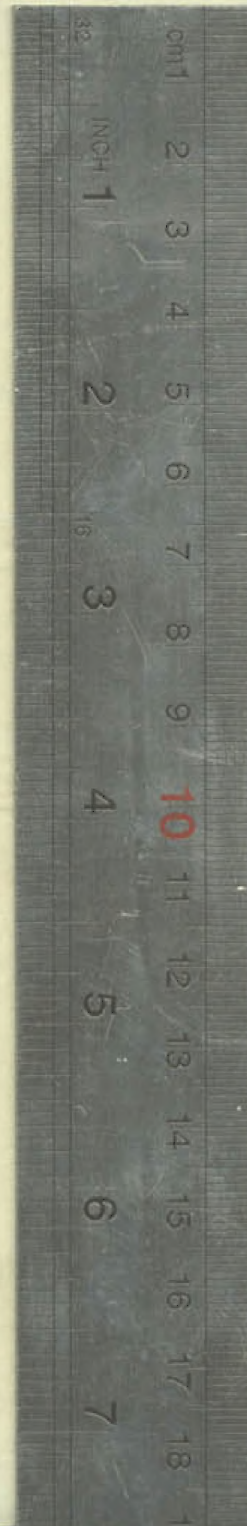


بازدید شد  
۱۳۸۴



کتابخانه مجلس شورای اسلامی

۱۰۹۹۰

فهرست کتابهای چاپ شده

<p>کتابخانه مجلس شورای اسلامی</p> <p>کتاب حاشیه اندک التّنزیل ج ۱</p> <p>مؤلف سعدی لفظی (سعدی بن عیسیٰ)</p> <p>موضوع</p> <p>شماره قفسه ۱۲۰۸۱</p>	<p>جمهوری اسلامی ایران</p> <p>شماره ثبت کتاب</p> <p>۷۸۷۲۵</p>
--	---

خطی  
کتابخانه  
مجلس شورای  
اسلامی  
۱۲۰۸۱



مكتبة  
مكتبة  
مكتبة

حاشية للعلافة مستحق الروم سعدى افندي  
على تفسير القرآن العظيم للبيضاوى

مكتبة  
مكتبة  
مكتبة



مكتبة  
مكتبة  
مكتبة

مكتبة  
مكتبة  
مكتبة

مكتبة  
مكتبة  
مكتبة

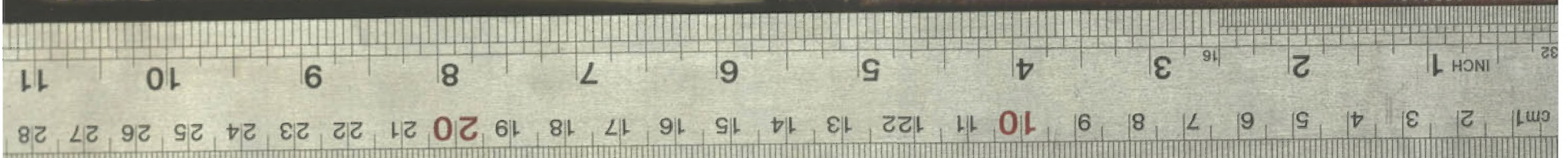


مكتبة  
مكتبة  
مكتبة



خطى

١٢٠٨١







بسم الله الرحمن الرحيم

سورة هود مكية هذا قول الجهور وعن ابن عباس رضي الله عنهما ما كان في الاقوال فلعنك  
ما كان الاية وقال تعالى الا قوله فلعنك تارك وقوله او لعلك يوسوس به فتركت في ابن سلام  
واصحاه وقوله ان الحسان يترجمهن السيات فتركت في سبها ان القمار مبتداه وخبره  
المراد بالكتاب السورة او القرآن او بهرهما سور كما في يكون المراد بالآيات آيات  
والتأويل ان المراد جعل معاني آيات هذه السورة مذكورة في سور مختلف بعيد وقوله  
ثم فصلت ابن كثير في رواية بفتح ثين خفيفة ان فرقت وقيل انفصلت وصدر فقال  
الله تعالى ولا فصلت العبير ونم للتفاوت في الحكم ان في الرتبة وانت خبر بان اذا حمل لتفصيلها  
على انه ان كان يكون ثم على حقيقتها او للتراخي في الاخبار اما ان يرد بالتراخي الترتيب  
بحاز او يقال بوجود التراخي باعتبار ابتداء الخبر الاول وانتهاء الثاني او صلة لا كانت او  
مصدر الاول على مذهب الكوفيين والله على مذهب البصريين على ما هو المشهور من مذهب  
الطائفتين في اختيار الاعمال في باب التنازع وهو تقرير الحكم بما في حكمه ينفق ان يكون  
بمفعول الحكم لان لا يعبروا ووصلت ان بالنسبة او بالمضارعة التوقد والعمل فصلت  
وقيل ان لفظة ورجع لعدم احتياجه الى الاخبار وان كان على وجه التفسير المطرد مع ان  
عنا اما حال من تزيير وبشير كائنات من جهته تزيير او بشير او مشيئ من صدره ان انذرهم  
من عذابه ان كفرتم ابشركم بغيا ان امنتم تزيير وبشير تقديم التزيير لان التحويف في  
الايام عطف على ان لا تعبدوا سواء كان نهيا او تنظييا ثم توصلوا الى مطلوبكم الذي  
هو ربكم وغفارة ورضوانه وهو موصول كلمة الى الدالة على انه مطلوب اليه الانتهاء بالنسبة  
ان بالرجوع فان قيل كيف يظهر وجه ترتيب توبوا على ما عطف عليه نعم الدالة على التراخي  
على انه الله قلنا وجهه انه جعل توبوا مجازا عن توصلوا الى مطلوبكم وجعل كلمة ثم قرئت المجاز  
والتوصل الى المطلوب تراخي عن الرجوع الى الطريق المرتب على طلب المغفرة فانه سبحانه  
الله تعالى وحقته هود بخبر ان يكون قوله ثم توصلوا اشارة الى بيان حاصل المعنى وان ذكره  
الاوّل ويجوز ان يرد بالنسبة اخلاصها والاستغناء عنها الى اشارة الى العلامة التي تحضر  
ان انصرف عن طريق الحق لا بد له من رجوع ليصل الى المطر استغفر من انشركم ان طلبوا  
غفرته ثم توبوا الى الله ان ارجعوا ففعل هذا كماله ثم على ما دلالة على التراخي الزمان

قوله ويجوز ان يرد بالنسبة ما بين الامرين فان بين التوبة و بين انقطاع العبد الى الله بالحقبة  
وبين طلبه المغفرة توبوا بعيدا ذكره الرض **قوله** عظمكم التوبة حتى يفتح جعل الشخص متفقا  
متفقا بشئ وبمفعول في التوبة ويناسب ما ذكره المفسر من الغنيين الاول الاول الثاني  
**قوله** متفقا مضمون جاز على غير الفعل او مفعول به لانك تقول متفقا توبوا بـ **قوله** بعثكم  
في امن ودعة فان قيل كيف يكون في امن ودعة الى اخره وقد قال صلى الله عليه وسلم الدنيا  
بحر الوهن وجهه الكافر وقال ايضا استدان من بلاء الانبياء ثم الاثقال فلا مثل قلت الاثقال  
فان دعة المؤمن لطيب حيث يبرجانه في الله تعالى وفي ثوابه وفرجه بالتقرب اليه بغير ضامة  
والسور يواعبه وامنه عن غير الله تعالى قال الله تعالى ومن يتوكل على الله فهو حسبه وكونه  
سبي بالاضافة الى ما عطفه من نعيم الاخرة **قوله** اولاهم لكم عطف على بعثكم والمراد  
بالاجل المسراخر ايام الدنيا والارزاق والاجال ان الاعمال وان كانت متعاقبة  
بالاعمال على تعلق الارزاق بالاعمال من مثل قوله استغفروا الله ربكم ثم توبوا اليه وتعلق  
الاعمال من مثل قوله صلى الله عليه وسلم صلى الله عليه وسلم صلى الله عليه وسلم صلى الله عليه وسلم  
الى كل احد بناء على علم الله تعالى باستغفاله بما يزيد في العزم من التقرب فلا يتغير الاثبات  
تقدير الاجل جزاء فعله ففعل هذا يعود صلي ففعل الى كلمة كل واخيرا يعود على ربكم فافعل  
بالفصل ما ينفصل به الله لعباده من الثواب في الدنيا والاخرة وقيل بعدم امر ان  
بينها تراخي وترتيب عليه ما جوابا بان بينه تراخي ترتيب على الاستغفار التمتع بالمع الحسن  
في الدنيا كما قال قلت استغفروا ربكم ان كان عقابا يرسل السماء عليكم مدرارا الاية  
وترتيب على التوبة انباء الفصل في الاخرة وناسب كل جوابا لما وقع جوابا لان الاستغفار  
من الذنب اول حال الرجوع الى الله تعالى فتناسب ان يترتب عليه حال الاخرة وان تولوا  
ان استروا على الاعراض ولم يتوبوا الى ربهم يوم القيمة ووصف بكسر لا يقع فيه من الاول  
كل وصف بالنقل وقوله ان تولوا قرارة البهائم وعيسى بن عمرو وهو يروي عن القياس  
لان الصور الجسمي من باب ضرب قياسه ان يفتح العين وقوله يشيئ على وزن  
يفعل على ان ينطوي بالشاء والشاء بناء على ما قبل الصدور بالحاء والياء او على ان يثبت  
الصدور غير حقيق وهو الكلام الضعيفة الكلام على وزن جبل العشب رطبه ويابس  
وفي العاكس النش بالكسر يسر الحشيش اذا كثر وركب بعضه بعضا على هذا قول المصنف

قاة

خلاف من رتب الله عليه السلام  
الكتاب بان يكون الله تعالى  
من فوقه فيكون هو الذي  
يخلقنا ويحيينا ويقتلنا  
ويعيدنا الى الحياة  
فلا يخلقنا ولا يحيينا  
ولا يقتلنا ولا يعيدنا  
الى الحياة



او مطوعة صدورهم لا يعلم اذ ان الطاعة لله في كل وقت لا يكون الاكثر اذا  
قصده ثنية وتشتق من اثنان كما يأتى بالهجرة يعني اصله اثنان كما حار في كنه  
الالف لا اثنان السكتين بالسكر بالفتحة هجرة وفتل اصل يشق يشقون فاد علم  
فصار يشقون فاستقل اكسرة على الواو فقلت هجرة كما اثنان وعلل اختيار المص  
حاذر لانه وجه مطرد في جميع مقدماته خلافا لما قيل فانه لا يطرد فيها اذا لم يكن الواو كما في  
فان الواو فيه مفتوح الا ان يجل على الضار كما في حرف هجرة باب الافعال وتكون  
وتطلب هذه القراءة لانه لا فاعل في هذا الفعل لم يحقق لم يقدر المصير بدون كما  
فعل العلة التي تحترق لعدم الاحتياج الى تقديره على المعنيين الاولين فيفتنون فان  
آخرهم عن الحق لعلولهم وعطف صدورهم على الكفر وعداوة التزم وعدم التهازل  
ولكن يجوز ان يكون للاستخفاف من الله تعالى كجملهم بالاجور على الله تعالى والمخالف الثالث  
فالظن انه لا بد من التقدير الا ان يعاد صيغة على الرسول والنفق حدث بالمرئ  
لك ان تترك ذلك بل ظهوره انما كان فيها ولو سلم فليكن من باب الاخبار عن الغيب ومن  
جملة الخيرات من دابة من صلته والرابطة هنا فام في كل حيوان يحتاج الى الرزق فاما  
الغرس في الارض العرة الا على الله رزقها اجمع به اهل السنة على ان الحرام رزقوا الا في  
لم ياكل طوله عسره الا من الحرام لا يصل اليه رزقه بل فقط الوجوب يعني على اشارة الى  
جواب من اجتمع بهذه الامة على انه قد يجب على الله بعض الاشياء يعني ان في هذه الاشياء  
تبعه شيء ايمان الله به كحيوان تفضلوا واحسانا على ما وعد به بالصلوات ووجوب  
في استغفار الخلق فاستغفرت لكم على والمائة سمي مكانها بعد الحلة مستودعا لانها توضع  
فيه بلا اختيار من الخاشع السنوء والاصلاب والارحام بالنصب عطفها على امانتها  
سميت الارحام مستودعا لان موضع فيها من قبل شخص اخر بخلاف وضوعها في الاصلاب  
وهي من المواد والماء الزود عليها الله فيها فخر التوحيد فان من يعبد  
دون الله لا يعلم شيئا ولا يقدر على شيء فلا يستحق العبادة ويجوز الله تقرر القول يعلم  
ما سببه من وعاء فيكون الله وما بعده تقرر لقوله والله على كل شيء قدير بالاصول او قد ورد  
ان بعضا من ذهب وبعضا من فضة وبعضا من غيرها والذات فانما سبب طابع  
يعني كل اذن منها سيرة حسنة سنة على ما ورد في الخبر دون السجلات فانها واحدة بالكل

والذات

والذات وقوله في قوله اول بالا فاعلم السبعة لم يكن جابل منها جابل الاصم  
هذا القول من السماء على الارض وليس ذلك على سبيل كون احدتها ملتصقا بالآخر فيكون معنى  
قول المص لم يكن جابل منها جابل من السماء والارض جابلها هو الهوا ولكن كما لم يكن  
محسوسا لم يعرف جابل لانه كان موضوعا على مقعد الحار لث شجرة ما لا يذوق من ارض  
واستدل به على امكان الخلا فان النجاء هو الفراخ الكائن بين الجسد والذرة لا سيما  
وليس منها ما يسهل ما فاذ لم يكن بين العرش والماء جابل ثبت الخلا وانما هو بالامكان  
هو الاحتمال الوقوع ولا يخفى عليك توجه المني على الفخ كما اشرنا وان الماء او حار  
بعد العرش ولا يخفى عليك طريق المني ايضا كمن من طلع لتعلمك الفط كمن من خلق  
ليست احوالكم فيما نرى عليكم كما ان شير الى ان فيها استغارة تمثيلية وانما جاز تعلق  
فعل البلور العرش بان ثبت هذا التعليق فتقول انكم احسن علاوة فانه في سورة الملك  
حيث قال فيه انكم احسن علاوة وواقعة موقع الفعل ثانيا لفعل البلور المضمين معنى العلم  
وليس هذا من باب التعليق لانه كل لها وقوة الجمل فخر ملا لعلو الفعل عند اختلاف  
اذا وقت موقع الفعلين فليس كلاميه شافض صريح واجبت تارة بان المراد تعليق  
بهيئ ان قوله ليس لكم سبب لا علم الله بالاستفهام وهو العلم وقد اتفق باسب وهو العلم بالا  
عن السبب وهو العلم وهو المراد من قوله لانه طريق اليه فيقدر الكلام ليلزم ان يكون  
علما واما سورة الملك فهو محمول على النضيب حيث قال النضيب معنى الكلام فكان في تعليم  
ايكم احسن علاوة بين النضيب والتعظيم بكون بعيد ولا بعد على الكلام الواحد على الوجهين مختلفين  
باعتبارين للشيئين انتهى فهذا ابرده جعل الزخشر البلور مستغارة للعلم في سورة الملك  
وان كان يصح جوابا عاير في المص وتارة بان التعليق ابطال الفعل فاذ الفعل العمل  
المفرد وجاء على الجملة مصدر الجملة الاستفهام مثلا فقد بطل علمه في المفرد الذي يقتضيه لفظا  
ويسمى مقتضى باب علم ان يكون مفعول الله مفردا حتى يكون ورد والجملة بجملة القاي مقام  
تعلينا الا يبرر انه يقال علمت زيد ابو قحطان على علم ليس لانه على ابو قحطان وهو بان  
عند ورد كلمة التعليق بخلاف الاحوال التي يقتضي ان يكون مفعول الله مفردا كما في قوله تعالى  
ما ذا ينشقون فان السؤال يقتضي سؤالا مستوعبا والسؤال فيه لا بد ان يكون مفردا  
فيقول على الفعل في المفرد الذي يقتضيه بالتعليق اذا عرف هذا حكم هذا بالتعليق بناء على ان











اهل الميزان رابطة لادالة على النسبة لكن ليس الضمير اليها كما في قوله تعالى فاما الضمير اليها فلهذا  
 تعريف الجنبه لان اعتبار اللفظ لا يستلزم في هذا الضمير مع الفصل وان لم يسم به يكون  
 اشتداد وادوم فيه ان عذاب الدنيا لا يمنع عذاب الآخرة فكم من قوم عذبوا في الدنيا وفي الآخرة  
 فكان الاول ان يقول مكان هذا التعديل حكم لا يعلى الا الله مضاعف لهم العذاب لانهم  
 ضلوا واصلوا اول انهم كفروا بالله وهو كفر بالهدى وكراب بعث وهو كفر بالهدى كذا قالوا والظ  
 ان يقال لا فساد لهم وكذبهم على ربهم وصددهم عن سبيل الله وبغيتهم اياها العوكة وكفرهم بالآخرة  
 على ما يدل من مضاعفة العذاب الى هؤلاء الموصوفين بتلك الصفات وليس المراد بالضميمة  
 الزيادة لرتبة واحدة لشدة الزيادة بمرات وقيل هو بيان ما عاها الى بعضية  
 الترتيب بعد الاستزادة فتكلم الضمير وايضا المقام ليس لاثبات عدم صلوة التهم بل لولاية  
 ولم يتصرف هذا انهم كانوا يرجون ولا يتنبأ فلا بد من ارتكاب تقوية الكلام بلا ضرورة اعتبار  
 بين بين خبر والعلم في الخبر على حذف المضاد الى اربعة اوصاف الضمير  
 والاولا انهم ما فيه معذرة ولعل الابقاء على طاعة الله انبى لهم المقام وان البقاء معذبا  
 قبل اذ لمع من النقاء الانتفاء به من الله وشفا عنها الطيس عطف وشفا عنها على الاله  
 على منوال العجني زير وكمر لان المعنى الساعه لا الالهة انهم ولا بعد ان يقال المراد من  
 الالهة التهم وشفا عنها وحذف المضاد دلالة لفظ الله على تقديره او خبره واما  
 قالوا الباء اما ليست او لمع في وضاع عنهم ما حصلوا من التهم الى يرجون ولا يتنبأ يوم  
 القيمة لا احد ابله ليس الابن خسرنا معنى الاخر حقيقة بل معنى مجاز له واما معناه  
 الاخر خسرنا فذكره ليس لانه لا يكون لانه لا يكون لانه لا يكون لانه لا يكون لانه لا يكون  
 لم يات هذا ضمير الفضل للآخرة وانه اعلم الى ان الخلود فيها ليس يخص هؤلاء الموصوفين  
 فان المراد وان لم يعمل الصالحات ماله الخلود في الجنة على ما هو مذهب اهل السنة تشبيه الكافر  
 بالاعمال السوء كحال الكافر حال الاعمال الا انه لا كان مستلزم السوء الكافر بالاعمال قال المصنف  
 العاطف لعطف الصفة على الاحتمال الله وهذا من باب اللف والطباق اما اللف  
 فان بين الفريقين ونشره تعالى لا علم الا الله واما الطباق وهو الجاهل بين الضميرين  
 وهو الاخر والضمير والاسم والسبب اوصفوا او حالوا على كل من الاحتمال فهو مضمون  
 على الالهة في القول قبل فصل حقيقة معنى الاستغارة بالكنية وكونه المثل ما فيه غرابة افسر

في قوله تعالى فاما الضمير اليها  
 في قوله تعالى فاما الضمير اليها  
 في قوله تعالى فاما الضمير اليها  
 في قوله تعالى فاما الضمير اليها

لفظ

لفظ الخيال او الصفة او العلة اذا كان له كعب ونوع غدا كقولهم كمثل الذي  
 استوفوا نار ايمانهم العجيبات ان وقوله المثل لا على ان الصفة العجيبه وصفه به مثل الجنة  
 التي وعدا المتقون ان في مقتضا عليك من العجايب قصة الجنة العجيبه انتهى بدل من اي  
 يمكن يعني على قراءة الفتح وباقي الاضلال سائر على القرائين صفة العذاب اذ هو الحال للالم  
 يوصف به الامداد يعني على الجاز العفيا وما نرى كبحتم ان يكون بصرية وان يكون عليه كذا ذكره  
 ابراهيم بن محمد ارسل فانه بالغلبة صار مثل الام يعني ان ارسل فانه ارسل الذي هو صفة كذا ذكره  
 وقيل ان جعل بعده على فعل الا انه لما صار بالغلبة مثل الام حتى حذف موصوفه على  
 افعال فان لم يجعل له الا ان اسم تفضيل لما اشار اليه العشرة وحرره غيره فلما لا لا  
 اشتراك بين الكثران وبينهم في ماخذ الاشتقاق الذي هو الارتفاع وفيه بحث فانه يجوز ان يكون  
 للزيادة المطلقة والاضافة للتوضيح لذلك لا يتابعهم بادي الرأى من غير تفريق او تفريق  
 هو الوجه اراهم ان اراهم البنية فتنازع اراهم وفعل الشرط في البنية فاما الله ان  
 على بنية حذف جواب الشرط لانهم من المقام الى فاضروني المنزلة بانما اراد الله  
 المعطاة فالاضافة من اضافة الصفة الى الموصوف وبشير اليه الوجه الاول لتوحيد الضمير  
 اولان حقا فالضمير للسوء وهو هو وانما من عنده اعتراض بين المفاظين وحذف الاشارة  
 الى حذف السوء ولا حاجة الى اعتبار الاقتضار في الوجه الذي بعده لان حواء السوء علم به وضوحا  
 في نفسا كقوله في الذم خلاف فقاء النبوة بل جميع السوء فان الذم انما هو حقا بانما اراد الله  
 المنزلة كذا المراد انهم جبر بالعقل وكذا فاما الزم الاجاب فهو حاصل في قدم الاعرف في غير  
 الخطاب حواء في الله الفصل في الحق قال ابن البريق اذا قرئت حاله الرتبة يصل الى غير عطف  
 اعطيتكم وهو قوله اعزكم بما في كتابه سوره يا شهد له اوجه التماس طرداهم فيجملونه منزلة  
 منزلة اللازم قرأتهم رتبة الى معنى لا ادعي وجوب اتباعي بكثرة المآل والجاه الذي يوجب  
 سكره واقتضاه وانما ادعي وجوبه لاني رسول من الله وقد حيت بينة تشهد على ذلك فيكون  
 استبعادا من غير عدم ملاية المقام والظاهر انهم حين ادعيهم النبوة سألوه عن المفايات  
 وقالوا ان كنتم صادقا فادعوا فاضربا عن كذا وكذا فقال انا ادعي النبوة وقد جعلكم باني  
 ولا اعلم الغيب الا بالاعلام ولا يلزم ان يكون سوالهم سؤالا في النظم كما ان سوال طرداهم كذا  
 ولا عقد قلت ان المراد استنفاذا فاعلى هذا يمكن المراد من قولهم بادي الرأى بادي الرأى



يريد ان يكون هذا الاحتمال يجوز ان يكون المراد عند اجابته ان ما سواه ليس بقدره  
 تتردى الى اجل الذين تتردى ولو كانت الامم للسلبي كان العكس ان يوسم كافي الخطا  
 ثم ان العائد على الموصول يحذف ان تتردى بهم نفي من الدار في الخبر والفاء من قوله فلا يخفى  
 مع الراء فان ما عدا الله لهم في الاخرة ولا بعدوا الله اعلم ان يراد به خير الدنيا او الخال  
 قاد واربعة وقد اوردتهم الله في رخصهم وديارهم بعد غفرهم بما يعزوا ما هو عليه والعايد  
 محذوف ان يعزوا او مصورية واجلته دليل جواب قوله ان كان الله والمؤمنين ان يقول  
 يجوز ان يكون ان نافية والحق ما كان الله يريد ان يقولكم في ذلك دليل على ان الاصل من الله  
 ويكون قوله ولا ينفكم نصي ان اردت ان انفي لكم اخبار الله لهم ونقري لنفسه عليهم لما ان  
 من انصارهم وما دلهم على الكفر قلت ويكون قوله هو يكمل لان قيل هذا انما هو مصلحكم ومن يكمل  
 فلا يريد انكم ان لا يخفى عليكم بعد ذلك لم يكونه الرخصه وضمه دليل على ان ارادة  
 الله تعالى ما بالاغواء قال القطب العلامة هذا في الامور الشرعية وانما اذا اردنا ان نذكر فيها  
 على وجه راد وانما خبر بان المقام بل على وقوع الشرط كيف وانما اذا اردنا ان نذكر فيها  
 استثنائيا فانما يستثنى عن المقدم حيث انما او نقيض الال وهو انما لا يصرف الاستثناء  
 ان ينفكهم النص وليس كذلك وان خلاف مراده انما بالخبر هو ارادة الله تعالى خلاف نفي النص  
 لهم والشرط ينسب عن الشرط الا ان فواض فان قيل من قدام لا يكون الا ان  
 بل يستمر عليه فكيف يصح الاستثناء قلنا قد تقرر ان لروا الامور المستمرة حكم الاستثناء ولهذا  
 لم يفت لا النسب هذا الثوب وهو لا بد فلم ينزعه في الحال حيث ونسب الابان على العوض  
 وقال القطب العلامة الا ان فواض الا ان استعمل الابان ويوقع منه ولا يراد الا بان بالفعال  
 والا لكان التفسير الا ان فواض فانه يؤمن انتهى ولا يخفى عليك بعد ما ذكره مع القاء عنه قلنا  
 وكل ما عليه تلا من فواض سحر وانما على طرف وما مصدرية طرفية تقديره وكل وقت وور  
 سحره انما العامل فيه سحر ووقايته شائفة على تقديره وان سحره وجوز ان يكون العامل  
 قفا نحو اوصف ملا او بدل اشمال من حيث ان مورام عليه للسحرية فانه كان يعلمها  
 سحرهم منه كقولهم رواه سحر السحرية ولم يشاهدوا قبل سحره سحره فانه كان يعلمها  
 حقيق قال ابن شنان في الاما فيجب ان سحره وسحره انما قاله تعالى في سورة النجم  
 ونسب الله امة عطف على قوله استنزهوا به من حيث المنع المراد بالسحرية السحرية وذكره

السحرية

السحرية و ارادة الاستحسان كما من باب انما السبب و ارادة فان اشياء ما يستمر منه من جهل  
 الا الى وعلى الاول قوله انما سحرهم من باب السحرية انما يلحق السحرية بنصب القوة  
 منسوف لقوله ما ياتيه من مائة منسوف لقوله من مائة منسوفه ولعله ان واحد اشياء  
 لها استعمال عرف في القدرية الواحد او كل على حلول الدين في عذاب مقيم استعاره بالكنية  
 شبه العذاب الاخرى القدر بالدين الموعول ووقعه على قوله موقله او كل استعاره خبيثة  
 امرنا واحد الامور او مصدر ان امرنا بالعمدان والسياب بالارسل فانه لقوله ويضيق  
 العقل بل انما حارة منقولة بضمه فاذ السبب بشرطه بل يجوز حتى والا فاذ كانت  
 ابتدائية فمن غايه ايضا كما اشار اليه المصنف في الانعام وما يبرها حال كانه اخبار ان العامل  
 في الكلام وسحره اوصافه للماء والا فاحتمال كون العامل سحره والاصح في الجملة لقوله قال ان  
 سحره فانه استئناف كما بينت عليه الا ان يحل كلامه على التقلب اوضح انما ابتدائه  
 بعد على الكلام وهو هنا اذا جوابه ولا على الجملة الواقعة بعد من الابتدائية رقع قلنا على  
 الاحتمال الاول استئناف وقد سبق من المصنف في هذا الكلام في تفسير سورة الانعام وقار  
 التفسير التفسير اسم اعجب عنه العرب لان اصل سحره سحره في كلام العرب يكون اجل  
 راء كذا ذكره الرطبي نوع يقع ان التنوين في كل عوض عن الضفاف اليه اشياء مفت  
 ما كيد على قرارة خفض وروحي منقول اجل ومن كلامه مفتاح اجل او حال من روجين قد  
 عليه واحد واعل بالعين الممثلة وكان طوله ثلثمائة ذراع والذراع الى المكب كذا ذكره  
 النعمان والقرطبي في اسفله الانس وفي البحر كانت السفينة ثلث مائة الفات السفينة  
 للموشى والوسطى للطعام والشراب والعلية ومن آمن والله اعلم وقال الرسلوا  
 ان نوحه على سلام وقيل الضمير الى الله وسعد ذكر قوله ان ربي لغفور رحيم وفي تفسير الكواكب  
 ركبوا في السفينة يوم الجمعة من عرودة لعشر من رجب وخرجوا منها يوم عاشوراء  
 ان صيروا فيها نبيغ تقديره اركبوا على باعنا ربحاه الخمان وحملوا ذلك ركوباً يقع ان  
 في قوله اركبوا استعاره بعبية شبيهة الصيرة فيها بالركوب على المركب فاطلق على ما  
 ثم اشبه منه اعمل وانما لم يحل في القدرية باعتبار رخصه مع صير السلايلهم ايجي بين ان  
 النقيض والجماد لان الركوب ليس على حقيقة مسيرين بانه كان اصل التقدير بركوب  
 او مستر كذا باسم وهو تامل مسيرين او قائلين باسم الله وعلى التقديرين



حال مقدرة الآن وقت الاجراء والاراء بعد التركيب ويجوز فيها بسم الله فيكون  
 حال من ضمير فيها ان ركبا في بسم الله اجراء وارساؤنا ان اجراء بسم الله  
 انقصوا انظار صورة اللفظ في التركيب مستظلم كلا الاحتمالين كون بسم الله ضمرا وعلته  
 والخبر مخروف وهو مثل حاصل او واقع وفي جملة مقدرة معضية ان ينقطع عن قلبها  
 لاحتمالها خيرا وطلبها او حال مقدرة من الواو اعترض عليه اما اولها ان الحال ان يكون  
 مقدرة اذا كانت مقدرة بمعنى جراه اما اذا كانت جملة فلا لان الجملة معناه ان ركبا وبسم الله  
 اجراء واما هذا السبب واقع حال الركوب كذا في الترتيب وفي جث لانا لا نعلم ان هذا واقع  
 حال الركوب واما ان يكون واقعا لو كان الاجراء واقعا في تلك الحال وليس كذلك بل هو مقدرة  
 وقبل الجملة معناه تاويل المفرد لفقدها الواو لعلها كانت قوة التي في اللفظ ان ركبا اجزا جراه  
 بسم الله ولا يشك ان اجراء واما ان يكون عند الركوب فيكون مقدرة ويعقب عليه بان ما ذكره  
 غير مسلم في الاستشهاد به ايضا واما ذكر في قول الفاعل كذا في وفي ايضا الجملة الحالية  
 بالواو ولا والافرق بينهما في كون في تقدير العذر وعدمه ثم حديث التاويل لا يتعلق له باللفظ  
 لانا انما جاء من قبل اللفظ قلت الجملة الحالية لعلها تقوم مقام المفرد وتكسر عرابه واما ان يكون  
 في تقدير المفرد واما عليه فلا فذلك كسر الهمزة اذا صدرت بان ولو كانت في تاويل المفرد  
 لم يكن الامر كذلك اما اذا ظلت الهمزة على الواو في ما ذكره بالمفرد فكله معكم بعض عذر  
 ان متفادين ثم لا وجه لفتح ما ذكره في الاستشهاد به بعد ما مضى عليه النفاذ من النجاة

واما ثانيا فلا زلاعا يد على ان الحال من جهة المال فلا بد  
 ويمكن ان يقال ان اجراء بسم الله اجراء بسم الله وحين ان فعله على ان قال  
 الرضى قد تحلوا الجملة الاسمية من الرابطين عند ظهور الملازمة نحو قوله خرجت زينة  
 الباب بالفتح من جري وكسر الراء على الامالة وكلها على المثلثة يعني المصدرية  
 والامالة واليكان صفتين لله فحين اضافة اسم الفاعل الى ان كان في معنى الاخبار  
 غير محتمل فكيف يكون المكرة صفة للمعرفة والظن انهما بدلان من الله والقول بان المراد الصفة  
 المعنوية لا اللفظية المحسوسة فلا ينافي البدلية بعيد لا يخفى ان ركبا بسم الله ويجوز في معنى مسين

وقت الاجراء وقتله وحين جري اما عطف على قوله فركبوا او جري حالية حال ماضية او حال من ضمير  
 مسين ولا يخفى عليك بعد الاحتمال الثاني لان جريا بالسير جلا السبب بل بعد انما يدل عليه ما روي  
 قال بسم جرت والحال على الحال المقدرة بآياه النعام وهم فيها يسير الى ان قوله بسم حال من  
 فاعل جري وكل ان جمل الباء للتعدي كما في قوله لا وجري بهم من الطوفان الطوفان المظهر  
 الغالب فيفس كل شي والموت الدرع الحارقة والسل الدرع والسل المرفق ومن كل شي  
 ما كان كثيرا مطبقا بالجملة كذا في القاموس والاسبب هنا اللفظ الاخير وما قيل من ان الباء  
 طيبة ملا جواب فاعل كيف يقصور الجريان في الموبة وقد روي ان المار طيبة واذا كان كذلك  
 فلا موضع للاجربان وان صح ان ذلك القيل فعمل وكما في الجريان في الموبة ونادى بوجه  
 انبه قرار الجوز بكسر توين نون وقرار وكيع بن الجراح بعض انما على كسر حركة الاعراب  
 في الحار قال ابو جهم ان لفته سوء لا يوف كذا ذكره ابو جهم وهذا السند قبل جريان السنية  
 الى الواو لا ينفذ الترتيب وقرار على عروضة وفي بعض النسخ وقرار واسد ان قرار على ايضا  
 واسد وكذلك عروضة بخفف الالف من اسما والاكتفاء بالفتح وتكونا حكاية بسوء صرف  
 الالف الحرف في حرف الداء يعني انها حكاية الداء لا العبد نفسا فلا يخالف ما ذكره النجاة  
 من ان حذف حرف الداء في المذوب لا يجوز في جميع القرآن يعني هنا وفي يوسف وفي ثلثة  
 مواضع في القرآن والصفات فانه وقف عليها ان خفف الداء وسكنها وعاصم عطف على ابن  
 كثير اقتضارا اقتصر على هذا الوجه لان عدم الحذف يضعف الحذف هنا لا انتفاء الساكنين  
 واختلف الرواية منه في سائر المواضع ففتح محض وكسر ابو بكر وسين لتقاربهما  
 وقد روي الاظهار ايضا عن حفص وفي النشر كلاهما صحيح الا ان اراهم قدم هذا الوجه اشارة  
 الى انه اقوى الوجه لسلامته عن الاضمار والبناء على الامر القليل لان فاعلا بفتح السنية  
 قليل وكذا مثل هذا المنقطع لانه باحقيقه جملة جالت الاو والاكسر نحو ما جاء في القوم الاقار  
 مع ان الاصل في الاستثناء الاضمار يعني اذا عصمت ذواته عصمت بطلانها عاصم وعلى معصوم  
 والمراد بهذا المعصوم من مصدر من عصم البين للفعول تشبها لكان قدرته يعني ان قوله بسم  
 بالرضي ابلغ الآية استعارة تشبها شبه الرسة المعصية من كان قدرته على ربه المعصية  
 الى بطنها وقطع طوفان السماء وتكون ما اراده منها كما اراد بالهمزة المعصية من الاضمار  
 الذي ما في المتفاد حكمه فليح هذا يكون استعارة واحدة بخلاف ما في الغنائم بامر المتفاد



المشاور الى امتثال امره بطاعة وبيادور الى الامتثال وشرك ذكره ظهور انهما من الكلام  
البيوع السلف يقال سلف الشوب العرق اذا شرب كسبه وظهر ثم استغفر الله كما ينبغي  
ذلك الاثر ان العرش لم ينظم هذا المعنى في سلكنا في زوال الجوهري البعد الهلاك في غابة  
العضاضة ان البلاغة وايراد الاخبار يعني فعل وعنف ونقض واره سراه بليل عطف وذكر  
ان تفعل العطف بالغا لكون مع التعضيل مع الابدال محال يعني اغترق ام جاد لا ينافيه  
كون هذا النداء بعد غرقه يجوز ان يفرد ولا يعلم به نوح عليه السلام ويرجو جانه بناء على الوعد فان  
الله على كل شئ قدير قبل غرقه فان العوا لا ينفق الترتيب على الحاكم من الحكمي عشر  
عليه اما اولاد فلان الباب ليس بقباس واما ثانيا فلانه لا يفسر عنه فعل في السبب جازيا على  
الفعل السبب والمراد اذرع والمراد من غيره فليقل ليس من اهل الكفر في فعله في نفسه  
هذا الكلام وكفره لا ينافي كونه من اهل الايمان الى استثناء من سبق عليه القول منهم قلنا  
المراد ليس من اهل الكفر الذين علمهم الوعد في هذا الذكر الاستثناء لفظ الولاية ظاهرة ان يكون  
المراد من الولاية سلب ان يكون اهل بلا تقيد وفيه ما لا يخفى ويرده الاستثناء فياصل  
للبلغة في مداوحتة على العمل القاسد فلا تاتي ما ليس لك به علم انما نأخذ في سؤال  
الذي يتفهم الحاجة والاحاطة مستندا بما علم لم يكن له او لو المعنى اليه على ما ذكره المصنف  
لا خفي بالبيان لاعتبار مطلق السؤال للاستشادة في الاصول الدينية وغيره وقوله المصنف لا يعلم  
اصواب هو ام ليس كذلك يشير اليه فان الله صواب ما ذون من الله تعالى ومن الاول  
استجاره الى ان النداء قبل الفرق ويؤيد الاستحار علم ظاهر اللفظ حيث لم يقل على  
لك به علم او استشار الى ان كان النداء بعده فيكون ما ليس لك به علم من بار الخلف  
والاصح ان يكون ان كراهية ان يكون لكن اشغل حب الولد في الامانة من كون  
السؤال مع العلم بكفر كنان حيث كان البني الذموي عنه الاستثناء وحسبان عدم الوعد  
بالاجابة بلية موثقتهم وغيرهم ولكن لا يخفى عليك ما فيه من البعد والاصوب ما ذكره  
الانام ابو منصور انه كان عند نوح عليه السلام ان ابنه على دينه لانه كان ينافي والاحتمال  
ان يقول ان بني من اهل وسيل جانه وقد سبق النبي في سؤال مثله ونه ما ذكره المصنف  
يكون السبب مرفوعا عنه على غير اهل لعدم الوعد بالاجابة اهل في حقه وانه اعلم  
في السنية ويجوز ان يكون الامر بالنسبة من اجل مسلم من الحارة فالسلام يحق

السلامة من جهتها يجوز تعلقه بالحارة وبسبب او مسل على السلام يعني التسليم  
ثم الذين معك يعني من المؤمنين قال ابو حنيفة لو اريد هذا المعنى لاعتني فيه وعلمهم معك  
او على معك فانه اخبر واقرب الى التمام وابعده من اللبس انتهى ولعل هذا من قوله وجوه ترجيح  
العلامات التي تحسن كون من لا ابتداء او على ام عطف على وعلى اسم تاشبه من معك  
ورجحه الترجيح بحسن التقابل وسلامته من تحريف السنية الجامعة العلية اما وانما  
الاجاز فان قيل كيف يوافق هذا الكلام وقوله او لشعب الامم منهم قلنا اختلف المفسرون  
في هذا الايام فمنهم من قال ان نوحا هو ابو الخلق كلهم وسر آدم الاصغر لذلك وما كان  
اعده في السنية الاولاده وسائرهم وقيل بل اولاده وغيرهم في الاختلاف في العدد  
فما في غير الاولاد ولم ينسب في لا يبعد انشاء من معه مؤمن وكافر الا ان يرد بالذين في  
اولاده من قبيل الطلاق العام واردة الخاص واكثر المفسرين على انهم سبوا فلا ينافي  
ابو البشر بعد آدم فكلام المصنف في الموضوعين اما ينسب على القولين او على ارادة الخاص في العام  
كما ينسب عليه في بصيرة ما ثانيا والمراد بهم ان بالام انسانية ايم من معك  
ام ستمهم يشير الى ان ام متناه يستعمل صفة والخير خريف وهو منهم ايم من معك  
وجوز ان يكون ام متناه عذوف الصفة المسبوحة للانداء بالقرعة والتقدير وام منهم و  
يجوز ان يكون متبوا بلا تقدير الصفة ومسبوحة الانداء لكون المكان مكان تقصير  
والعذاب ما نزل بهم لعذاب الاخرة ان بعضا فانه تقدم عهده لم يبق على الاعمال  
نوحيا اليك ليكون لك هداية واسوة في الفقه غيرك من الانبياء ولا قولك في  
اعلم انهم بما يكون لهم مثالا وخذرا ان يصيبهم او كذبوك يا اصحاب اولئك وبلا فظنهم  
حسن قوله لقا فاجبر ان العاقبة المتعاقب عطف على قوله في نأ الى قوله قالوا عطف  
الجور على الجور والمضروب على المضروب وفريق بالجر يعني الكساة وجعلها شفاعة  
ليت شعر من ابن علم اتحاد اياها فالاولى الافتقار على الاتحاد شركا وتخصيصا  
يجوز ان يكون بالصادق المصلحة والصدق المصلحة فان كلامنا في الاصل بالامان  
بوحدة في ان نوسلوا يجوز ان يكون اشارة الى بيان حاصل الفخ او الرجوع الى السبب  
يكون الوصول اليه ويجوز ان يكون اشارة الى ان توبوا مستحقين في جازا فاسبق بيانه في اول  
السورة ولعل الاول هو الاصل بالتوبة بالرجوع على صراط الله في ما مشال وامر الاجابة

صحة ما يروي



عما به وهو مترادف باعتراف الاثر عن الايمان كما لا يخفى ان يكون بعد الايمان بالله بانه  
 واحد لا شريك له ثم الراد البتة عن الغير هو البتة التقطع وبه يظهر الترتيب ما تقدم وعنه  
 التوبة بالغير لان الرجوع الى الله تعالى يفرقه عن ترك التوجه الى غيره والالم يكون رجوعا الى  
 عن قولك قد يقال عن السببية كما في قوله الا عن موعدة وعدة اياه فبذلك يترك التوكل  
 مجردا عن جهة صادرة عن قولك جعل المصن حلالا ولاكثر الا فليس جعله اصلا والمضيق فيه  
 حالا حال من الضمير تارك فان قيل فالتوكل ان يكون للغير فقط على ما هو الاصل  
 للغير فقط وعلى التقديرين يلزم ان يكونا فالتوكل قول في نفسه الاول ان يتركوا التوكل  
 وليس كذلك فان قوله عن قولك قد يفسر بحسب الاعراب تارك التوكل في نفسه لا في غيره  
 اسبق تركت عبادة الله تعالى عن قولك فلا يلزم احد المحذوران وبغيره صادرا من  
 معرضين ظهر جواب ما اوردته القطب العلامة من ان قوله لا يكون صادرا من معرضين بل لا بد  
 على ظاهره شيئا ويظهر كون قوله لا يتوكلوا معرضين عن قولك مجردا عن جهة  
 المكان اظهره ان في سواد السالكين للهدى والافعال لا على لفظ الاكثر لان اكثر الناس المعرضين  
 تحقيق هذا المقام ان علماء النجاة اختلفوا في ما يجب المستثنى فقال ان راجعها الى التوكل  
 ابن حاكم قال وهو مذهب سبويه والمبرد والجراني ومثيل ان راجعها ما قبل الايمان فعل  
 او غيره بقدرية الا قال ابن عصفور وهو مذهب سبويه والفارسي جماعة وقال العلويين  
 هو مذهب الحنفيين ومثله غير ذلك والرجحان لمذهب القولين ثم المستثنى بالآلة لان احوالها  
 ان يفرغ العاقل من الاثران فيشغلها عامل غيره والاولى التفرغ والى الله التوكل وحكم في التفرغ بحكم  
 لو لم يوجد الاكوكك مقام الازيد فزيدا على مقام كوكبك مقام زيد ولا اثر الا في ذلك فظهر  
 وجه تعليل كون الالفوا يكون الاستثناء مرفعا وان تفسر الاول بان الله لا يستر ما وجه  
 برئ تنازعا منه اشهد الله واشهدوا فكيدوني الظاهر من تفسر الالف ان الخطاب بقوله  
 ويؤمن من حال التوكل بالبرية الاول في وقال الرخصه انهم وانتمكم جميعا حال من ضمير كيدوا  
 من التوكل من جهة اشارته الى ان ما في ما يتركه موصولة ويجعل المصدرية على ما ذكرنا وحوله  
 رواه يعني الذي يقتضيه البراءة تأكيد على انه لا يشهد لقولك يعني التوكل والبراءة او بترك  
 رسم الاشارة لتكون المشارية في معنى ان مع الفعل وامرهم بان يشهدوا فان قيل  
 كلام عطف الاشارة على الاخبار قلنا انقول على ما هو المشهور في امثال احوال

اشهدوا

اشهدوا فلا يلزم شمس من المحذرين او يقال ذلك ايضا خبر وان قلنا في الصورة واختلاف  
 الصنفين لاختلاف الاشهاد من فان الاول اشهاد حقيقة والآخر اشهاد وهم واستثانة  
 في قولنا انهم انما في صفة الامر لهم فان مواجهة الواحد لا يدل على كونها مخيرة الا بلفظ  
 ما يقتضيه قوله ليس بصحة اياه يعني ان جريان العادة ان مشكلا يعظم فتشترط امره فان  
 للعادة بتشبيها به اياه وكونه في مقام التوكل بين لا يجازي الى البيان وذلك يعني المحذوران فتنه  
 عطفه ان عطف هذا الكلام تقرير السببية بانه ثم يبرهن عليه ان كل المصن  
 ان ان في الخلق ومن قبل ان يصير اليه الخلق وقيل العتق - فلا تفرط في اياها ولا تفرط  
 منه او تبين ان لا تفرط او هو يتناول بقدره كما في شئ اليه ولا عذر لكم ولعل العاد يعني او  
 ان المحذوران ليس الجواز والجزاء اما الاجتناب ان لا تفرط من لاني قد اذنت ما علم او لا عذر لكم لاني  
 انتمكم ما ارسلت به اليكم فقله فقد بلغكم تعليل لقوله لا عذر لكم وحمله فقد اذنت لقوله لا  
 تفرط في استئناف قال الطيب الى السيد باطني في خير الجلة الشريعة فزاره في الوجه  
 الله بل يكون جلة مستقلة بنفسها معطوفة على الجلة الشريعة انتهى هذا ولا مانع عطف من  
 قوله على الاستئناف البياي حوايا السؤال على ما يشرب على التوالي وهو الظاهر او عطف على الجوا  
 بالفاء ان فعل استخلف ربي غيركم ويؤيده القراءة بالجرم فراءه جف في رواية اسيرة  
 وقراءه عبدالله سولكم ومثيل بذاكم وهلاككم ساء لا ينصف حاكم ولا يخجل امره  
 وعلى هذا المصنف فراءه ابن سعود رحمه الله ولا ينصفونه ومن جزم حاكم يعني عبدالله  
 او امرنا بالعذاب فلام على هذا مصدر امره على الاول واحد الامور وكذا في اربعة الامور  
 في مواجهة منفرد بالمع الغفير على ما مر جازا الى دليل جواز ان يكون الوجهة مستقلة الى التوكل  
 مع ولا ينافي ذلك القول ايضا برتبة جلاله في شغلنا ونجينا وهو الاظهر ان ملها بالجدوة  
 منا وقيل لا ما علمهم وفي الكشاف سر السبب الايمان الذي انما علمهم بالتوكل في التوكل  
 ولا ينافي مذهب اهل السنة اذ لا سببية في امثاله علمهم وايضا في الرتبة مجاز على غير  
 حيث اطلعت باسم السبب على المسبب ويحتمل ان يتلوها بامنا فكم ربي لبيان ما جازيهم عن  
 ان مقصود الحان الاول لبيان النتيجة حين اهلك عدوهم بالعذاب العظيمة ان المصاعف  
 على عذاب الدنيا انت اسم الاشارة باعتبار العقوبة قال العلامة كانه ان تصوير  
 تلك العقوبة في الدنيا ثم استار اليها وجعلها خيرا للبتدال لزيد الايمان فحسب الغدير بقرته

هذا هو المقام الذي  
 عليه ان السبب على التوكل  
 والاعراض فيه  
 وهو قوله  
 لا تفرط في  
 امره







بشرى النفس كذا في تفسير ابن عبد السلام عن الجارح الاستعارة الكنية شبه الوجود  
بشخص عاقل اخر لا ذنوبهم وفضيلتهم يوم القيمة قد تعال التنوير في اذن تنوير  
ولم تقدم الاصله فلما جاء امرنا ولم تقدم هذا ذكر يوم القيمة ولا ما يكون فيها يكون هذا  
التفسير عوضا من الجمله التي يكون في يوم القيمة وعن تافه والكسائ الاول في قوله تافه  
والكسائ في اذهل من الفراهه المشهوره المنقوله عنهما وابن كثير في تافه الى هكذا وقع في  
كثير النسخ ولا يوافق ما اطلق عليه كتب علم الفراهه وسائر كتب التفسير والصحي الحديث  
لنفس الكتب ما في بعض النسخ وقراءه حذرة وحفظ ان يكون هناك في الفرقان والتميز  
بفتح الراء من غير تنوين ونونه الكسائ كخص الراء في قوله الابد المتولد دبا الى الحق  
وعقل لعل قدوم لوط فان هلاك النمل من اجل ما يشرب الخمر وانما في الصيغة الترضي  
لان الرابع هو الاول لان اطلق البشرين هما ومحدث في قوله بشرنا ما بسحق والاطلاق  
يحول على القيد ولان البشرين هما في البشر في قوله وجاءه البشرين وهي تدعى  
قوله بشرنا ما بسحق كالتعال اطلاق زيد والاطلاق كذا ولان البشرين لو كانت هلاك  
قدوم لوط لما جاء فيهم ولان هذه القضية مذكورة في سورة احزاب والبشر فيها ليست الا  
باله او لكن الظاهر لاحاطة من نعم البشر بكلها احاطة ما حسن من خيانتهم حيث  
دلت خيانتهم على الجور وخيانتهم على الثبات والاستمرار وقراءه حذرة والكسائ سلم هذا  
هو الذي في كتب الفراهه فان خلافا في قال سلام دون قاله اسلاما ووقع في الكسائ  
تعالوا اسلاما قال سلم فيجوز ان يكون مراده غير الاخر من قراء في كلا الصفتين كوكس  
ان سب ذكر كس قال الطبيب في قوله وقراءه فقالوا اسلاما حذرة والكسائ في كسرين واسكان  
اللام والباء دون بفتح السين واللام والفت بعد ان انتهى فادكره كالصريح في انها قرأ في  
الاول اسلاما وهو مخالف للمنقول مما ابطا بجيب به قوله ان جاء فاعل لبث ولبث معناه  
ناخر وابطا او ما ناخرت وفي هذين الاحتمالين فاعل لبث ضمير راسم والجارح  
في ان اتاني او عن او حذف لعل اشارت الى مدحى سبويه والخليل في الكسائ في ان اشارت  
فان سبويه ان مع صلتها في كل الضب بتقدير الجارح كذا في الفعل ففتة الفضولة  
وعونها ابن باق في ما كانت عليه من الجرح بعد حذف الجارح كذا في صيغة الفعل العاقل  
لما احسوا منه انرا خوف اشارته الى في ما تعال الضب لا يعلى الا الله في ابن علم

الملاكمة

الملاكمة اختارة الخفية مع علوه بما يكون من صفات وجه الخائف قوله يو وامرأة فانه حال  
سبحته قالوا ان قالوا الامرا اسم لا تخف في حال قيام امرائه ابن ساربت ثاران من دنا حور  
وهي احبته انما ملاكمة مرسله اليهم اشار الى ان عليه سلام لم يعلم انهم ملاكمة الا بقولهم  
لا تخف انما رسلا خلاف ما في الشاف ان الظاهر انهم اجتمع بايهم ملاكمة وكفرهم لانه يجوز ان يكون  
فرد لهم لامرأته لعل عليه او تعذب قوله الا يرس الى قولهم لا تخف انما رسلا الى قولهم  
انما رسلا هذا من عرفهم ولم يعرف قيم ارسلا انتهى يعني فوضوا البيان انهم ارسلا للزاوم  
يقوضوا البيان انهم ملاكمة لكن لا يخفى ان الظاهر اختاره المعنى بول عليه بحسب معنى ويجوز  
استعماله على الاكل لا يرس على انهم ملاكمة والتقصي لارسال يقضي التقضي للملكة فاقوم  
او على رؤسهم لخدمته وكانت تساؤم لا تخف كعادة الاعراب ونازل البوادى وتصور ان لم  
يكن الجرح مكره وكذا كانت تجوزا وحذرة الضيفان مما بعد من مقام الاطلاق انضم اليك  
لوطا وكان اخا كذا قال ابو حيان وفي الكسائ جواب احبته وقراءه بفتح الجارح قراءه يحسن  
ربا والاعراب الى رجل من قراءه ملكة قال السدي وفتح الجارح غير معروف ومقتل فضلك  
فما ضمت في الانصاف بعده الى لوطا عجزوا ولوطا الحيف قبل البشارة لم يكن محبا  
ولادة من كس في هو معيار لكل قلته انها حسنة استخاضه لانما في سن الاكس ولا يلزم  
من روية الدم جرحا يكونا حضيا واجاب الطبيب بان طربان الحيف في غير انما به ايضا دل  
في حكم التعجب لان الاستحمام في قوله الدوارد على تقرير الولادة بعد الحيف والتعجب من هذه  
القضية الحارقة للعادة العشرة انتهى في الدابة ان في قاعدة من الكسائ تنصير قبل  
بغيره ما عليه الكلام لم يجعله من العطف على التوهم لما في الكسائ لان العطف على التوهم  
غير متعارف ذكره ابو حيان ورد في كس الاحتمالين وبين ما عطف عليه بفتح العين  
والطاهر بنينا لعل في قوله والوارد تقرير التردد الوادئ نائب القائل والعاقل معنا  
اما الفصل مع الجارح او الجارح فقط فكل لا يجوز الفصل بين الجارح والمجوز العطف عليه كذا  
لا يجوز الفصل بين حرف العطف والعطف على ما في ضمير الجارح على انه مبتدأ خبره الخائف  
في جواز ان يكون فاعل العطف لا عمادة على ان الجارح والخفي بشرنا ما بسحق متصلا به يعقوب  
في اتصاله من جهة بفتح لوطا ومن الورد يعقوب لم يعلم هذا الورود مستند الى اتصال  
او الى سبويه فاضيف الى اسم الكسائ المعنى وينزل اللبس فالاضافة مجازية وضميه



نظرا لا يقتضيه ظاهر كبحر حيث سمي في البشارة قال الله تعالى انما نذكر بخلام اسمك  
تسمي به لمن يادرك من الدنيا وتوجيه البشارة اليها يعني لا اليه للدلالة على  
لان الرتبة اعلى من رتبة الاولاد ولانها كانت عقبة حريصة على الولد وكان لا يجرسهم ولما قيل  
عليها السلام فاطمة في كل امر فصبغ الاطلاق العصب على سبب المقام فانه يعني الشيع  
الصبغ والاولاد ان يقال اصل الرعا بالعدل وكفه في النقيش كرهه بدم النفس  
ثم استعمل في محبة بدم النفس وقررا ما يوجب بالبقراءة الحسن على الاصل  
فيها بدل من يار الاضافة وذلك حال الف عامم وابوعرو على انه خير من خوف بالضافة  
يعني الولد من يمدن قال ابو حيان والاشارة الى الولادة او البشارة لها وتذكر الاشارة  
لان المصدر في ما قبل ان مع الفعل ولعل ما قاله ابو حيان او في لانه لا ينبغي من القات  
من حيث العادة للتفصيل رتبة الله وبركاته الاله بجملة متانفة فقبل من هو الاظهر  
وعقب دغا حكر من عليها اسمها فاصرة نظرا على العادة نصب على المجرور  
في الكشاف على الاختصاص قال ابو حيان بين الضبط على الدرج وبين الضبط الاختصاص  
فرق وذلك جعلها سميوية في بابين وهو ان المصوب على الراجح لفظين توصف  
الدرج والدرج لفظين توصف الدم والمصوب على الاختصاص لانه لفظ الامة او دم  
لكن لفظ لا يبين توصف الدم والدرج او انما المقصد تخصيص قال الحق الرشيد  
ومن اصله التوازي بين الاختصاص وذلك بان وكمر كراه في الدار من جد والجن باب  
التبني في مقام الضاف اليه ووصف ان من الامم وذلك بعد ضمير المتكلم المخاطب  
واني والشارك فيه نحو نحن واننا لغير اختصاص من دل ذلك الضمير من بين احواله  
بما نسب اليه وهو اما في موضع التنافس كونه انا اكرم الضيف ايها الرجال ان انا اخص من  
بين الرجال باكرم الضيف او في موضع التعاضد كونه انا السكين ايها الرجل ان انا اخص  
من بين الرجال او كونه بيان المقصود بذلك الضيف لا لاظهار ولا لالتفاضل كونه انا اخص  
ايها الرجل وكذا نقرأ ايها القدم فكل هذا في صورة التوازي وليس به بل العتود بضمه ان  
هو يدل عليه ضمير المتكلم السابق لا الخاطب ثم قال وقد يقوم مقامه في التوكيد اسم مضاف  
والمراد من الضمير المذكور اما معرف باللام كونه عن العرب او مضاف ثم قال وفيه  
باني الاختصاص باللام او الاضافة بعد ضمير الخاطب نحو سمي الله الغلام وبكر اهل السرم

او سول ايها العصابة في على الضبط لوقوعه موقعا محال اخصه من بين العصابات  
قراطين قلب بقرانهم كقضيةهم المكتبة اولاد ان يحار لنا في سياق الجواب  
مستقل بقطعة من الخاتج كجواب لو يقع اذ او في مضارعا او دليل جوابه المحذوف من  
ع كلام متانف او مستقل به ان المحذوف الذي هو الجواب متعطف او اصله  
محيانا حال من فعل الجواب المحذوف وهو رتبة قلبه وفرط ترفه اما دالة الخليم  
ومنه وان على ذلك فظاهر واما دالة سب فاذا كان المراد راعها الى الله في دفع افعالها  
فان يكون واما اذ لم يخص فان الساب الى الله يكون على هذه الحالة اكثر الامر قدره بيقين  
قضاء الا ان قال الصلة سر الصابح القضاء هو الارادة الازلية والعناية الالهية  
المنقضية لنظام الوجود على ترتيب خاص والعقد يقطع تلك الارادة بالاشياء او قاطنا  
قوامه شرعا الطوارق للاضطرار من ان القضاء عبارة عن وجود جميع الموجودات المحلوقات  
في الكتاب المبين والوجه المحفوظ محتمل في سبيل الابداع والعقد عبارة عن وجودها  
مسيرة في الاعيان بعد حصول شرائطها مفضلة واحدا بعد واحد انتهى فتبين توصف  
القضاء بالازالة والايديم قدم الوجود المحفوظ الا ان يراد به علم الله وانما يفسر امر بغيره  
او بامر بالاعراب لا سئل ان يكون قوله تعالى فانهم انهم هذا ما غير مراد وكذا انما لا تذكر  
وقرار ما في ابن عامر والكافي سبب وسبب ما شام السهم الصم وفي العنكبوت  
في الملك والباقر باحلاس حركة السهم هكذا وقع في اكثر النسخ المعينة بهذه الصورة وفيه  
نقص ونقص اما النص فلانه لا بد ان يكون الاصل معناه في العنكبوت لظهور ان ليس  
في هذه السورة سبب واما النقص فلان النقص الطابق لكتب علم القراءة باخلاص كسر  
السهم قوله باحلاس نصيف هو لا بني في الاظهر انه جملة مركبة من مبتدا وضمير كونه  
من اظهر لكم ومثيل بني في بدل او عطف بيان ومن فصل والظهر الجبر سفاضة النقص  
عليه لا فصل الاضحية فصل فانه لا يقع بين الحال وصاحبها في موقع السبب اعاد الاشارة  
وقوعه الضمير بين الحال وصاحبها في اعراب السعاص احاز اليك في ذلك وقال ابن كثير  
في الفخ وجعل الاشارة منه قوله هو لا بني في من اظهر لكم فيمن نصب اظهره وحق ابو عمرو  
من قرأ ذلك وقد خرجت على ان هو لا بني في جملة ومن اما توكيد ضمير ستره الخبر او مبتدا



ولكم الجنبه وعلمنا فاطمه خال وفيها نظرا الاول فلان بناء على غير ما كان بالمشي  
 فلا يتجلى فيه عند البصر من واما الله فلان الحال لا يتقدم على علمها النظر عند الاشهر  
 استن والحوادث النظر الاول من عدم تاويله بالمشي فانه ينفذ في قوله تعالى ولو سلم فلان  
 بجل من عند الكوفيين تعلم به الدين ما كان في المشي والافيه وتعلم غير المشي ولا  
 حركه في شريح الفراءه الشدة على قولهم وظهور الجواب عن النظر اليه بمقتضى ما هو  
 المسمى عليه سلام رواء السحان والركن الشد برعاه ومعونه او ما ينفذ في المشي  
 وجواب لو عذوف ويجوز ان يكون اوله في فلا يجنب الى الجواب بل هو المناسب لثقل  
 هذا المقام كما لا يخفى من الكثرة في الكثرة هي الحزن ما خذ بالنفس ما وصل ولها  
 بعض قال ابو عبيدة والازهرى وعن الثالث اسرار اول البيت وسر سار اظهروا ولا يظهروا  
 في النهار الاسرار وفي الخ لوط ان لا بد من فهم هذا الكلام على ما لم يرد  
 قال ان السرا فان قصد لوط دم وحده والاتفات من غير علمه بالخبر وبه يرفع ما قال ابو عبيدة  
 اذا استنت المراء من احد وجب ان يكون المراءه اسج لها الالهاب وليس الخ كذا  
 ويرى عليه ان قرأ بعض عبد الله اذا سقط في قراءة وفي مصحفه ولا ينفذ منكم فاقض ذلك  
 قراءة ابن كثير ونافع وابن عمرو وهكذا وقع في كثير من نسخ وحده سهو فان فعلم بقرار الالهاب  
 ثم وجه المناقضة ان قراءة الرفع ينفذ ان يكون الاسرار من احد وحده فيكون المراءه مأمور  
 بالاسرار بها وقراءة السبب ينفذ ان يكون الاسرار من اهلك والالهام قراءة اكثر القراء  
 على خلاف الاقضية الذي هو البدنية في مثل فلا يكون مأمورا بها بالاسرار وهذا التفسير  
 اضحى ما اوجب به من تلك المناقضة بانها يجوز ان يسر بها فليس معنى الاسرار الا ان  
 ليس مأمورا بالاسرار بها وذكر الالهام في الاسرار بها وايضا يجوز ان تسر بنفسها معهم  
 احد وقد يجاب عن تلك المناقضة بان ما اول المقام انما ليس قطليا لجواز ان يكون مضمونا  
 فلا يلزم من رجوع الاسرار الى قوله ولا يطلع كنه مأمورا بالاسرار بها وحشد لوجه الاسرار  
 بما ذكر من انها تسرهم او اسرهم بها كونه غير مأمور بذلك اذ يلزم من عدم الاوامر الخارج فيه  
 بحث كان المقام مطلقا مدلوله على ما بين في الاصول ولا عبرة للاقتضال الغير المناقضة  
 على دليل وجاب ايضا العلاقة الاسترابة بان الاسرار وان كان مطلقا في الظن الاله

في الخ

في الخ حقد بغير الاتفات الا المراءه اسرارها سررا لا اتفات فيه الا امر انك فاكلم سر  
 بها اسرار مع الاتفات فاستثنى على هذا ان شئت من امر او من ولا ينفذ ولا ينفذ انتم  
 يقع الامور بان سرى بايده اسرار مخصوصا مقيدا بقيد فاستثنى بها رجوع الى المقيد او الى  
 المقيد مخصوصا واحد وفيه بحث لان الاستثناء اذا رجوع الى المقيد كان الخ فاسر حتى اهلك  
 اسرار الاتفات فيه الاسرار انك فليكون الاسرار بها واخلا المأمور به واذا رجوع الى المقيد  
 فليكون الاسرار بها واخلا المأمور به فالتناقض كلها ولا يجوز حمل المراءه او اورد الخ  
 في قوله واختلف القراءين لا اختلاف الروايتين وقد يجاب بان معناه ان اختلاف القراءين  
 حالك وسبب ومثلا لا اختلاف الروايتين كما تقول السرا لغيره ان اداه وصاحبه وحواها  
 لم يرد اختلاف القراءين لاجل اختلاف الروايتين فحصل ولا شك ان كل رواية في باب  
 قراءة وان امكن ان ياتي في انتهي وانت حيزان فهم هذا الخ من ذلك الخ في غاية البعد ولا  
 قرينة يدل على القدر الذي ذكره بخلاف المثال المذكور والاول جعل الاستثناء في هذا  
 هو اختيار ابن الحاجب ما فعلوه الا فليس قراء ابن عامر الا فليس استغنى  
 متعلق بغيرها ولذلك ان يكون المراد عدم بها استغنى عنها على ان اسرار امارة  
 ولا يحسن جعل الاسرار على قراءة الرفع فان المستثنى المنقطع يجب نصبه على لغة الجواز  
 وهو الجواز ورفعه لغة بني تميم وفيه بحث فانه لم لا يجوز ان يكون قراءة بعض القراء على انهم  
 وقد يجوز ان يكون قراءة الاكثرين على غير الاضحية جواز الاستثنى لوط ولا يبعد ان يقولوا  
 هذا الكلام لسجل لوط الاسرار والله اعلم ويؤيد الاصل فان الاصل في الامران  
 يكون مضمونا وجعل العذر ساعده وعلى الاضال الاول ينبغي ان يكون جازا على  
 ارادة جميع القراء فانه رد الى التعليل فلهذا كان حقه الى او شذوذ ما يفهم الشين  
 وبذلك يتبين اولها مشددة ان شذوذها من كان منهم خارج مدتهم او مشد  
 العطفه الادوار الى العطفه الدوار فابدت لانه نونا هكذا وقع في اكثر النسخ والظاهر  
 قابل نونه اليها ونقيض ما وقع في اكثر النسخ يجعل نصب نونا على تركة الخافض الى نونا  
 نقصد معد العذارم على هذا الخ يكن ان يكون مقصود انفسا على بعض نسخ  
 ووجههم فانها دركات بعضها فوق بعض اذ الاصل مقصود فيه فامنع كافر  
 ويجوز ان يكون مقصودا حصة تجارة على ما قبل الخ وجزه للجوار او مقصودا بعضه على بعض

في الخ حقد بغير الاتفات  
 الاسرار مع الاتفات  
 في الخ حقد بغير الاتفات



والصواب يقع يكون كجاءت مركبة من الاجزاء المنفصلة بعضها على بعض او المكان ان يكون  
 ضيقا الى الغرض او الى الخيرة الى المكان بعيد ارادوا لادرس يقع ان مدرسا صار سائرا  
 لان المنصاف محذور في الشيء فانه لا بد فيه من تقدير الضائق لا معصوا الكمال او المنزلة  
 الى لا معصوا الناس من الكمال والميزان يقع ما كان ويزن على ذكر الحيل واردة الحائل كونه قتل  
 والنظر ان المراد لا معصوا اجم الكمال عن العهود وكذا الصبيان الحائل في المعاصي وهو  
 ان يحصل الحائل في غيب الى غيبه يستبعد ان يكون كونه وكسرة كونه وتوصيف الشوم  
 بالاحاطة الى ويجوز ان يكون الجواز لاشتماله على من هو الحائل في الفعل كونه صام  
 ونظر محذور اعتبار امر قتيق في وصف اليوم بالاحاطة فراجع شاملا حصة الامر بالانفا  
 بعد التمسك عن صفه والذيل في نظر الفاترة والله اعلم ان النهر عن بعض حجم الكمال في حاش  
 الميزان على ما اشبه اليه والامر بانفا الكمال والميزان جوهرا بان لا معص في الكمال والنور  
 وهذا الامر بعد ما واثق الكمال والميزان للمعصود فلا تتركه كيف ولو كان كثر في الكمال  
 المتابعة لم يكن موضع الدوام كمال الاتصال بين الجليلين متالفة في السرب ولو بزيادة  
 لاشتمال دونها فيجب الزيادة لان ما يتم الشئ الواجب الابه فهو واجب وهو منزه  
 اذا تبين الابهاء برونه وقد يكون مظلوما كذا البراء فانه يقع في ذلك لا يحسنه  
 او في غيره لا لا يدخل تحت القدر سواء كان من جنس القدر كالحق والجسد او لا  
 كالحوان وغيره متبعا على معص ومن عطف على كونه فيهم بغير تخصيص فانه  
 لا يكون كذلك كما فعله الحنفية في حق السفينة وقتل الظلام اجابوا به بعد امرهم  
 وفي بعض النسخ اجابوا به امرهم وهو الانسب لفظه وهو جواب النهر من جنس ما يطلب  
 عليه ان من جنس دامي ما يطلب على تقدير المنصاف فان نفس الصلوة ليس من جنس المظلمات  
 والوسوس كونهما افعال ظاهرة والمضي الى المعنى الاله بعد غير اشار الى ان المراد  
 بالترك هو كلف النفس لادوم عبادة الاوتان وان ترك شئ الى ان او يقع الواو  
 على ان العطف على ان يترك العطف بالحصر على التكليف المنصاف الى ان يترك لكن لما خفي  
 المنصاف واقم المنصاف اليه فانه جعله المظروف عليه وسمي بتركه في جملته في مخالفة  
 حاله من النهر من المال الخلال من غير تحس وتطفيف او خلو في احوالهم وتغير  
 فنل نسج قال ابو حيان هذه الجملة التي قد وردت في موضع القول الكمال لارائهم الاله

الاضمت متي اخبروني فقدر لغضوبين والغالب في الشئ ان يكون جملة استفادة بتعقد  
 منها ومن القول الاولى الاصل جملة ابتدائية كقول العرب ارايتك يا صبي على شرط  
 ما يدل عليه الجملة السابقة مع متعلقها ان كنت على شئ من ربي فاجزوني بل سيجي ان  
 اخبروني وما اريد ان ارايتكم عن كسدتني للتعبد والتعبد جميعا لا اراده اسان  
 الاستعداد بهذا الاعتبار معرفة عليه قوله فلو كان صوابا الى اذا قصدت وهو قول عند  
 في قصدت وعند تراجع الى كذا وخبره الى يزيد فلهذه الاحوية الله على هذا السبيل على  
 ظاهر ما ذكره لكون ان اراد الاصلاح موضع الولو والحل لما كيد الجملة ان السامه فانه لو اراد  
 الحائفة الى انهم عنه لم يكن مراد الاصلاح فلذلك ترك الواو فيهم من الجواب الاخر وعلى  
 ذلك لغير المص وهو ذلك معص الى لا بد من تقدير القول ان قال شيخهم السلام في ذلك  
 وما هو في مصدر من المين للقول ثم المصدر المنصاف من صبيغ النجوم الى ليس كلفه فرد  
 معناه في الثاني الا بالله بل معصوم ان يمتزته المعصوم فان الوجود الامكان بالنسبة الى الوجود  
 الواجب كذلك وقد فسر به قوله في كوش ما لك الا وجهه على انه متعلق بالوجه وفيه  
 نوع الباس كما يقع في بعض النسخ على اسب وفي بعضها على الفعل معطيا سلف الجار  
 معصوم طلبه التوفيق فان الاعراف بالوجه كسر اذا حال كسر سيجب التزم فيها  
 بان في تدبر فيهم وكسر من المصدر المنصاف وحسم الطاء الكفاية ظاهرة الاصل ان الله تعالى  
 في تفسيره ان كانت الحكيم الرشيد واما على احوال النكاح فوجهه ان يعرفهم بعد الحكم والشرع  
 وسمي بهم في كونه ووجهه بالرجوع الى الله تعالى المعلوم من قوله واليه انيب  
 فانه اذا اناب الله تعالى انابوا وقرئ مسرعا في قراءة جاهد والحديث وابن السكيت  
 ورويت عن نافع كذا في البحر لاضافة الى المعنى لان مسرعا وغيره ما وان تخفف وتكون  
 يجوز بناؤها على القية واعرابها فيكون مخففة على هذه القراءة فتى تلة وهو على مسرعة  
 محلا وجوز ان يكون معية اعراب على انه مخففة لصدر محذوف اي احابته مثل احابته قوم  
 نوح والاعراب محذوفة مساق الكلام ان ان يصيبكم هو ان العذاب لم يبع السبب  
 منها الى صيرتها الى الجملة وفي الكلام قلب اي لم ينفها من الشرب الا انها سعت صورة  
 حاسة معصوب مرادها حدوة الحسن سحر ما في شئ وهو محذوف فيها ويجوز ان يكون المعنى  
 لما نطقه الحائفة انها صاب السامه واشتاق الفها فامتنعه من الشرب والاول قال ابو

قد وردت في موضع العطف وهذا هو الوجه  
 العطف على كل من من الاصطلاح والاول  
 من فاعله والاول العطف على كل من من  
 الى المبدل فلهذا الاول العطف على الاول



وقيل بانسكين وهو حجر ابيض غصون مائه بارض ذات اثمار وهو مثل الوقل شجر الغل  
 وهو لا يناسب العام الا انه قيل على الغلب وهو حواشي الكف في الوقل شجر الغل لان  
 المراد اولان العبد يربى بعينه او لظان بعينه الا انه على الاول يلزم جعل خلق الزمان  
 خيرا عنه الجنة لانها على زنة المبادر وايضا يجوز ذكره بعد هذا ما حفظ قوم من قوله  
 الجوهري القوم يذكرون ثوبت نعم ما في الكف في هذا يدل على ان القوم مؤثرون وقاله الشاعر القوم  
 مؤثرون بغيره فثوبت الثمانين ولا سعدوا اعلم ان يظهر جميع الامور بالانصاف وورد  
 الى الامور ثوبت ثوبت فان كان ثوبت من ربح الله الربح مع القدرة التامة لا يمان  
 والالطاف عليه يكون فاعلا للرجوع الكلي المودة شبر المان وورد وصيغة متالفة  
 وقيل هو مقول بغير معقول فاعلم هذا كونه ناظرا الى تقوى اظهر فاعلم قال الغضرون  
 اي سجد الى عبادة بالاحسان اليهم اسمها به بكلامه كما يقول الرجل لصاحبه اذالم  
 بعبادتي بغير علم ادرى ما تفعل اولانهم لم يلقوا اليه اذ انهم بغير علم فغيروا المذلول  
 الوضعية لكلام لعدم انصافهم لكلامه وفي الوجه الاول اذكره المذلولات الوضعية  
 ولم يذعنوا بالنبوة الحكيمة لغصون عقلم لافوة كل المراد هو القوة الجسدية فاعلم  
 فثبتت بالصبوب النقي او من باب لا غفر لك وهذا لا يتعلق بالقوة الجسدية فان  
 ضعف الجسم قد يكون وافر الحكم بين الناس بالظن بغير حجة فان الاغنى اعم قوتهم  
 وفي غيرهم خلاف الضيق السابق والوفى بين لانها جنانا الى التمسك بين  
 المدعى والمدعى عليه بخلاف البني فان الربط على لقوله لا خوف من شؤنهم  
 فان الاغنى بغير سهم على ما هم عليه والمكن منهم سبب لذلك اي الجراء  
 المعاد بقوله سوف يعلمون كقولك سيعلم ان كان الكاذب والمصدق عنهما فسيان  
 بل لانهم لما اذعنوه ففهم اناس كثير فبناضعنا ولولا ذلك لم يكن الجواب وكذا  
 حيث قالوا اصلوكم تايمركم الله ما بعد كثير ما يقول قال سوف يعلمون قال صاحب  
 الانصاف الظن ان الكلامين جميعا الكفار ففهم من ياتيه عذاب بخير منه فذكر  
 ومن هو كاذب وذكرهم الذين هو الكذب وهو من عطف الصفة والموصوف واحصوا  
 سيعلم من كان ومن يعاقب فيكون ذكر كذبهم تقرضا بصيغة وهو في بعض الاماكن  
 او قيل من التقرض وتوكل لم يذكر عاقبة شعيب ثم استغفار عنها بذكر عاقبتهم وفي اول

قوله تعالى ومن ياتيه عذاب بخير منه  
 قوله تعالى ومن ياتيه عذاب بخير منه  
 قوله تعالى ومن ياتيه عذاب بخير منه

السورة وسوف يعلمون من ياتيه عذاب بخير منه وحمل عليه عذاب بخير ولم يذكر القسم الا في قوله  
 الانعام من يكون له عاقبة الدار فذكر عاقبة الخير وحمل لان العاقبة اذا اطلقت  
 فمن الخير ففهم والعاقبة للمؤمن ولان اللام في له يدل على انها ليست عليه بل له انما  
 اقول خرج ما بين سكر المص وسكر صاحب الانصاف فان كلام الانصاف مبني على  
 تسليم كون ما في العام من حال شعيب عليه السلام ايضا ومنه انصافه وكذا القياس  
 وكذا في الذين هم جافا فانه يجوز ان يغفر في الذكر على ذكر حال الكفار بناء على مفهومه حال  
 شعيب ثم بطريق التقرض ايجازا كما مر في سورة الانعام وما مر في هذه السورة فانه  
 انصرف فيها بذكر حال احد الطرفين للاستغناء عن حال الطرف الاخر وكلام المص مبني على  
 من يكون العاقبة ذلك فانهم لما اذعنوه وكذبوه اراد ان يدفع ذلك عن نفسه ويجعل لهم  
 تسلك سبيل ارفاء العنان لهم وقال سوف يعلمون من الغدب والكاذب مني ومنكم يريد  
 ان الغدب والكاذب انتم لا انا وانظروا ما اقول لكم سيظهر صدقه وانى يمكن منتظر  
 وهذا كلام حسن كما لا يخفى قال السوف الطيب رد على صاحب الانصاف ليسوزان  
 هذه الآية وزان قوله من مائه عذاب بخير وحمل عليه لان السابق وهو قوله اعلوا  
 على مكانكم انى عاملوا الاصح وان تقبوا انى معكم رقيب سئل على ذكر الحق والمبطل  
 كما في قيل اعلوا على عداوتي انى عامل في عداوتكم وسوف يعلمون عاقبة علمك وعاقبة  
 علمي وانظروا الى العاقبة انى منتظر معكم اقول لصاحب الانصاف ان يقول نعم ما  
 ذكرت بطريق السور وفي ما الداعي الى التقرض ثم ما ذكره منتقص مائه الانعام ما فيه  
 اعلوا على مكانكم انى عامل وذكر الاصح ليس له كثير من فضل في انصاف عاقبة على كل  
 من الطرفين اذ لا يمنع من انتظار الطرفين لصاقبه كل احد اى كيف يكون وليس الخ  
 على ما مره المعنى ما قاله الطيب بل المعنى اعلوا على ما انتم عليه من ابعادى بالعدوى الشريفة  
 وكذا يبنى انى عامل على ما انا عليه وسوف يعلمون من الذي ملحه العذاب الحزنى ومن الكاذب  
 الى قال الطيب ومن لم يذكر لفظه من ولو اريد ما قاله بغير القاضى وصاحب الانصاف  
 لتقبل سوف يعلمون من كذب وهو من كلامه هناك فانه عطف الصلة على الصلة اقول  
 ضمن كلام صاحب الانصاف الجواب عما هذا حيث مثل بقوله سيعلم من بهاء  
 ويعاقب ومن هو كاذب بخير منهم اسمعانه هذا المعنى على تقديره كون من استغفرت



يحتاج الى عامل او المتقبل وهذا المعنى انبثاقه فارتفعوا غير ان جميعهم كانت  
من عندهم فيه بحث فانه ذكر في سورة الاعراف انه اتهم صبي من السماء بالقورية  
وفيه نظر فان النورية انزلت بعد هلاك النور وحلته كالمعبر به في سورة المؤمنين  
فكيف يستقيم تقديرنا موسى بالقورية الى فرعون وحلته بل المراد منها الايات التي  
العصا واليد والطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم ونقص من الثمرات  
والانفس ومنهم من ابدل النفس من الثمرات والانفس بالخلل الخاف وهو البحر  
وافرادا ان افراد العصا فانها موشية على تقدير ان يكون المراد بآيات العجرات والقوى  
بينها ان يبين الايات والسلطان فذكر السعة استطراد في بعض النسخ بينها لكن  
انظر هو الاولي كحق القاطع الظاهر كحق ما قاله الا انه لما كان بعضهم مع عدا  
كعندية كحق ما فيه حلا على البناء للفعول امره بالكفر الباء معلق بامر  
وتدل ان ازل لهم منزلة الماء ظاهرا ان فيها استقارة بالكفاية حيث استقير النار  
للماء تنكلا فسمى اسما مورا واحدا مورا مصدر مسمى بفتح الورد وفتح فيها استقارة  
تبعية استقير الورد ولا ساء لهم النار فاسمع تلك الاسمارة الاسماء السوفى  
فيما كان اسم من الفعل الى من الورد الذي وردوه فالورد هنا بفتح النصب من  
من الماء وقوله الذي وردوه اما نفت للورد وان كان في ذلك خلاف لابن السراج  
والعامة فالخصوص بالذم يحذف ان النار وكوران يكون المخصوص بالذم فان الورد  
في الآية اكثرية يحتمل ما نعم الظاهر من كلام القاضى الفت والافعال موروهم والورد  
الذي وردوه والانه بفتح الهمزة الاله كالمسبل على قوله الى فيكون استنفا  
لنعمه الى ليصره عادا مخصص عليك اشارة الى انه خبر فاما خبر بعد خبر ان كان  
من اساءه القوي خبرا او ما خبر ابتدائي ان كان ذلك حال من مفعول بعضه ومنها على  
الاشارة الى ان حصيد مبتدأ خبره محذوف ويجوز ان يكون مضمون منها مبتدأ وقام  
خبره الى بعض الذي قام ولذلك ذكر قيام حصيد معطوف على خبره وقيل حال العالم  
ابو البقاء اذا لا واولا خبره قد يقال المقصود من الخبر الرجوع وهو حاصل لا ينافي  
بشأنه في الحال وهو القوي فالقوى يغض عليك بعض اساءه القوي وفي هذه الحالة  
نشا بدون فعل الله بها قال ابو حيان والحال المبلغ في التوبيخ وخرب المشعل للحاضر من

قال الطبري وعنه ان يكون حال من القوي قال صاحب الكشاف بل الجملة حال من ضمير مقبلة  
فاسد لفظا ومعنى ومن القوي كذلك استند وانت قد سميت على انزال في الفاء والفتح  
واما الفاء العنوي فلم يبين في تنكلم عليه وقد علم انه المبلغ في التوبيخ  
وما ظنهم الضمير اما عايد الى القوي مراد به اهلها مجازا من ذكر الحال واردة الحال في الكلام  
استخدام فلا حاجة الى تقدير المضاف واما عايد على الاهل المضاف الى القوي ونقطة  
في الضمير انفة بالكرة والقوى وكفره الكفاية بالعقوبة ما اغنت عنهم ما كانت  
ويعتقد الاستغناء من اي شيء اغنت عنهم وما زاد وهم الكساد الى او الضمير الذي هو  
ثم يعقل لانهم تروهم منزلة العقلاء في اعتمادهم انها سمع وعبادتهم اياها سلك  
او خسر في القوي البت والتيب والنباب والتيب والتيب المصنوع الحار  
وبت فلما اهلكه فلو قال او خسر لكان له الوجه على المصدر ان هذا مثل ذكر الاقد  
الى اهلها بفتح اريد بالقوي اهلها مجازا لعل في الحلول لو الكساد المجازي من قبيل  
الاستناد الى الطرف وهو الظن من كلام المصنف او المضاف مقدر حال من القوي ويجوز  
ان يكون حال من الاهل المضاف الى القوي وما يث الضمير لاكتسابه الاية  
المضاف اليه وهذه الحقيقة اهلها يشعرون نسبة الاخذ الى القوي من قبيل  
المجازي ويجوز ان يقال مراده ما حذوف المضاف واقم المضاف اليه مقامه انما  
الحال على المضاف اليه ظاهر وقدم ما يث في جعل ان يفعل اموات اما شاء  
على التواتر ما شاء القوي فانه على ان سره والعطف على المضاف لما بهما عليه  
فليتأمل وانذار كل ظلم عطف على الاشعار نفسه او غيره فان الظلم مطلق  
سخره عطف على قوله مصر به وضمير به راجع الى ذلك عن موجباته ان عن موجبات  
ذلك الذي نزل بالام الهالكه يعلم ان علم من خاف عذاب الآخرة بفتح القوي  
وعتبه عن القراءات الى ان وجه الموصوف ان يخاف ماها الضمير لاكتسابه  
باعتبار الخبر وفي بعض النسخ بانه توكيد الضمير وفي بعض النسخ من حرمها عن موصافها  
علم ماها من الرخاء فان الاعتراف بالآخرة لا يمكن الا بالاعتراف بحدوث  
العالم والاعتراف بحدوث العالم لا ينافي عن الاعتراف بالآخرة الخار وانه  
من شأنه لا محالة فان اسما الفاعل والفعول يران على الحال على ما حقق في محله فغير



عما يكون باللفظ الوصف في الحال المحقق في الحال وجعل معنا اليوم للزمان على ما ذكره  
 وكذا الكلام في قوله وان الناس لا يسكنون عنه يوم قوله وان من شأنه عطف نفس  
 لفظه على ما هو مع الجمع لليوم ولو جعل اليوم شهدا في نفسه يعني بلا اعتبار الزمان  
 اي اليوم وقيل ان الجواب هو الكلام لتفسير النص فاعل يأتي بالجار الا ان الكلام  
 لتوقيت على ان يوم يقع حصرا في يوم المضاف الى قوله ما في ذلك شبهة الى دفع ما يورد  
 عليها من ان هذه الاضافة يستلزم ان يكون للزمان زمان فان الزمان هو وجوده  
 وايضا معنى المضاف بالمضاف اليه وهو ما في كل ما هو معنى الفعل بما عليه وهو اليوم فيلزم  
 ان يكون الشيء بنفسه ووجه الاندفاع ان المضاف غير المضاف اليه فان المضاف هو  
 الحسن المشتمل على ذلك اليوم وغيره من الاوقات فلما يلزم الحذور في الاول اذا اخذوا  
 ان يكون للزمان زمان يطابقه ولا يعقل عنه واللازم كون الزمان جزءا من زمان اخر  
 ولا يحذور فيه فان الساعة جزء من اليوم واليوم من الاسبوع والاسبوع من الشهر  
 على هذا وهذا هو من القول بان المراد ما في قوله فان لزوم معنى الشيء بنفسه لا يوافق  
 به لما لا يخفى على المتأمل وقراء ابن عامر وعاصم وشرة ما تحذف الباء مع وصلها وقفا  
 واثنائها وصلها الدنيان او غيره والكل الى واسها من كثير ويعقوب في الخاليين قال  
 ابو حيان وبن ثابت في مصحف ابي وسقط في مصحف عثمان رضي الله عنه واشتقها وصلها  
 ووقفا هو الاوجه ووجه حذفها في الوقف السد بالفواصل احمرارها بالكتابة  
 كما قالوا لا ادرى الا بان قال العلامة الزحبي ان الاحرار بالكسرة عن الباء كثيرة فلفظ  
 هزيل او لا اشتقاق المحذوف اي يرمى الاجل يوم ما في قوله سمع وسمي من اجل ان يكون  
 الا من اذن له الرقص وقال صوابا من هذا الذي يشيع عنده الاباؤنة والنوع عنه  
 اي الاعذار الباطلة وفيه نظر فانهم يقولون يوم العمة والله ربنا ما كنا مشركين  
 فلما كانوا صريحين عن الاعذار الباطلة لما قالوا ذلك فلا بد من اعتبار بقدر الوقف  
 والجواب انك ان اردت ان يجب اعتبار بقدر الوقف لدفع التعارض بين اليتين  
 اللتين تتلوهما المصنفان ذلك فانه لو اخذ الوقف وقيل بعد ذلك فيه للجوابات  
 المعصية ويقضون عن الاعذار الباطلة سمع التعارض بها وان اردت ان لا يفتقد  
 لدفع التعارض مطلقا فلو سلم ذلك فلا يفتقد في غرض المصنف فان معقود دفع التعارض

في قوله تعالى  
 وسمي يومئذ  
 وسمي يومئذ  
 وسمي يومئذ  
 وسمي يومئذ

بينك الاتيين حسب وقد يقال في وجه التعليل النفس عامة تكون ما ذكره في سابق النسخ و  
 الاسماء في شأن المؤمنين وقوله لا يظلمون في شأن الكافر وسد ما لهم بالعرف  
 على شدة كبرهم والمقصود ان فيها استغارة تشبیه اوله صراحتهم معه استغارة  
 بقرينة ليس لا مرسا الى مع ليس قوله كما قد ادعى السواد والارض فاسم ليس فيه  
 عائد الى الزمان بل التفسير على هذا القول يحصر عن التاب والمالف عطف على  
 التفسير على التمثيل على طريق ضرب المثل فانه مثله الدوام فهو متعلق من حيث الغي  
 بطله يحصر من وقوله بل التفسير قال الخليل في التفسير في المختصر هذه العبارة كناية عن  
 الباسد وتيق الانقطاع ان العزوم لا يقاوم المنطق وايضا لا يلزم من ارتفاع المعلوم  
 ارتفاع اللازم يجوز عدم اللازم علان لا يلزم من ارتفاع ما هو كالمفهوم او بالبطريق  
 وعل عليها في بعض النسخ عليه فيرجع الضمير الى تحقق سموات الارض وارضها لا بد من  
 مظهر ومثل ما اظلمهم سمواتها وما اظلمهم ارض لانهم ما لا يعرف اكثر من وجوده  
 يريد ان في الكلام تشبها خفيا لدوامهم بدوامها وان كان يجب الاعراب على ما لا بد من  
 ولا بد ان يكون التشبيه اعرف بغير التشبيه ويجعل الغرض منه وجها ليس كذلك  
 فانما يعرف ما يدل الى ما يلقى السواد وكلام الانبياء لا خصوص الدليل على كلام  
 الثواب والعقاب فان قوله يوم يتدل الارض لاسم فيه دلالة على دوام الثواب  
 والعقاب فاجاب صاحب الكشف على هذا النظر بان اذا ارد ما يظلمهم ويظلمهم مما ذكره ظاهر  
 السقوط لان هذا القدر معلوم الوجود لكل عاقل واما الدوام فليس استفاد من ذلك دوام  
 الثواب والعقاب بل ما يدل على دوام الجنة والنار سواء عرف انما هو الثواب والعقاب  
 وان اهلها السعد والاشقياء من الناس او لا على اسم الله ما يعرف ما لا يعرف بل  
 العكس قلت قوله هذا القدر معلوم الوجود لكل عاقل غير صحيح فانه لا يعرف الا الذين  
 المؤمنون بالآخرة وقوله الدوام استفاد مما يدل على دوام الجنة والنار لا يدعي ما ذكره المصنف  
 فانه مرد على ما بهنك عليه ان التشبيه ليس اعرف من التشبيه لا عند القديس لانه يعرف كل ما  
 من مثل الاسماء وليس فيه ما يوجب اعرفه دوام سموات الآخرة وارضها وليس لانه  
 في دوامها استفاد من خصوص الدليل على دوام الثواب والعقاب بعينه فانه لا يلائم  
 سمع ولا عند غير المدرس فانه لا يعرف لانه لا يعرف وقوله ليس من تشبيه ما يعرف

واسماها



ظهر جوابه بما قرناه من ان مراد التشبيه الذي يتضمنه النظم لاسم الخشخاش بكونه الدار  
 الدار استثناء من الخلود في النار ولهذا نعلق به من ذهب الى انقطاع هذا الكلام  
 فان انما يريد من هذا ما علمنا من بعض اهل القول صاحب الكشف لادلاله في اللفظ على المبدأ  
 المعين ولو سلم ما استدل عليه اخراجا عن حكم الخلود وهو لا يحال بعد الدخول فقلت لم لا  
 كفى انقضاء المبدأ المعين وهو زمان دخول اهل النار في كلهم في النار من زمان انقضاء الكلام وقربة  
 القام وقوله ولو سلم حارة عن الادب لادلاله على مقابلة الحق بالحق فان حال ما ذكره المصنف  
 مع السند وكذا كلاما يتعلق بتوجيه الكلام وقوله يقتضي اخراجا عن حكم الخلود قلنا الاستثناء  
 عن حكم الخلود من مبدأ معين يكون بالاخراج عن حكم الدخول الذي يقتضيه الخلود فيها لا يحال  
 وظلنا المعنى ان السعداء كلهم خالدون في الجنة من زمان دخول اهل النار في النار والاعضاء  
 منهم الذين اراد الله دخولهم في النار مطقة معينه عليها فغيره في اولهم ما يكون فيها في جميع  
 الاركان التي ابتدأوا من دخول اهل النار في النار الا زمانا ثانيا الله ان لا يدخل فيه الجنة  
 بعضهم فان قبل ما اوردنا على بعض سداد الزمان خلود اهل الجنة من زمان دخول اهل  
 النار في النار قلنا من الحاد معادى الخلودين في ما وادست السموات والارض فانه يدل على  
 اتحاد زمان خلودهم ولا اتحاد مع الاختلاف في المبدأ فاقولهم وظلنا المعنى السعداء كلهم  
 خالدون في الجنة من زمان خلود اهل النار في النار لان ذلك شرط حجب التعظيم الى  
 قال صاحب الكشف تقابل الحكيم يدل على تقابل القسمين مع مع الحق مطلقا ان سواء كان  
 مع من الخلود او لا قلت ان اراد تقابل الحكيم مع ما علمها مع الحق فلا تقابل فيها بهذا  
 المعنى لا جتماعها في العصاة وان اراد مطلقا فلا دلالة على تقابل القسمين بذلك المعنى وهو  
 ظاهر اولان اهل النار عطف على قوله لان بعضهم سلكوا هذا الى الزمير ليراد  
 عليه شرف الدين الطوسي بان اسم النار عطف على العباد مطلقا فلا يظهر صحة الاستثناء  
 واجيب بان استقال النار فيها عطف على الاكبر احد اما العلة كحسب سحر الاصل فقلنا قال  
 الله تعالى نار تظلي نار او فودا الناس والحجارة وكان يقول عدم الجمع الاصل في الاكبر  
 علم وضعها بما وصف وفي هذه الآية ذكرت مطلقا مع ان مقابلة الجنة لبعضهم المراد  
 دار العقاب مطلقا سلكوا ما هو اعلى من الجنة اعترضوا ما ذكرنا ايضا في الجنة  
 يدل على العباد الصالحة او من اصل الحكم عطف على قوله من الخلود

زمان هو فهم في الموقف للحساب فيكون الاستثناء مفرقا لمعنى انهم في النار في جميع اوقات  
 يوم القيمة الا مرة مشية الله به هو فهم في الموقف وفيه بحث فان عصاة المؤمنين  
 الدواخيل في النار اما سعداء فليعلم ان خلودا في الجنة فيما سوي الزمان الشئ وليس  
 او استثناء فليعلم ان خلودا في النار هو خلاف مذهب السنة او من سلكوا الدنيا  
 والبرزخية بر دلت ايضا ما ذكرنا القاء والجواب انه انما يريد لو كان المسيح في الاستثناء  
 هو ذلك الزمان المسيح في الاسماء الاول وهو غير مسلم فليكن المسيح فيه زمان سسهم  
 في النار مع ذلك الزمان المسيح في الاله الا انه الاول فان المشيئة ليس فيه ما يدل على تعيين زمان  
 حتى لا يكون الزيادة عطف فاقولهم ان كان حكم مطلقا عند مقتضى ما يوم فالحق فيهم في  
 النار في جميع اوقات وجودهم الا زمانا ثانيا الله سسهم في الدنيا والبرزخية ثم لا يخفى عليك  
 انه ينبغي ان يكون مراد المصنف اوقات سسهم في الدنيا والبرزخية مع زمان توقفهم في الموقف  
 والاعزيم ان يكونا في النار في زمان الموقف وليس كذلك الا ان يراد بالنار العذاب  
 مطلقا فليعلم مقتضى الزمان في البرزخ ايضا فليس ان يستثنى زمان بغيره في الاله تعالى فيه  
 حرة مائة وكذا التقريب ليس بتمام فليعلم ان يكون الاسماء من الخلود زمانا  
 الخلود مع بعض سادته الدخول وقد عرفت ما يدعي به الا انه لا يخفى عليك انه سقى تعالى  
 الاسماء معولة في الجنة ايضا من حيث المعنى لانه اعتبر المبدأ في الخلود بغيره ايضا في الزمان  
 في الجنة فليعلم الخلود ان لم يستثنى زمان توقفهم او لم يسمهم فانهم هو من قوله لهم فيها  
 اورد بان القائل لا يحرف في هذا معنى الاشكال وكذا ان يقال لعل المعاني على غير من المعامل و  
 العضود ان في هذه الآية وجه اسعاد للاسماء غير ما مر من الوجوه والاطراف لعل المعاني  
 في شئ او يحصل بهذا المقدار الرد على من استدل بهذه الآية الكريمة على انقطاع عذاب  
 الكفار وهم متفقون معناه ان الاستثناء الله غير محرم على طائفة من قسائل الالهيات  
 بمعنى سوي فلا سماء منقطع والقائل بذلك الفراء ذكره الوجبان وعلى الطيبي على  
 الزجاج والسيما وندى قال صاحب الكشف ولعل الوجه ان يكون الآية من قبل قوله  
 في الجنة سوي الخلود ولا يدعون فيها الموت الا الموت الاول واثار الاله الطيبي وذكرته  
 وقف مع ذلك على من قبل الزجاج عليه فالقوله انهم خالدون فيها الا وقت مشية الله  
 عدم خلودهم وقربة بالخصوص ان لا وجود لذلك تنقرا الخلود فان قيل لم لا ثبت التفاضل



بين هذه الآية وبين سائر المقصود من الآيات على ما ذكرت قلنا المختص لا يعمى القطع  
ولا جمل فرفيع ولا جمل ان السائر فيه ليس للآيات على الانقطاع بهذا التفسير فرفيع  
المختص بين اسباب الثواب والعقاب ما لا يصدق في الاول دون الثاني وقرينة قوله  
في البرهان على سبيل ان يجب من قرآنه ان كان سعادته على بالقرينة ولا يتوجب ان  
قرآته منقولة عن ابن مسعود وطالب بن عوف وان كان انما الاعشى من سعادته  
بغير اسعده ولذا جاء مسعود ان اعطوا عطاء بغير العطاء كعقله به والله انتم من الارض  
ناتنا ان انما من حال الناس ان من ذكر ما لهم او ساءه والبراد من ما لهم ما جعل الله  
لنا منهم من نعمة وما عدلهم من عذابه فاراد باناس عبدة الاوثان من عبادة  
هو لا على ان ما يصدر به سورة عاقبة معمول فصفت او حال ما يصدر به على  
ان ما يصدر به استيف كان قبل لم لا يكون في ذلك فاحذر انهم ما يصدر به على  
لان التام في الاسباب كان قبل لاسبب غفونا الا الله قلنا يكفينا البتة  
العامة وهو ما يفتي الى الشرا يجب جريان العادة ولو جاز ان كانت جبريانه او لم تكن  
قرينة الجازيما كما في هذا المقام لا يكون الحال الا العاكس فان قلت هذا اذا كانت  
القرينة كيف يكون الحال للمفسر فانه يلزم التناقض قلنا القرينة قد يكون ضعيفة  
لا يفي على الحقيقة فاصح به قوم ان ما الكتاب او بموسى الا ان قوله كما  
اختلف في القرآن بول على عود الضمير الى الكتاب كلمة الانتظار الى يوم القيمة  
كان قلت ان قوله تنقض في العائلي السات قلنا ليس مراده الاقتصار انما وفيه  
كلام والظاهر ان لا بعد يوم القيمة فان اكثر طاعتهم بدل منهم الغراب يوم بدر وغيره  
وان الراد قوم موسى فقد نزل بهم الغراب في الدنيا ايضا مرارا وقد قرئت عليهم  
الذلة والسكنة اعتبار الاصل وهذه السنة فيها خلاف في الكوفيين  
الى ان تخفيف ان يظلم علمها وذهب البصريون الى ان افعالها جارية وكذا قلنا  
اللام الاولى موطن للتعلم ولا يلزم ان يكون مدخولها حرف الشرط كما يفهم من ظاهر النص  
وتفهم انما يجب في شموله وتكون انما يجب في الاما وتبعد صاحب الترتيب  
ان اللام في الفارقة بين ان المعصية وان اليافيت في قرآته من خفف ولام الابتداء  
فبين شدة وما زينة للفضل بين اللامين هذه ولام جواب القسم وفيه نظر

اللام

سورة التوبة

اللام الفارقة انما يكون عند تخفيف ان واما انما علفت والوجه انما في قرآته  
والشديد لام الابتداء واللام في ليو فبين جواب القسم في حرف وذكرك القسم في مدني  
جبران و ليو فبين جواب ذلك القسم في الحروف في تقدير وان كلا القسم ليو فبينهم وتفضل  
ابو حنيفة عن الفرار ان اللام فيها هي اللام الواطئة على خبر ان وما هو صولة بغير الذي  
كما جاء فانما ما جاء به لكم والجملة من القسم في الحروف وجوابه الذي هو ليو فبينهم صولة  
على ما جوزه المصنف في قرآته انما بالشديد وشك وان منكم من ليس بطاهر وقال ابو حنيفة  
وقيل ما ذكره موصوفه وهو ليس يفعل والجملة التسمية وجوابها فامة تمام الصفة و  
التي وان كذا الخ هو في قرآته علمه ورجع الطريق في القول واختاره والثانية للفاكهة  
ان لاه جواب القسم وانما قال للفاكهة لولا انما عليه في عبارته شاع او بالعكس يعني  
ان يكون الاول لاه الابتداء فانما تكونه والثانية اللام الوطئة وفيه ان لاه ليو فبينهم  
لا يمكن ان يكون اللام جواب القسم لا الوطئة له على ما لا يخفى على من يعرف معنى اللام الوطئة  
للقسم في حرفه اوله من في معنى السبب هذا القول ضعيف لان حرف مثل هذه الهم  
اسم لاه مست انتهى وقال الرماسي كيف يتقيم تعليل حرف الهم بادركه وقد اجففت  
في قوله واما الهم من معك لان ميثاق بغير ان في الهم ميثاق وثوبيا فقلت ميثاقا فانه ميثاق  
ونوعا فقلت ميثاقا فانه ميثاق من وهذه النون فقلت ميثاقا فانه ميثاق مع ثم قال انما  
في معنى السبب واختار ابنه الى انما لما الجارية حرف فعلها والتعدي لما لموا او لما  
ميركوا للآلة ما تقدم من قوله فثم شق وسيدم ذكر الاشقياء والسعداء وعار انهم  
قال ابن عباس وفي تفسيره نظر وجه نظره ان هذا الدال على الحروف سابق عليه بكثير  
ان هذا الحروف المعز ليس من لفظ هذا الذي قيل انما انما عليه وقال الامام في عنى  
توفيقوا اعلم انهم انما لان لم يوفوا وسوفوا بالاسعاده انما بالوام عليها  
في شير الله بعد اسطر والاعمال عطف على الثواب والقيام عطف على سلب  
معرفت للمعروف بغير حقوق نفسه وعياله وغيره سس سورة هود روى الترمذي  
واللفظ سس هود والحادد والرسالات وعم يتناولون واذا الشكر كبرت قيل صح  
هود هنا غير منصرف كما وجوز في اسس بل من الاسباب الثلاثة لان المراد به في الحديث  
السورة لا البني كذا ذكره الطبري فان قلت فيكون اضافة السورة الى اهود كضافة انما

ن



زعموا حكما يتبعها قلت الذي اضيف اليه السورة هو رسم النسخ في السورة القريبة لها  
 اسمان هو سورة يود فافهم قال صاحب الكشاف انما هو سورة يود لانه الاية غير  
 ظاهر ان ليس في الاحداث ذكر الاسماء ولعل الاظهر انه سس وكرر احوال القصة وكان  
 عليه السلام شامرا به يوما جعل الولدان شيئا استمر وانت جبريل ما وقع لبعض الصحابة  
 ابرويا يكون وجها للخصم فان الشيطان لا يتل به دم ومفعول سس ليس الا ان يكون  
 دخل في الشب لا ان يكون مستظلا فيه فلا مانعة فاعلم وان معك كان يشترط ان في  
 الكلام تضمنت والا فليس له مصاحبة في اليوم فلو كان في الاشارة في غير التوبة  
 بكنى في الاصطحاب ولا يلزم الاشتراك في المتوب وقولان عليه السلام يستغفر الله كل يوم  
 اكثر من سبعين مرة على ما ورد في الحديث فانه ظلم على نفسه جبريل ان الغرض ان لو تكررت  
 فانه لتأكيد ونم للاسماء مرة عليهم عنه اسماء فان من دخل في ليس مضرة ان ام  
 على اسماء الصبر ولا سعد ان يقال الضاف مقدر والحق لا اسماء ترك مرة انما هو الابداد  
 ما بغراب والاعجاب ولما به ان تلك الحال مدخل في بعد ترك الغرض قبله فاعلم والاولا  
 ان يقال لا يستبعد مضمون هذه الجملة من مضمون الجملة السابقة وعدم ضابطه فان  
 يعني اسماء الاصحاب من دون الله يولهم وعدم مرة انما هو ما بعد  
 انت جبريل ان الغرض انما هو الضاف على التبع من الغرض لا الاستعدادية فاعلم في توجيه  
 قرينة من النهار ان حلت زلفا خروفت ومن الكثرة للقبض فانه  
 تفسير لوجه التفسير لانه اقرب الصلوات لاول النهار فغيبه ليل في مذهب ابن عباس  
 الاشارة في الخبر وصلوة العشي العشرية انه لا يكون اعتبار الطرفين في وترها  
 واحدة لدخول احد بهما في الطرف دون الاخر لان ما بعد الزوال غش عنه انه لا يلزم  
 من اطلاق الغش على ما بعد الزوال ان يكون الظاهر طرفا النهار فان الامر انما جاء بالاقامة  
 في طرفي النهار لا في الغداة والعشي وتلك الاول وان اعلم ان مفسر طرفا النهار بالصبح  
 والمغرب فاقال ابن عباس ورتبه الطبري وزلف الدنيا بالغداة والاشمك فانه كان دا  
 عليه السلام فيوافقه قوله في ومن الليل فتعبد او الوتر على ما ذهب اليه ابو جهم او مجموع  
 الغداة والوتر او التمجيد على ما نفى ظاهريه في الجملة زلفا ان رجلا وهو على ما  
 قتاله الزكري بن بنما للثعلبي ابو اليسر خرو من غزوة في جامع الاصول والاشمك

جا

كعب

كعب بن عمرو ان الحنات في بعض النسخات الظعوم الحنات من الصلوات  
 المفروضة وحيام رمضان وما اشبهها من فرائض الاسلام وعضو من النسخات وهي  
 الضحاة كذا قال ابو حبان وذهب جمهور المتأولين من النسخات والناظرين الى الحنات  
 يراد بها الصلوات المفروضة وهو تاويل ما كلف وجهه ان الالف اللام في الحنات  
 للعدد واليه يشير سياق كلام المصنف فيكون تاويله لا انما يذهب النسخات نفسها اذ هي  
 قد وجدت ما كان يترتب عليها وقيل ان القرآن وقال ابو حبان الظاهر ان اشارة الى  
 الوتر المذكور هو قوله اقم الصلوة ان اقامتها هذه الاوقات سب غفلة وتركها  
 وقيل ان اشارة الى الاوامر والنواهي في هذه السورة واصبر الخطاب في الاوامر والنواهي  
 الحرة واصبر مواجها الى رسول الله عليه السلام في الطوائف كان المأمور به عام من حيث المصنف  
 وفي النسخة من الخطوط مواجها الى غير الرسول لم يخاطب به الله فهذا من جليل البلاغة  
 القرآنية بدل من الضمير حيث لم يقل اجبرام ليكون كالمبرأ من البرهان الذي دافعا  
 قال المبرأ لانه لا علة ولا سبب لشيء من غفلة غير الله تعالى المقصود هو  
 وجوب الاستجابة في الاوامر والابتناء في النواهي دون الاطلاق فان الاحسان ان يعبد  
 كما كثر ان هو لا يكون بدون الاطلاق اول بقتة بالضم يعني وود ولا يفرق  
 ولا يكون الاضافا من الرأى والعقل والعدد فعلم يعني النافذة والنايت بتفسير  
 الموصوف الموثق ان حصلت باقية او الواضحة على ان يكون النقية اسما للفضل والنا  
 للفضل كالمسحوق والنا سمي يعني الفضل افضل ما يحسنه ان يكتب في الجرح بتقدير  
 الجرح وهو القسب مصدر كالتقية القسب اسم كالتقوى والقبض لا مصدر  
 ويومر ان قرأنا بعد وجهه الساعد في غاية الضعف اذا رخصه والمخ فلو لا كان  
 منهم النواهي وحب من اسماء الله كانوا كذلك يعني ما تعبد من العباد  
 الا اذا جعل اسماء من النسخ فيكون انتصابه على اصل الاسماء وان كان الاضطر  
 ان يرفع على البدل ما التقوا فيه ولا يجران يقال الله اعلم ما اطلقوا فيه يقال  
 بترقة النسخة اي اطفته في ما سبب او طرفية مجازية والمراد هو الاموال والاعمال  
 قال الله تعالى ان الانسان ليطغى ان رآه استغنى يعني انما يكسرها ويزولوا عنهم  
 في تحصيل وجهه من اعراضها في وراثة في يوقشوا الظلم فيهم فتم ذلك من توصيت

ابو حبان ظم



او الفخ فلم يشعروا عن الفساد عدل عن تعدد الكشاف في نوعا من الفساد او يرد على ظاهره  
انه يكون ان يقع الذين ظلموا جبر الكفر مع عدم الرباط واجب تارة بان يقع ما قبل اسرارهم  
كما اشار اليه المرحون او سألواهم واعدواهم وتارة بان قوله من نوعا من الفساد فيكون  
مستأنفا من نوعا من الفساد فيكون قد كان تقدير حرف اسير من تقديره  
فيكون الواو واللام من مفعول اجنبا وبعيد من تقدم الالحاء حيث يتوهم في مقتضى انقلب  
ولتدرك جعل ان سارة واحدة ليس فيه ما يدل على عدم التماس في حاله فلهذا  
وما كان الناس الا امة واحدة على ان الامر غير الارادة فان الكفر ما مور بالاسلام ولت  
الاية على ان اسلام الكل غير مراد ولا كما وكذب من اسلم سعاد مطلقا فعلى هذا يكون  
الاسماء منقطعا حيث لم يخرج من رتبة الله من الخلق من فانهم ايضا يختلفون في  
سوى اصول الدين ويكون المراد من قولهم لم بعضهم على الحق وبعضهم على الباطل على ما ذكر  
ما هو صحت من الاعتقادات سواء تعلق باصول الدين لولا وكذا الباطل ولتدرك  
ما الذي ايد ذلك فانه لا مانع من حمل الالفاظ على اختلاف في اصول الدين  
لغيرته العام وجعل الاستثناء متصلا فالاشارة الى الاختلاف في ذلك قول الحسن  
والعطاء ولا يخالف ذلك قوله نعم ما خلقت الجن والانس الا يعصون لان الامام فيه  
ليس في العاقبة لاسيما او اليه والارحمة وهذا قول ابن عباس واخبره الطبري في الخبر  
الى اثنين بلفظ ذلك بقوله تعالى عوان بين ذلك يعني ان الناس عاقبتهم الى احد هذين على  
سبيل منه الخ لولا ان الاختلاف بينهم دون الرحمة على فان الرحمة متاولا في الفعل  
ان من عصاهما اجمعين فاجتمعوا في كيد العموم للأفراد او ضموا اجمعين لأمم واحدة  
مفعول كيد العموم للموعظين كسر كيد اشار الى ان كل ساء مفعول يفتق بيان الكلام  
يعني عطف بيان لمفعول من انباء الرسل في موضع الصفه لا الضيف البطل لا الكلام لان العطف  
وصف الصفات المدح على ابن الحارث في شرحه الفصل ومن التبعية ولعل عدم  
جعل من انباء الرسل بيان للفرق على ما في الكشاف لان تفسير كل ساء بالانبا غير صحيح ظاهر  
وعنه ان شرط البيان ان لا يخالف بتوجه في التعريف والتفسير نعم على ابن عباس في الكشاف  
وقال قول المرحون ان تمام ابراهيم عطف على ايات بنيات هو وتذكر قوله في انما اعظموا  
ان تقوموا ان تقوموا عطف على واحدة والمراد ان يكون مراد المصطفى النبي من بنيان

ما شئت خبر فشيء محذوف والتقدير هو ما شئت خاصة بدلالة الامم والتقدم  
لا يخفى عليه فافتيه فان الغيب مصدر في الاصل والمصدر المضاف من فصيح العم وان  
كل علم ما فيها محض به لا يعلم الا هو مما فيها على ان الاضافة يفتي في اسمهم  
ظاهر ان يكون الاية من تغليب الخطاب على الغيبة فيكون التفسير مبنيا على ان يكون  
معلوم ما لا يعلمه الا الله فلا يثبت قوله وقوله ما فتح وخصه الله رسول صلى الله  
عليه وسلم من قرأ سورة هود الى قال في الدين العراقي هو ان ابن مردويه والواحد  
في تفسيره وابن الحوزة في المصنوعات من حديث ابن بكير رضي الله عنه ثم تطبيق  
ما تقدم في سورة هود بعون الله الحبيب الودود تاسع في اواخر السورة فان وتبين  
وتشعر حاشية

### بسم الله الرحمن الرحيم

المرتكبات الكتاب المبين ووجه ما سنبينها لا قبلها وارتباطها ان في اخر السورة الخ  
قبلها وكذا يفتق عليك من انباء الرسل ما شئت به فتواكي وكان في تلك الايات العنصرية  
فيها ما لا في الانبياء من قولهم فاتبع بعثه يوسف وما لا في من اخوته وما لا في الاله  
من حسن العاقبة فيحصل رسول الله عليه السلام الفطنة الى معة لا تلتها من اذي الاجابة الا في  
اشارة الى ايات السورة اشير اليها بابتشار الى الجيدة لانه وحصل من الرسل  
الى الرسل اليه فصار ككتاب بعد اول ان الاشارة لما كانت الى الوجود في الدين كسر  
به اعلاء الى بعد من خبر الاشارة لما انها يكون محسوسا به وفي المرادة ما كانت  
ولا يتبين ان مراد به القرآن كما في اول الرعد ايات السورة فيكون افادته بانقيده  
بالبيان وقد سبق نظيره في الاعراف في قوله تلك القرى نقص عليك الظاهر امره فالخبر  
من ان بان يعني ظهوره وان والمراد ظهوره في حروف الضاف واقم الضاف اليه تعالى  
وهو الضمير المستتر المبين في الاعجاز اصحاب حيث لم يصف الاعجاز الى العرب  
كما في الكشاف او الواو اخية تعانها يعني في العرب لترونها بلغتهم او البنية على ضربها  
انما من عند الله فالبين يعني المبين والقول محذوف والاسناد مجازي سببه  
المرتكبات انما هي على قلب القرآن وشار على الكل بالعبارة فيلزم الامام او المصنف



على ما حقق ثم لم يجر المفعول الاول فانه يستعمل فيه ايضا فلا يخفى والمذكور في كتب الاصول  
ان موضوعه نازله للملك خاصة ونازله لما يعم الكل والبعض اي الكلام المنقول في المصنف  
تواترا ونصبه على الحال في البحر النصب قرنا على البدل من الضم اما توطئة مفعول  
التوطئة انها بنسب ان ما بعد حاله وبمعنوه بالذكرة لانها في نفسها حال لا لا بد له على  
الهيئة قال في مفعول السبب تنقسم الحال بحسب قصد لادائها وللتوطئة بها الى قسمين  
مقصودة وهي الغالب وموطنة وهي الجامعة الوصفية نحو قولها يا بشر يا فافا  
وذكر بشر او توطئة لذكر سوا في بشرية الكافية للعلامة الرضى الحال الوطئة هو اسم  
جامد موصوف بصفة هي الحال في الحقيقة فكان الاسم الجامد وطأة الطريق كما هو حال  
في الحقيقة لجنبه قبلها موصوفا بها وذلك نحو قوله تعالى انا انزلناه قرانا عربيا انشأ  
او قال مقصودة في نفسها لان مصدره مفعول اي مجوعا عتقوا او قال مفعول  
التعريف فيكون من الاحوال المتداخلة او قال بعد حال فهو من الاحوال المتداخلة  
علته لا تزاله فان مثل افعال الله تعالى لا يعمل بالاغراض عشر اهل السنة وكيف  
يستقيم هذا الكلام قلنا مراده العلة الخفية يعني ان ما قبل ما ذكره المصنف ولكن على التسمية  
الاستعارة كمنهوه ويحفظوا فليعلم هذا تفسير البين بالمفهوم او سيقولوا  
فيه عندكم فتعلموا ان هذا الفاعل الثالث ان اقتضاه ان اقتضاه الكتاب  
كذلك اي فاذكر فيه او احسن ما يقتضيه اي في ما بين معرفة سيرة الملوك والمالوك  
ومكة النبأ وخصر على اذى الاعداء والنجاة عنهم بعد الاقتدار والافليس احسن من  
سائر الافاضل من فقه سيرة المسلمين على السلام ويمكن ان يقال بالافعال الزيادة من وجه  
لما في قوله بأكبر من اختراها حاجة الى التفسير ان يجعل هذا المفعول يقتضيه على الوجه  
الكوني في التنازل على الوجه الاول يكون على غمار البعدين ويجوز كونه من قبيل تنزل  
احد المفعولين تنزله الا ان بدل الاشتغال لان الوقت ينشئ على المقصود عوض  
عن الباء تارة ثانيا حيث هذا عند البعدين وقال الكونيون التنازل ثانيا حيث  
مقدرا ما يبدى وروى بان لا يكون كذلك لسمي بآية وما امتنى تسمية بها في الزيادة يعني ان كلاما  
منها زيادة مضمونة الى الاسم في اخره قال الطوسي هذا قياس بعيد لا يعمل به عند الخراف  
قلت كلا وجه ما افاده الرضى من انها ابدلت ثانيا حيث لانها بدل في بعض المواضع لا يتغير

لما في علامة وشبهة والاسم الامم مطا التفسير ابن كثير وابوعمر وبكذا في بعض شروحه  
المثاق وهو سبوقان من وقف على الهاء من القراء السبعة ابن كثير وابن عامر وابن  
ويهم ابو عمرو وقف بالهاء على الرسم وكسر ثانياها مقدر وخبر لانها حركة اصلها  
يفتح لو حرك لان الواحد ولا سيما حرف العلة حقه لا يحتمل الحركة الثقيلة من الضمة و  
الكسرة ولا يلزم من ذلك ان يكون الاصل في باء التكلم الفتح فانهم اختلفوا فيها فقال  
بعضهم الاصل فيها الفتح وقال بعضهم ما قبلها الاسكان وقال الرضى وهو اياه كلام  
المصنف ينظرهما اولان كان ما اساقاه الاندلس وقال الرضى وهو ضعيف لان الالف  
حرفه لا ينشئ فيجوز وما احدثه في باب اد ويا ابن عم يحتمل نشئ الى اصل من التسمية  
لان وجه بين العوض والعوض منه وهو لا يجوز خلاف ان بين العوضين كاصلا  
فانه يمكن في الاصل مثل تنزلة الاسم لم يزلنا اسم كذا في لانا ثانيا حيث  
وتارة ثانيا حيث لا يكون اسما لكنها كانت عوضا عن الاسم تنزلة واجريت بحراة  
وفيه حيث فان ابدال الحلة بكون لا يخرجها عن حقيقة ما ساقه روى على ما دل عليه ما الاضافة  
فصديق عليها بعد الامم فتدبر روى عن جابر المارواه الى الحاكم عن مستدركه من حديث  
جابر بن عبد الله وسبي اليهودي لسان وقال صحابي على شرطه وقال ابن الجوزي موصوف  
هنا والصفات في نفس ايضا فلا وجه للتخصيص فتأملوا الاسماء على كذا في كثير  
اما ان كانا كان يعني احتمال عدو تسمية وشكل هذا كثير فيكون قوله وانما عدو كذا بالهاء  
الى بيان الوجه اضر من اعتباره في تقديره باللام نحو في عبارة توبة نبوة لذلك تخاف  
عليه صدم يعني اذ اضيق عليهم روياء مما هو الموصوفهم بعلم التفسير ما فهم يعقوب عليه السلام  
من افق التخييل لا يلزم في الرواية مطلقا الا عدا من المحل فان الاثنان اذا اذكر  
شيئا وبقيت صورة ذلك الحركة في الخيال فتجد النوم ترسم في الحس التبرك بكون الصورة  
التي بقيت صورة في الخيال ومن من اقام الرواية لا يصديق التعريف المذكور عليه  
ولا مجال لان يقال التعريف للصيغة منها فكان قوله نعم والصادقة منها في ثم ان ما ذكره  
ينبغي على الاصول التفسيرية وتقول السكتين في الرواية غير ذلك فان قلت المنقول عن المسكتين  
ان النوم مضاد للادراك وان الرواية خيالات باقية كيف يصح هذا القول مع شهادة الكفاية  
والسنة بغيره روي باقتضاها لعل مرادهم ان يكون ما تجب عليه التباين او الحال بالبرهنة فيكون



ما يتجلى اذ كان بالسمي سما باطل فلا يخفى حقيقة بعض كونه اماره لبعض الاشياء فلا يخل  
عند قرائه طرف لفظه اتصال النفس حاكمه ان حكمه وليس بخفي شابه وانما عكسه  
كما في الامام وقد يقال ان الامام ليس للقدرة بل لام الاجل وتوكل كذا ان يكون المقام مقام  
الكسب خارجة عن التشبيه لان الظن ان شبه الاجتهاد والعلم غير الاحصاء فلا يشبه  
وقد نظر لان العلم نوع من الاجتهاد والسوء يشبه بالنوع كذا في الحكم ان في القطبية  
وانت جبريانه اذ كان قوله ويعلم كذا خلا في حكم التشبيه يكون المعنى ويعلم تعليمي مثل  
الاجتهاد يمثل هذه الروايات في ساحة فان الاحصاء وجه التشبيه بين المشبه والمشبه به  
ولم يلاحظ في التعليم ذلك فلتنا مل من تعبير الروايات كان الظن الروي الا ان مرويا كان مختصرا  
شوا ولا يجمع افراده وانواعه وكان لذلك الاصل ان لا يشي ولا يجمع اكتفى بلفظ الواحد  
لانما احاديت الملك وانت جبريانه الروايات على ما بيننا لذلك اتفاهلست من الاحاديث في شيء  
الا ان يراد الاحاديث النفسية وهو اسم جمع للحديث قال الرضا اسرار الجوهري في المعية  
لنفي الجمع في الخلق لا وزن الجوهري في الصفة بالجمع والمشهور في خبره وعو عباد الله وعما قد وزن  
خاص بالجمع وخو سورة مشهورة فيه فوز بها اوجب ان يكون من الجوهري فيقول بالواحد  
وان لم يستعمل كعبا وعبد ودون كغلام وغلة فكان له معذور غير انما قد اوجب  
بجمع الواحد المقدر نحو هذا كذا في جمع ذكر وعما حسن في محسن وشبه وانما واحد  
من لفظها لما لم يكن قياسا فكان واحدا مذكورا ومذكورا وحسن وشبه وكذا احاديث التي  
وليس يجمع الاقار المستقلة لانها الشيء الضعيف الرزل قدس البتة عن مشبه انتهى  
وفي البحر ليس الاحاديث اسم جمع بل هو في مكره ثوبت على غير قياس في افعالها باطل وان قيل  
ولم يات اسم جمع على هذا الوزن واذا كانا يقولون عباد الله وساددنا بها جمعنا فكيف لم يلاحظ  
لها معذور وكيف لا يكون احاديثها باطل جمع فكيف انتهى بالنسبة ان اردت قوله جيتيك  
ربك واجتهاد لاحد نظام كذا يلزم التكرار وهذا استدلال على بنوهم في ما لا يستدل به  
فان غاية ما يدور وتسم على صور الكواكب مجرد كونهم ثابرين في الفاس ولا يلزم ان يكونوا كواكب  
وانما انه لم علم ذلك بانوى من يستحق الاجتهاد لا يوافق مذهب اهل السنة فان اهل  
نما شئت لافضل لا على احد فقبل ان يعطيه الله من سأل عن قصصه معروفا  
او على مات بنوكم حيث اجبرهم بالحق من بين سماء من احد ولا قرارة كتابه

وانما جوهري قد جنة الاجازة لفظا ومعنى فخور ان يقال انما في الاشارة السورة على قصص مشهورة كل منها اية  
سورة على كلام في الخبر وانما في الاشارة السورة على قصص مشهورة كل منها اية  
من قصصهم من عواجب المعجزة وصوره وروايات وصوره ما ويلي له بالملك صاحب السجود  
نفسه ومهر كذا في قام كذا الاجازة وصوره السورة بعد الياس خلاصة العشرة في ان العاقل  
على ما جده بطلان ما يشتركون الشهور انهم عشرة وليس منهم من السورة وروايات في قوله  
وهو اكبرهم من سب طاهر ان طاهر معصوم على كلام قولت له سائمين ومانت من نقاسه  
منهم من رده ومانت من سائمين واختار ارجل فوجها بها ليعقوب وكهف في بعض  
سائمين لا يقتضاه اية ولا شارة الى ان محمد اسم الله ان يكون هذا الخوف فاما الى الزيادة  
الحب ليوست وذلك بقرائن العقل وطرحه ولم يصرحوا بالبيان من الطرف في الاية الام  
احب الى انما احب افضل فقبل من المنقول شذوذ او ذكر عن علي واذا كان معقول  
عبد الله بن معوية رجا احب الى قوله من خارج القدر معقول من حيث المعنى وعرو هو الحجة اذا كانت  
زيرا احب في عرو من طار كان الصبر فاعلا وعرو هو الحبيب وخالفه المثال الاول عرو في انما  
فاعلا كذا ذكره ابو حيان لا يوافق فيه بين الواحد لان عانة من ولا يفسر اسم ولا يخفى ولا  
قبل تمامه كالمطوف في الجملة وهو ما قيل جوده مسره ولا اقتضاه كونه ولفظ الاية من  
العقل وقيل اصحاب ارض على الشواظ فها في اية ارض جديدة من الارض التي هو فيها ومنه منقول  
ثان في بعض المطبوعين في قوله تعالى انزلت النار ام عليه او طرفة او لا ولا يعطى في المعنى  
باو اثنائه والعطف على ما قبله معصين من بعده على هذا الاحتمال لاحد الامر من القول والطرح  
خالفهم وكان احسنهم فيه ايا حيث جوزوا قوله ولم ساعدوا عليه والعوة في عباية  
الحب يقع بول الطرح في ارض بغيره من العوان واما قال هذا العار ذكر كونه اوجه ما ذكره  
في التفسير فان البطل من السارة حكم الى موضع بعيد وحصل القصد من الاحصاء الى الحركة فيضهم  
حرمانا من الامام وراي على ما قصدهم وقوله غيبة قبل ان يكون بالحق في السكت طار من الغيبة  
فان بقرائن الحسن معقول ان يكون معذرة في الاصل وكذا ان يكون في غايب كصانع وصيغة  
يخبر ان يكون يكون انما فان ذكر في خوف الى وبن طرفة الكرم وعما مات ما سدر في اللواء  
قراء انهم عوامات ما سدر في الجوهري معقول ان يكون على معار كجارات وكوزان يكون على معار  
كثبات ما في جبهته وكن في الغيبة انتهى الى بحر من ان نزهة فان قبل الامام كجالات

قوله انما احب افضل فقبل من المنقول شذوذ او ذكر عن علي واذا كان معقول  
عبد الله بن معوية رجا احب الى قوله من خارج القدر معقول من حيث المعنى وعرو هو الحجة اذا كانت  
زيرا احب في عرو من طار كان الصبر فاعلا وعرو هو الحبيب وخالفه المثال الاول عرو في انما  
فاعلا كذا ذكره ابو حيان لا يوافق فيه بين الواحد لان عانة من ولا يفسر اسم ولا يخفى ولا  
قبل تمامه كالمطوف في الجملة وهو ما قيل جوده مسره ولا اقتضاه كونه ولفظ الاية من  
العقل وقيل اصحاب ارض على الشواظ فها في اية ارض جديدة من الارض التي هو فيها ومنه منقول  
ثان في بعض المطبوعين في قوله تعالى انزلت النار ام عليه او طرفة او لا ولا يعطى في المعنى  
باو اثنائه والعطف على ما قبله معصين من بعده على هذا الاحتمال لاحد الامر من القول والطرح  
خالفهم وكان احسنهم فيه ايا حيث جوزوا قوله ولم ساعدوا عليه والعوة في عباية  
الحب يقع بول الطرح في ارض بغيره من العوان واما قال هذا العار ذكر كونه اوجه ما ذكره  
في التفسير فان البطل من السارة حكم الى موضع بعيد وحصل القصد من الاحصاء الى الحركة فيضهم  
حرمانا من الامام وراي على ما قصدهم وقوله غيبة قبل ان يكون بالحق في السكت طار من الغيبة  
فان بقرائن الحسن معقول ان يكون معذرة في الاصل وكذا ان يكون في غايب كصانع وصيغة  
يخبر ان يكون يكون انما فان ذكر في خوف الى وبن طرفة الكرم وعما مات ما سدر في اللواء  
قراء انهم عوامات ما سدر في الجوهري معقول ان يكون على معار كجارات وكوزان يكون على معار  
كثبات ما في جبهته وكن في الغيبة انتهى الى بحر من ان نزهة فان قبل الامام كجالات







[illegible]

پیشیالہ

Handwritten text in Devanagari script, likely a signature or date, located at the bottom right of the page.

[illegible]



واما ما ذكره الصنفين من ان لا يكون العصة حاصل وقت الاستماع فان طلب الحاصل على الانفراد  
 بالعصة كالحال وزادها او انقضت عليها وفي العبر والذكر الصبرون في استعصام من احوال الصبر  
 فاستغفل فيه موافقة لا عظم فخر الجار فالعصبة في الموصوفات انما لم يدره في موضعها فخر  
 مع الجور والصور في فاصلة بانهم لان دلالة صبر لعل مع عن ذكر الماور لان لا يحصل ما  
 امر به غيره فذكره كالعبث وهو من صبر بانكسر في التماس الصبر كعبث في العظم صبر كلهم  
 وورد مصار او صبر او صبر لكونه صبر و الصبر في الماور في صفة كلهم وقد صبر  
 كلهم صبرا كعب وصبرا ولا في عليك الخالفة لما ذكره الصنفين ان امر عظم والصبر في عظم  
 على الفرض والصبر في ان لم يقع فيه اسرار الواناه قطع وقيل انما ابتلى اليه في الصبر الكبير اثار  
 الى رد هذا الصبر حيث قال انما اجاب بهذا قوله ان لم يقع ما امر به ليس جنة ونفوسه ان كان  
 نادر من الارام ما جرد الامر من القربا والسجى فهذا هو في فركه وان يكون الاو في سؤال العافية  
 ورسول الله صلى الله عليه وسلم قال الطيب و ما على العبر من معاد و ما على سعي السعي على السلام  
 رجلا وهو يقول اللهم اني اسئلك العبر قال سالت الله العبر فساله العافية اسئل الاجاب من ان  
 ان عملا احب اليه فاصلا في طبعي ان سبب طبعي ونفس العادة ما بسوء وقطع الشاة  
 ابرين وفيه بحث فان القطع هو الاستعصام لسبب الشواهد والاشارة على البراءة في شئ ولكن  
 ان قيل الاستعصام عمن من دعوتهم لا استعصام عادة والاشارة على البراءة على عاقل من  
 ارادة السوء بما كان قبل هذه شهادة لمن لا يعرفه واهله قلنا لعل العبر في اهله سمعوا ذلك  
 وسمعوا ذلك كما همهم بسعد ان يراه من جهة وفي العبر الذي اذهب الله انما على  
 ضمير يعود على السجى فيقوم من قوله ليس جنة صبره او من قوله السجى على قرانه الجور او على  
 السجى على قرانه من قرانه فيجيب السجى ثم قال ليس جنة جوابه ثم خفف والقسم وجوابه  
 معقول لعل يعرف عذره فالتن والنفق ان اذ قل مع شير الى ان مع لعل في العفة  
 واستحارها فخر بعض وذكره اسلمت مع سليمان واجيب بان ايجل على التخصيص في الصراف  
 في عصار على الحصة حال من فاعل فخر وقيل لعل فيكون صوابا مع حدوث العرفا واصراف على الحلال  
 على الحصة فيجيب عليها في الحاشية العظيمة الفرق ان العدة لما كان معفاة الصا فيه فيكون مع هذه  
 الملاية الى اسلمة معفاة مع سلم ان كان السلام بلعقبين بعرفا وصلت الى السلام وها حسنة  
 ولا يلزم منه ان يكون اسلمة اسلمة سليمان بل مع سليمان بخلاف هذه الاية فاما ما خلافة السجى

[illegible]



فيه ان لا يبدى هذا المردى لا رجاء الضمير الى يوسف فانه لو اراد ان يهرب الى مصر لكان صدق الحديث  
على حاله او يكون البقي لولم يقبل ان كان في غيبه ان كان في السجى بضم سين فانه انما هو  
الشرايع وكلمة غنور رب كنهها لا يسلط بل يقبض لا يسلط وليس ما روينا من غايبه رجاها ان يسلط  
انه فعل الله عليه السلام فانه هذه النعم ليله من النعم وكان يطلب من يجرسه حتى جاءه سعد فسمعت غليظة  
عنا فقال ان ليس فيه استقامة في كشف الشدة العارلة بعد ان كان هو استباحا لان التميز  
بما ان تمام التميز بالسماع من البقرات وبها النوع لا يخلص البقرات وهو صحيح ان العنبر هو رقيق الامام  
المتفرق عن التميز فلو جعل السنان ضفة السنان لكان العنبر بالجلس ولو جعل ضفة البقرة لكان العنبر  
قطر ان النوع ازدياد رقيق الامام من الجنس ووصف السبع بالخفاف ولم يصفها لها  
مجردا عن الموصوف وهو ثورات وركب ذكر الموصوف كالمصفاة فيه فانه بيان الجنس في التميز  
ليكن الجنس والخفاف وصف لا يقع به البيان ووصفه اذا دلالة في الوصف على خصوصية النوع  
وانما جاز له مرسان وتتم الصغار جري العاصم في العنبر سحر الامام لاستقبالها في الغالب من غير  
موصوف وتذكر انما قال له فيهم واربعه غلاظ اقدم جريان الاية ويحتمل الوصفية لسرور  
المتعلمين من بعده لامر ما يدب له اي عاهه لامر ما جاب فصار الاصل في هذا وصفه على  
ما يستعمله الروايات الكاذبة سر عليه ان ذكره في الحديث لا يستلزم ان لا يكون المشبه مذكورا  
ولا في حكم المذكور والجواب ان المراد بالاصطلاح انما هي النماذج اعم من ان يكون صفة او كاذبة  
الا كاذبة خلاف الظاهر ان الشهور اصحاب الحكم ما كان فيهم من الشيطان والاداء  
الى جعلها استعاره حتى يركب امره القليل من معناه المشهور بل انما هو من قبيل كبر الساء  
يريدون بالاصطلاح النماذج الباطلة اذ لا صلاح الامم العبد وان الحكم مختص بالباطل منها  
ولانه لو اراد النماذج مطلقا لبق قولهم اقتضات اصحابها لا صلاح في بعدد الامم فيقال الحق  
منه ان لا صلاح في الكلام من رواه تلك وكانه معرفة بانية فهذا اشارة الى كبره في كبره  
عذرا عن جعلهم متماثلين بصوره من اصحاب اصحابهم وكل ما هو كذا لا يفي ما عليه اذ لا صلاح له  
والجمله اعتراض وخبر الخاتمة من فاعل قال واللفظ على خلافه من العنبر اقتضا  
في سبع نيرات الاله لم يصر لفظ الحكم اذ قد يكون بعض عبارات الروايات معلقة باللفظ وليكن  
الجملة في نيران الاله وقيل في النيران وانت حيزها من الاصطلاح الامر لا صلاح مقام عبارة  
الروايات بمبالغة في الخاب كالمأثور في قوله فاحصم الامم في ان العار جوا بية

فينبغي

فينبغي ان يكون مرعون في هذا الامر مع يكون فاحصم جوابا وهو على الاول يعني قوله فاحصم  
فقد روى في سبيله على يد يكون مرعون على الخبرية تصحى يعني اشارة الى ما راجع حكم  
معه وحفظها التي لا سقما من وجه الاعطى العارلها السبل والحق انكوا البرقة في السبل لا ما  
لا عني عن صحيح الطعام وسركب وكونك الاقدم فالاقدم فاذا اجازات السنون الجديدة لعلت الاقدم  
فالاقدم من ذلك الموضع قوله فاحصم على هذا اعتراض انما ما منه في شأنهم قبل نعيم التاويل  
خارجة عن عبارة الروايات على الاول وغير خارجة عنها فان اكل السبل السبع الجاف السبع السمان غلبة  
السبلات اليابسات السبل الخضر على انهم ياكلون في السنين الجديدة ما قصده السبع المحص  
وطريق البقاء لعلوه من يوسف فيقول لهم في تلك الدرة سبع شواذ سبع سنين شواذ وصف التميز  
للايات سبع سنين غلبه كاذب سبع غاف فاستدلوا به ان السبع الشداد على الجاز حيث  
ان يكون منها كاذب في ذلك النهار سبعا تطبيقا بين العنبر وهو ياكلون سبع غاف والعنبر يعني  
ياكلون ما قد تم لهم من القيث فيكون ما يقات من تكلل والغير تكلل من الواو يعبر  
سرعة الخافض يعني التميز يعرفون ان معنى اعترض السبع عليهم كان وقت عمر الربا في السجى  
عليهم فاعلمه مملها في فكر عصره الا ترى على الفرقه معرفت واوحى الفعل بفس او تخفيف  
معنى الطرائي بطون ما عصار السجاء وعوران يكون اسناد يعرفون الى الضمير بخازيا او بان  
اسماء الجرب بالخصب فان قيل الكلام في علم التفصيل استفاد من قوله في يقات القيث وفيه  
يعبرون قلنا هذا الكلام مبني على ان يكون يعرفون معنى كونه فاعلم وعين النبي على السلام  
لو كانت كلمة الحديث هذا من رسول الله صلى الله عليه وسلم على سبيل التوضيح انه كان مستجلا في  
الامور غير ثنائ والتموا فيه لا يصغر كبر ولا يصغر رفعا بل هو واجب لخاصة فضل ونبوة جلالة  
وقد روى ذكره النبي وقال النبي صلى الله عليه وسلم انما افاض الله عليكم انما افاض الله عليكم وحيها  
اخر من امر الله في حبه ايضا من الجوده يقول لو كنت انا لبادرت الخوذة في كاهلتي بيان عذري  
بعد ذلك وهذا ارم فان التارك مرص له من مثل ذلك السجى رما يصح له العاصم سبيل السجى  
لغيره حصة وان كان يوسف ام من ذلك لعل من الله حصه لانا من ذلك فالحال ان الذي يفسر  
على كلام سبيله انها حاله حرم وارشاد الناس الى الاحرام من المأثور وما فعله نوح على سلام حشر  
عظيم وطه لاسمائه على النحت وخصه الحال يعني انه السبل المملح مما ينجى الانسان وعكره ينجى  
على سبيله فان كان سبيله ان سبيله الى المملح فاحصم الامم في ان العار جوا بية











صمد كامل والعلو عليهم قله عاليه الى وقد اصلوا عليهم ان على طائر السنانة ان شئنا  
 ان الى ما استقام في موضع نصب سمعون وكوزان شئ ما وجدنا استقاما استقام  
 واداهم موصول يعني الذي خير البقاء والعابرة الصلة مخوف ان يعقروهم الاظهر ان يقول  
 ان شئ عدوهم والعقد عند الشر فيه حيث قال فقد الشئ شئ يعني عدوه وليس طله غفر  
 غيبه وما ذكره الصليب شيئا من هذين اما انما قطار واما الاول فلا مبرر والعقد قاصره الا ان  
 على العبر بالانتم في السبب بعد الضار في الطلب والافق العم ساسه صنف الماشي  
 بافقه والغم والغم والغم ان هذا النفس غراء في اربعة اوجه واذا قرى بالعين العالم  
 فتدرك في ان وتوسن او في يوم فتدرك الصانع واذا قرى بالجمعة فتدرك مضمرة الملك  
 وليس جاذب ان ليس في السبب رقة وتجد كذا في البحر ولا سحران يراون في جاز بالصواع وان كان  
 الجاني به هو السارق نفسه وشمله من هو بين الناس على حوار احاله كورة الجسم الحركات  
 التثنية وبن جعل شئ على وجهه وان جعل فيه انه انما يزل على الارض والشرع انما هو  
 التثنية فيه من العجب فانهم عجبوا من ربيهم لهذا الامر بل من البار وكتب النوازل  
 من الواو كثر ان وجاه وقال الزخري في ثابته لا يكون احدا في العلم والواو  
 بل ثابته والواو من الواو تحذف باسم الله تعالى وحكي الاقش في قولها على الرب قالوا  
 رب رب الكعبة وحض بعضهم يقولون على الرب بان يضاف الى الكعبة وليس كذلك لا قد جا  
 عنهم رب رب وحكي بعضهم انهم قالوا انهم رب وحكي قاله يحيى الرازي ودك شاد وكلم الدوا  
 معال كم العفة كنه فهو مكنوم وكيف اذ شدة فاه لئلا يعرض او ياكل او السرة كورة الراء  
 الفتح والكسر والسكون مصدر سرف منه الشئ او الصواع وهو لا يظن لا كذا الضاربة في قلبه  
 قالوا اخر من وجد في رطله فخره او على خرق الخفاف ان سرفه في الصواع ولا بد من قدره  
 انفسا وارجح التفسير الى السراف لا لا يخفى فالتخصص لا يظهر وجه احد من وجد في الخفاف  
 لان الرب لا يكون خيرا من المصدر او جبر من عطف على المصدر فتضمن معنى الشرط ان كان  
 من موصولة على افتاد النطق قال ابو حيان وفيه الظاهر في المرفع الربط انما يفيق في مواضع عظم  
 والجمود وفي سورة النيس فيض والقران ينزه عنه وتعالى سببه ما يشهد له قاله ولكن  
 تقول النعام مقام في ثمان اجزاء لا يخفى وعلمها مبره فراه من حصر فليس له والواو المكسورة  
 الواو في الاخرة نظرا في هذه يقولون ان شاء واسادة في وثابة ووكادة ان يجعل

دك الحكم حكم الملك ما يتبين من تعقوب على كلام من اعم الاحوال الى الواو على ما مر من  
 من تفتتصهم ان ان مع الفعل لا يوافق الا وان كان المصدر المبرك يوافق من ثم يعني  
 العبرة ومن نحو حذوهم لكان حذوهم هو علم هذا الرسل ان المراد كل ان علم ان الملك  
 ان شئ الى من الممارسة لان الكلام فيهم صدر لا ساس لشر لا بل ما لعله والله  
 العلم اعطى على ان الكلام فيهم دليل اخر لتخصص في ان المراد العلم هو انما على  
 فوقع كل من علم علم هو الله تعالى على العلم تحت ذي علم الممارسة بله ولا لا امر في  
 وجه اخر حواز التخصص وسقط عنه الجواب بطريق السمع فانه لو جاز ما ذكره الاستدلال يمكن  
 انه في عالم لا ما هو معاني في حجة هذا المال فيعلم على يد حجة دليله اذا كان الله تعالى عالما  
 ان يكون حذوهم هو علم منه محرومة بالقران في شدة عفا على العلم ومن  
 لا شئ من اولاد البحر والضمير للاجته ان لم يكن من اولادهم ذلك جازا والاجته يحل ان  
 يكون قوله ان شئ مكانا يكون قوله ذلك سراجا فيكون الجواب التخصيص المتضمن لبيان  
 عن ستة السرة انه يكون قوله انتم شئ مكانا شئ اخر او المقاتلة القارة والقول فاحد  
 والمراد القول بالخلق والخلق يعني السرة عفا واكتفى في سها اراد بالوجه وتفسير  
 قوله قال اسم في الكشاف في عرفة انتم شئ مكانا وسها مرفوع واسها النطانية لانه الله  
 بنا وبك الكلمة وفيه نظر

وهو علم الى ان منه ان رة الى ان اعم السجنا يعني التخصيص في البحر  
 وفيه اعلم باصفون يعني هو علم باصفون منكم لانه عالم بحايات الاور وكيف كانت سرة  
 انية الذي اعلم سرة علمه ان شئ فاعلم ما قرر على انفسه التخصيص فان قيل لم يكن فيهم علم  
 والتخصيص يعني السرة فلما كفى السرة كسب علم فانهم كانوا يدعون العلم لانفسهم الا ان  
 القولهم قد عرفوا انه من قبل على سبيل الخرم فتكلم ان من علمه الفعل او من السور  
 الا ان قال الحسين على هذا الجرح في الازم قال اعطى الخلة على هذا اعترا منه وعلى الاول  
 في سافه لسان الموجب وانما لا ارى منعا من كونها استنافه على الله او اعترافه على  
 الاول صفة الرخشي والعلم في ان الخلق من السور واحد بل كل من في كلامه المفسر  
 ما لا عرفة است على الخلق علوا فخرنا انما فخر من الشرط لان ان جواب وجرا



وما يكون جوابا لعمد لا يكون ما اذا يكون واحدات احدا باله وعلى غير المصنفات اعتبارا كونها  
 جوابا لا لا حتى يتسوا من يوسف ولا حتى يعود الضم الى سماع لانهم يحصل لهم ان لا يكون  
 الا من القول كبرهم الا مرة الارض لانه ثم في نظام الضمات ان الى ان يستعمل في فعل  
 مصرح في ثبوتها واما ثبوتها والظن ان الخطأ على هذا حاله ورواية السين والى المباشرة  
 ولا تاني ذلك كونه في نفس يتسوا اذا لم ياد يتسوا الى سماع الخاطى ولا ياد يمكن لا يلزم تقدم  
 معول تاني خبرنا المصورة عليه وكذا ان يقال لا ياد به ايضا لان الظرف يتبع فيها ما لا  
 يتبع في خبرها لان المعول يتقبل وتبين في الصورة المصورة ما ولى ان لا يعمل في الصورة بالخروج المصور  
 فان عدم معول تقدم المصور كونه في ما ولى المصور متغير وفيه نظر في هذا النظر اورد  
 ابو البقاء على من صور ذلك واجب ان امتناع وكل تقدم العادة لعدم العلم بالمصنف اليه  
 معني ان يكون اذا علم وكذا كذلك قلنا فواز حذف المصنف اليه في الغابات بشرط تقدم  
 العربة على معني وكذا حذف على ما مر في الرض فذل ان الامتناع ليس على ما قيل  
 اوصله بعد ذلك كيف كان عاتبة الذين من قبل واجيب بان لا يجوز ان يكون الفعل  
 معول كما ان كثر من سكرين ومن قبل فوا القوا سلفا كسر كان لا يستعمل على فعله  
 متع ففعل هو يكون في من قبل كذا فان جعل خبر يكون الكلام غير متغير وان جعل سلفا بالصلة  
 يلزم في التكرار عدم سلفا الصلة على الموصول وذلك غير جائز كما مر في هذه الصورة قلنا  
 امارا فارض معارشات الى ان له ابره حتى معي الفارقة متغير الى المفعول اليه امارا  
 ارض معر هذا اعتبارها على ابره مائة لا اقصته لان الارض لا يجوز ان يكون المصطلح ما رانها  
 الى وهذا القول من الاعفاء وكفى للشهادة لا يبرر ان لا يصح بطلان الشهادة وانما  
 لم يفسر على ما فسر به الرخصي لان دليله لا يفيده بان استعمل المصوغ من وعاءه لا يبرر  
 على استعمله في الاحمال انه وسفته وانما يلزم الساقى بان التوازي او سرقة ان نسبت  
 الى السرقة بدون صدور السرقة منه ثم شبه المبالغة او ما كنا القوا في عالمين لما كان  
 الحفظ نوعا من الشهور والعمد يمكن ان يطلق ويراد به العلم قال ابو حسان وختم ان يكون معي واما  
 الغيب فافهمين ارجو وانما انما قصدا ان لا يقع ساكن في حيزه شيء مكره فلم يملك الغيب  
 ان ساقى هو ما يوجب رقة انتم يكون قولهم هذا عمدا القدر حتى لا يظن بهم انهم يخطوا  
 موثقم في خطه والام في الغيب يتقونه العمل لا يخطوا نعم ولا يخطوا في ما يخطونه والحق

العبر

والى بغيره كان شير الى غير المصنف وقد كان قد سجد الى العسل ريد بها (صح) برافعة جازا وكل  
 منها مخمل ما كيد في هذا القسم يعني ليعود مقصودهم بهذا الكلام انما كانت صدق القسم فانه  
 كانت الشئ نفسه بل كيد صدقهم ما يفيد لقادة القسم من ان واللام والاسم الجلة  
 قال بل سولت قال ابو حسان بل المصنف لم يصرح بغيره فاما قوله في بعض الاخر انما يصدق  
 ليس الامر بغيره بل اجبرتم بل سولت لكم انفسكم ام اظن سواهم كما كان في قصة يوسف في قوله  
 ان صدق ظنه هناك لم يصدق حسا وكون قوله لا اظن قوله ليس الله ان تاتين بهم قبيحا ما  
 عيسى لونه اظن كسرة بجاء من الحزن في علة لا يصح بالحزن وانما هو من الكاء الموش  
 كنه كان ثمة آخره علاه كونه الاصل وحيل ضعفه انما جعل ما في فانه ساقى الكلام  
 الساقى من مضمونه وقيل في هذا هو الظاهر فانه جبره علامه الانعاس في الكلام  
 واليون فانه لو كان شينا لقل تنفاته لو يكون من اليه كيد مخمل ان يكون او انه فلا  
 ان قد التقى على قوله يكون وحده وان كان للسردي في الخيال وهو على رسد لوجوده كان  
 قوله لا انا حسه ولا اظن ان من رده في اسف الروية لمرته وكفى بما العباد من قبل  
 من قبل على الارض بعد توالي سول حاله السيرة الى حال الحسنة وجا المرح في الخوف  
 السبق ما علم يوسف اخيه في الخوف لم يكرههم ما اذ ابد انهم يعطي القور ونحيا الا  
 ان يكره مع نفسه واحدة تسمى ولكن ان يقول ما شئت الصبر وقعت في يوسف واخيه والرافعة  
 في من ابرهم هو السب واللعن بها وكره ما مشوه وقيل اعطوه الى اعطى على ما قبله من  
 حيث المظن ان المار من غريم وتكلمهم او ركة الرقة وضعف مصره قال كذا قبل  
 بحس الصورة الساقى الكلام ما في الكشاف بالسوق والصبر وسر الحسنين معول انما ك  
 على ما اشرب الله على ظلاله ما كانا فاما لم سوا ولم حصر على مفضل اسما ان في الحسنة  
 المصروف قال القبط الخا طرمان نقصان مكرمان والا ولسان فقال زان في شيء من الكمال والجمال  
 وحوارث الله من مطلق ما تشرب العشر على من وحيث اخر ما ان اسم لا يكون  
 شبه مصافح في اللصب وما سمانه تسليم الفضل بين الصدر وموله ماضى هو قوله  
 ان الله اذ لا حس ما كبر ما ان الظاهر في اماله هو المستل مع غير اجل المصرفة  
 كالبناء والجزيرة والفا على المفعول واجب عن الاول ياد فيكون سلفا الظرف من  
 شبه المضاف فانهم حصلوا شبه المضاف ما يكون فيه انقطاع انما سلا كان الاول والظرف

قوله انما ساقى الكلام  
 وفيه مضمون ان كل الكلام  
 على ما ساقى



كذا في فضائل لفظه ومفهومه من انتم خبير بانهم جعلوا الوصف منه سواء كان الوصف  
 بوجه او بغيره باعتبار اعادة التخصيص كيف وفي نسخة الله سبحانه والحمد لله الذي خلقنا  
 ان شئت قلت لا يوم الجمعة اذا كانت الايام من يوم الجمعة واذا كانت الايام من يوم الجمعة كانت  
 سبب الايام من كل يوم ثم اعلم اني قد علمت اني وما عني فيه نظير الوجه الاول حيث اني لم ارب  
 اليوم وتعلم اني في سائر الايام من ليلتي على ما ذكره في الفقه لا يجب ان يكون يوم الجمعة  
 سبباً لما سبق والا فلام والحق يوم الجمعة السبب لم يحسمه كمن لم يحسمه كونه يوم الجمعة وانما المراد  
 بالعلق بالسررب هو العلق العنقولي بالسررب عليكم سببكم اليوم وما رتبة ما رتبة المراد  
 بالعلق به هو العلق بالحق لا كونه مضموناً وانتم خبير بما عني المقام ثم قال وقد  
 يكون عليكم سبباً بالحق في يوم الجمعة وهو المستقر ان كان عليكم اذا كان خبر العلق اليوم  
 فيه انتم فان قيل لا يجوز ان يكون عليكم سبب السررب فلما لا يكون سبباً فيكون سبباً فيكون  
 ان يكون وظاهر ما حقه ان يكون من جعل عليكم في موضع الصفه لسبب وتكون الحرة اليوم  
 على ما رتبة الخفي ثم يجوز ان يكون عليكم من كل في قوله تعالى هذا لكم سببكم فيكون ويكون ان كان  
 في الجواب عن اصل السؤال انه لا وسط بين اسم لا وسببكم خبراً في شبه الكلام المفرد لعل المقام  
 الصور في جاز عاود، وعن اللفظ انه لا يتبع في الفقه ما لا يتبع في غيره والحق في عاود  
 المتعديين او لعلهم يعرفون انهم قالوا الشرف للزنى وقد وصف قوم هذا الاختلاف من جهة ان الدعاء  
 لا ينصب فاعلموا وفي كلام المصنف انه لا يقع حيث يكون الى انه خبر لا دعاء، ومما لا يخفى ان المصنف  
 سررب او بالحق في عليكم بانه اذا كان سبباً سبباً اعطوا ما لا يفتر ما صار كالمصدر ولم يكن  
 كذلك لولا انهم ما انما استعملوا دونها واجيب بان سر الرب وعدم الواو في بانه انما يكون  
 في العلة وليس هو الا علام به وطلب ما نعلم حصوله غير متبع بل المتبع طلب ما حصل على  
 انه يجوز ان يكون بعض النفس في السمع والاسماء عليهم السلام لانه صيغة مستطوعة العلة  
 واعرفوا انهم ما انما انتم سوا الله تعالى لانه لا يعمل النور على عاود وهو ارحم الراحمين  
 اعلم انتم والله اعلم حقيقة حصول المعزة لهم فان يوسف من ربهم وصفه في ربههم والله اعلم انهم  
 من ربههم وعرفوا عنهم اولى بطريق وهذا يؤيد كونهم يعرفون انهم خبر وان كان دعاء فهو مستطوع  
 الظاهر انه لا يكون لهم ما كان الدعاء فانه بعض الصغار وعلوه على كل ما رتبة الله انهم انما  
 من ربه انهم خبر وانهم من ربه عاود في الخبرين المذكورين

مثل الرتبة وفيه تماثل واصل على ان السبب يقع على الاطلاق بمعنى واحد بخلاف ما  
 انما من فاعلموا من رتبة الجرم وقد لا ينفكون تماثل لبعض حال والى ذلك في بعض  
 ويجوز ان يكون السبب في بعض الزمان عليه بالسبب سبباً فيكون خبراً في رتبة الله  
 خبر متبادر محض ويؤيد هذا الاحتمال اضافة التخصيص الى ما لم يكن فانه سبباً في اختصاصه  
 به من حيث السبب وما في العلة لم يكن كذلك فانه في العلة في رتبة الله لعل على  
 الخفاء عن العين وغيره ان العلة على انه سبب خبر ام وان العلة على ان  
 حال بعض العلماء لاجابة الى السبب لان امامنا لا يثبت خبراً كبيراً عاوداً في الكتب كان داخل  
 في اهلهم وانتم خبير بان مثل العلة سبباً في العلة في الاخرة يكونون مأمورين بالامانة  
 وفيه نوعاً اخر على ان يثبت به وفيه عاوداً في الكتب لا دليل على كيف وعاداً في رتبة الله  
 يوسف من رتبة الله وعشرين سنة اوجده الله ربح ما عسى ان جعله واحداً وانى لاجازة الجاز  
 على انه سبب في ان يوسف كان احسن الا ان يطر 2 لعل كما اوضحه العاود في اخره  
 كما لا يخفى طرقة البشر وهذا هو الملام لعله فاعلموا عاداً في رتبة الله ان يثبت  
 من الافعال السابقة ومن انكم ذلك جعل في خبر حاله والحق لا ما سواد ان كان الخطاب  
 مع الولد او اني لاجدان كان الخطاب لاس من خبر حاله اني واحد ومن جهة المعرف  
 الى وعلل الملام لعله ما ما حقه ما دوا وصف يثبت عن العطف والشفقة والحق يقال ومن  
 حقا شفقك عليا ان سبباً في رتبة الله لولا ذلك فكم انما لكن اذ لنا مقدس فعل الملام  
 من غيرهما اذ انتم شر من الناس اخبر الى السحر والحق في العلة في رتبة الله انتم  
 سوف لانها بطي في النفس من السبب وعلم ما ذكره العلة ان يكون بالسبب ذلك  
 قال ابن عباس في تفسيره في السبب ليس من الاستقبال بل من الضمير في سبب  
 حقا في البصر من ذلك قال غيره والطا ان سبب من فسر هذه الاقوال في خلاف ما في السبب  
 وهو الاقوى فلما دخلوا على يوسف في الكلام صرف لغيره فدخل يعقوب باهله اتبعوا  
 وساروا حتى بلغوا يوسف وفي السر ان ذلك كان يوم عاوداً ووصف في سبب في  
 الصالحين فاذا جاوزت لعل العلة ذهب النقص الى ان يصح وعشرون كمن ذكر المظفر في  
 في العرب انك تقول في العدد المسبب نصف عشرين كما في قوله تعالى وكذا في قوله تعالى  
 عشرين رجلاً وعشرين امرأة وكذا في قوله تعالى وعشرون رجلاً وعشرون امرأة انتم

الوجه















ذكر الخارصون في شدة الشافيه والرضيه وفي شدة الخافيه وغيرهم **وقد عطفنا على قببات**  
 فان مثل هذا ذكر ليس يعطى وهو صواب قلنا على ما وقع في بعض النسخ من ان ذكر صنوا  
 وغير صنوا فلا اشكال وعطفنا في بعض الاخر على العطف وان صنوا صفت  
 للعطوف ثم وجدنا في البحر عطف على اعصاب اما عطف على باب سلكه صوابه وايمان  
 الحسب على الاخر وهو المردود على الخليل بن الاسحاق **وقد** عطفنا على بعض النسخ من صفة  
 الامام الرازي حيث قال في حقه عن عاصم في رواه العباسي صنوا بضم الصاد والياء  
 بكسر الصاد وكسرها ثم ذكر هذا المراء في سبوا بعض في كتب الفراء المشهورة بل عروا الى ان  
 معروف السلي وزوجين على ولعل في رواه شاذة عنه **فكأنه** في قوله قوة **الطمان**  
 وانت خبر ما في الفراء بسكون صا اضماء و من الفراء في الاشارة الى ان لا يظن قريبا  
**وقد** ياتى في بعض النسخ على النجوم ان وان على انما السبع قد عطف في موضع **وقد** من النجوم  
 البعث قال ابو حيان ليس مردوا في العطف ما ذكرناه في جعل سبعة عطف على سبعة صلى الله عليه وسلم  
 وهو قولهم في اخبار البعث وهو الشرط وهو قولهم في اخبار البعث فاعلم ان الشرط اذا صار  
 المعبود وان نجى قولهم في اخبار البعث وانما يكون العطف ان يشعرك فيمكن قولهم  
 انما صا الى الفراء قلت ليس بعد ما ذكره البعث في الخبر ما قاله ابو حيان وانما تقديره  
 وان على ما قولهم في اخبار البعث فقد صفت السبع في موضعه كونه جمعا لان سبع منه  
 ولو لم يكن من سبعة من كانت بحره الى الله ورسوله صالحة الى الله ويؤلفه ان يشعرك فيمكن  
 في موضع العطف وما ذكره ابو حيان في بيان الشرط واخره ظاهر حسن وجوز الطعن ان يكون  
 المفعول وان على ما ينظر في هذه الاماات من مودة من هذه افعال ما ذكره في اخبار البعث  
 في هذه العذرة الفاهية مودة على البعث وهو ابو حيان من هذا قال صاحب الكشف  
 فهو حسن ولا حرج ان يكون الفاعل والله اعلم ان كذا في بعض النسخ لا كلامهم البعث فاستمر  
 تنبيه في الكلام وكفى من الاعاجيب في كل زمان على ما يدل عليه اسمية الجمل في قوله  
 فبغيره فاعلموا ما قاله السلام **وقد** عطف على ولا يجوز ان يكون كذا لا يضاف  
 الله والضاف اليه لا يلقى في المضاف قلت قال ابن عثام في تفسيره في قوله الله تبارك وتعالى  
 شرطه وهو قول الجمهور فيكون مبررة مع شيئا وانما وقول الله تعالى البقاء انه مردود  
 لانه المضاف اليه لا يلقى في المضاف غير والله لا ان اذا عطف **الاعراب** مضافة كما يكون

ابا حنيفة في حديثه كقولنا واذا عطفك فطمانه حتى في ساد الكلام في رد قول من قال انه  
 ما في حواره من فعل اوله به واحد دل عليه انما في قوله جرد لان ما بعد الاستفهام  
 لا يلقى في حقه وكذا ما بعد ان وبوسط الفصل معه بحيث فانه تيسر من الفصل على هو  
 مبتداء نظير ان قوله او لعل المحاب الفاء متبوعه وخبر لم يوترك ان ذلك من شرط  
 خبر الفصل ان يكون ما بعده معرفة او كما عرفت في انه لا يعمل في قوله لا يجوز عطف الله  
 هو خبر ان يترى انما انما منك لا او لا او شرط الذي كره ان يكون اسما كاشفا وشيئا  
 مفعولا على الفاعل ان قبل سواها او قبل انقضاء الزمان المقدرا فبهم والله  
 اعلم **وقد** في النسخات بعض النسخ في الميم وسكون الهمزة **والنسخات** بعض النسخ  
 ما شاء الفاء العن ان جعل العن ما بعد الفاء اضافة الى المفعول الذي كان مقول تحت ما عطف  
 به من انما لان الكلمة تبرز الحجة ما كانت وعطفت على العن فانه ما بعد الفاء مطرد  
 اما سمات في سمرات معبر قياسا ونظرا كذا في الكشف **والنسخات** بعض النسخ في بعض النسخ  
 ضم الميم **والعالم** في المفقرة والفتح ان بعد الميم **فصل** في نظم ما صنفه المفسر في الاما  
 ثم انه قد عطف هذا والنموذ انما يحصل بالتفصيل لا بالاداء الواجب وعدم عطف في النسخ  
 او اول الفقرة تاسر والاسمال فانه سبعة لا يسهل مغفرة ولا الواجب ان يقال الكفارة  
 مغفورة في ظلمهم انفسهم قال ابن عباس في العن اربع من هذه **فان** الله ليس  
 على خلقه رد لا في الكشف في من يجوز ان يراد انما بشرط النود ومن منكر من اهل الاعتزال  
 ومن منكر من اهل الاعتزال **وقد** عطف على ما ذكرنا **والاخر** الله الخريف **وقد** انما عطف  
 والواحد في ما سركم من رواه قتاد بن سلم عن علي بن زيد عن سعد بن المسيب **الاعتماد**  
 في الاماات المبررة عنادها المتنون في انه للعظيم ان الله جليله ظاهرة يستطوع من مكره  
 في باي نظره **وقد** في الكشف في قوله ايضا **وقد** ان يكون الفاعل انهم يحكون **وقد**  
 انفسهم وكل كون ما تكرر عليه صلى الله عليه وسلم اناات **وقد** عطف على ما ذكرنا لا يلقى  
 في خصوصي محرات **وقد** عطف على ما ذكرنا **وقد** عطف على ما ذكرنا **وقد** عطف على ما ذكرنا  
 انما صفة ما سركم منه **وقد** عطف على ما ذكرنا **وقد** عطف على ما ذكرنا **وقد** عطف على ما ذكرنا  
 حتى الله عطف **وقد** عطف على ما ذكرنا **وقد** عطف على ما ذكرنا **وقد** عطف على ما ذكرنا  
 هذا الوجه تاخر الى الوجه الاخر في المفسر في قوله لا انما عطف على ما ذكرنا **وقد** عطف على ما ذكرنا







السؤال عن اسما من ثم خرج فاثبت على ظهره اعلن على غير فاس معنى كان انما كان  
لا يعل كقول وكور ومقود ومعضد انه قد يعل على الهم معنى ان الاصل هو اوج العرا من يكون  
سدا في العورة والعورة فلا تعلم اسات احسن به ثمة كقولهم قصدا عداه اشد قال في النهاية  
في مادة سعد وفي حديث الحيرة ساعد الله اشد وموسا اخذ ان لمارا دانه عثر بها شق  
اذ نجا على كذا كذا فانه يعول لكان يكون اسين وكان سيقان يقول العن كقولهم على الله تعالى  
وسلم الدعاء الحق مبنى على ما ذهب اليه فكن في انما اضافة الوصف الى صفة على ما عرف من  
كلمة مخرج وكان يقول انما كان فاضل المعنى لا يعنى معنى الاضافة فانه الذي يحكى ان  
سمر الى ان الدعوة بمعنى العبادة وان تعدم الجبر لا فائدة التخصيص فان من دعاه انما قال  
فان الذي يحكى من دعاه دون غيره اوقافه الحب من دعاه فله يكون اولى بالاشارة على ما  
معنى التخصيص الذي يحكى الكلام ونوبه فابعد فان قوله لا لا يكون لهم شي كالمعنى  
لكون دعوتهم شفا من الدعاء بمعنى السؤال وان صح كونه بمعنى معذرة او دعوتهم عبادة كما لا يخفى  
على الوجه من معنى الدعاء الحق والدعوة الى الحق ما عدا هذا الظاهر ما عدا ما  
سما من اللابسة لو كان الحق مصدرا كالصدق لظهر وجهه ما قال كنه صفة لعل في الشئ موقوفة  
كما اعترف حيث جعله قاطعا للباطل او على ما دل دعوت الحق بمعنى على ما ذهب اليه في  
اشماله كما قد عده المذاهب الخشيرة فانه ذكر هذا المعنى على ان يكون الحق هو الله تعالى وعلوه الم  
ان الحق على هذا المعنى يكون صفة لا اسما والمفروض خلافه وانما جبر بان الوصف لا يصلح  
في الاسماء الغالبة لا يسلط على غير الاعصار مطلقا وكذا دعاء الله دعوت الحق اعرض  
ابو حنيفة ان ما كنه دعوت الحق ولا يخفى ان كلام غيره في هذا الموضع الخشيرة وان اورد  
ابو حنيفة عليه لا يشترط ان الحق على مخرج من رادة ولا يعلم من الكلام الجليل لانه وصف في الال  
في الاصل ليس بقط مطلقا ولكن الجواب على ما اختاره القائل من قبلنا ابو الخشيرة  
وشترى اخرى فيكون وصفا للدعاء كنه ما لا يقال والرد على الخشيرة في جوابه الى ارفه  
دعوت الحق واجاب لدعوة رسول فلا يكون الدعوة بمعنى العبادة او لانه على انه على الحق  
يعنى في عبادة الله او دعائه الى عبادة لولاه من دونه عليه فانه على من فاعل يكون الجواب  
انه وعاء وزعم في الدعاء على الله تعالى الى انضمام الاستجابة كاستجابة من سبط يعنى ان الاستجابة  
مخرج من اتم عام المهور لا يستجيب شيئا من الاجابة ولا غرض من الاسماء هذه الاسماء

ثم التفت على هذا قيل في الاصل الرزقي معرض الحكم حيث اسب لهم اسما بان زائد في الخشيرة  
والخشيرة كذا في الكشف وقيل شبهوا الى ما لا يسا على هذا مخرج من اتم عام الاموال لا يستجيب  
لان الله لا يولوا الكفر في الدعاء على الاشياء اعني الداعين بل سلك فيه الى الماء ولم يقضها فلم  
يكن على شئ لان الماء لا يعمل القصد على الا بالسط الى التفت من شبه المزدحم كقولهم  
ان لا يحصل من سعي على شئ هذا لانه لم يزل الماء فان التفت هو السعي فغيره يكون سعي كذا  
والشبه به هو انهم يقيدوا بكونه على الماء وكذا في غيره من التفت والرد من التفت في قوله  
في فلة بدوي هو العدم في ضياع وخسار وباطل عتيل ما ضياع وعاءهم لانهم قاطع  
واما ضياع وعاءهم به فلا لا يجيبهم كغيرهم ويعد من غير الاجابة انتهى كذا في التفت  
اسمى دعاء الكلام على ما ذكر في كتب الكلام والنصاوي والظاهر المراد من الدعاء المعبود  
يخبر ان يكون السجود على حقيقته ولا علم هذا المعنى لعله من التخصيص العقلاء وان كان بانه  
ظاهر الشرك الظلال والمعنى التفت على كنه هذا لا يخفى على اولى انتهى والكفر كذا في قوله  
اسما جوده كذا في التفت الذين صممهم السف الى الاسلام قال سادة مسجود كذا فاما ما قالوا فيكون  
او حاله سير عليه التفت وان صح انما بعد فعل هذا يكون من في الاصل مخصوصا بالعرض الى تعب  
لن الظل او العلة اعصار العلف في الكفر غير ظاهر فان الكفر الذي يعا بالبطوة هو الامار  
ولا يعمل كونه على السجود كقوله وقناه ما يكون بعد العاقف وان البين الصواب  
تركه والواو يكون على كونه اذ لا جواب لهم سواء كان لا يخفى او لقنهم الجواب مع ان يعطوا  
في الجواب يعلمهم ما لم يعلم من الحق بناء على اقرارهم ثم التفت على هذا قول على  
ان يكون التفت مقام العطف ثم غاوجه الشرك قلنا لعل ذلك الكلام اسما في بيان دعوتهم  
ثم اشترى ان قوله سكر بعد من العقل فيه اشارة الى ان الدعوة لا تشارك في العبادة والاسماء  
كان في التفت في دعوتهم تسمية حكمهم لا شرا كذا لا يخفى فكيف سبطه على الجواب  
غير سبطه وكان سعي ان يقول مع الغير وهو دليل بان والدليل بان جوبا بغيره من قوله  
قلنا فاعلم من دونه اولياء الخا من لعله العبادة يكون المراد بالاعلى الى التفت وفعل  
المعبر او الكلام على التفت والتفت شبه الخا بل بالاعلى والعالم بالغير الشرك البعيد  
والا غير من الشرك كونه الخ لانه ادعوا شرك الفشار وشرك اليهود وشرك عبدة الاصنام وشرك  
المجوس وغيره بخلاف البعيد بل التفت ايضا انهم سبطه والهدية لا تشارك في كون

هذا الكلام من كلام  
ابو حنيفة في التفت  
في قوله سكر بعد من  
العقل فيه اشارة الى  
ان الدعوة لا تشارك  
في العبادة والاسماء  
كان في التفت في  
دعوتهم تسمية حكمهم  
لا شرا كذا لا يخفى  
فكيف سبطه على الجواب  
غير سبطه وكان سعي  
ان يقول مع الغير  
وهو دليل بان والدليل  
بان جوبا بغيره من قوله  
قلنا فاعلم من دونه  
اولياء الخا من لعله  
العبادة يكون المراد  
بالاعلى الى التفت  
وفعل المعبر او الكلام  
على التفت والتفت شبه  
الخا بل بالاعلى والعالم  
بالغير الشرك البعيد  
والا غير من الشرك  
كونه الخ لانه ادعوا  
شرك الفشار وشرك  
اليهود وشرك عبدة  
الاصنام وشرك المجوس  
وغيره بخلاف البعيد  
بل التفت ايضا انهم  
سبطه والهدية لا تشارك  
في كون

هذا الكلام من كلام  
ابو حنيفة في التفت  
في قوله سكر بعد من  
العقل فيه اشارة الى  
ان الدعوة لا تشارك  
في العبادة والاسماء  
كان في التفت في  
دعوتهم تسمية حكمهم  
لا شرا كذا لا يخفى  
فكيف سبطه على الجواب  
غير سبطه وكان سعي  
ان يقول مع الغير  
وهو دليل بان والدليل  
بان جوبا بغيره من قوله  
قلنا فاعلم من دونه  
اولياء الخا من لعله  
العبادة يكون المراد  
بالاعلى الى التفت  
وفعل المعبر او الكلام  
على التفت والتفت شبه  
الخا بل بالاعلى والعالم  
بالغير الشرك البعيد  
والا غير من الشرك  
كونه الخ لانه ادعوا  
شرك الفشار وشرك  
اليهود وشرك عبدة  
الاصنام وشرك المجوس  
وغيره بخلاف البعيد  
بل التفت ايضا انهم  
سبطه والهدية لا تشارك  
في كون







اول ما يفسر الاول بعد الايمان ثم ما نشأ من هذه الايمان فيكون فيهم ثم في ثلثين منهم  
ثم في ثلثين منهم ايضا الايمان في العقر السعد من تقدم النظر والاضافة الى الحسنة صفة لا تشبه  
لا يفتقر الى ان لا يشبهه لانه لا يكون الا حسنة وكيف يكون قوله لو ان لم يمان في الارض فاعلموا  
ومعناه ان الكلام يشبه لسان حال غير المحسن معناه ان اسما في جواب عن سوال عن  
ما في حالهم ثم كيف يتوهم الاشرار ان يكون خصصه بالخالفين معلوما ما عده على انفسه  
بعد انه مصاف الى المعول او ما عده ما لا يضاف الى الفاعل وهو نعم بعد خصصه  
بمعنى على السبيل الاول بعد الله والافعال التي تخصص به العلم ما لم يمان به ان يوصل الى المعول  
مخوف بعد الله ما لم يمان به وان يوصل بدل من الضمير لغيره ان يوصله وهو الالة الوضوئ  
والايمان بجميع الانبياء انت خير بان الموالاة والايمان هو الوصل للعالم به يوصل الى المقام  
جعله تاما للوصف مراعاة ليع الحسن بل سائر احوالها ايضا وعنده عما قال ابو  
جلال العسكري في الغزوات الحرف سئل ما الكفر ومن الكفره نقول نعم ردوا قال الله  
فكذلك يكون ربهم من فوقهم وسئل صحت الرضخا قال سبحانه وكافحه سور الحجاب والحشية  
سئل عن الكفره ولا سبى الحرف من على الكفره وشيئة وهذا قال كشون ربهم وكما يكون  
سواء الحجاب انتفاذا على ذلك عقلت عاني ليس عليه الكفره عقلت الكفره النفس  
من انواع المصائب وحالها العبد من شأن الكيف لا حور الكفره في بعض  
السبح لكن الخور لم يات بعد راد في بعض الاخوة وله وجه وما سبى ان يكون حالها  
لم تقبل في الكشاف وما راد الله ان يكون عاقبة الدسا لا يشبهه على مذهب الاعتراف والحب  
من الاله ان عقلت ذلك عقلت الاله على ما في الكشاف ان رفعت بالابتداء وهو الاله وحده  
الذي يمان به الطاهرين وحسن العطف في قوله والذين يعضون وهو ما على اسما في الوصف  
ثم الاله من هو كما عني او ابتداء خبر يرضون انت خير بعد عن المقام والاولى ان يقال خبر  
شبهه كحرف وان يقبل انه لم يمان به ان واد الفعول بعد لا يندخل في الالفاظ السوط على ما يقوله  
عليه نقول بالاشاعة فان اذا جاز ان يعلق في السعة للكلين في الايمان تعلق في شانه  
فلان يعلق بها عنهم اولى يعرف بعضهم بعضا فان اذا عرف من هو ادى منهم به فله  
يعرف من هو منهم في تلك الصفات اولى في وقول الحنة سئل عن عرف اولى في الاله  
الغنى والصحف والناشئة الفقه النوع والظان من التعليل والجمع يرضون عليهم في الام

ماواع

بأنه من الخلف بشارة بدوام السلامة المستفاد من العدول الى الحق واليسيرة  
مستفاد عليكم فكل من ما يعلق به عليكم كمن اذا جوف عامل الظرف او الجارة الجور فغضب  
العلل السببية التي بها اجابتم وما مصدرية بيان الخبر فاصولوا انفسه بان المنيوع  
منه انما هو في المصدر لا في جوف مصدره فعل في قوله هذا السبب الذي اجاب به الكشاف  
ما عليكم نظر الى الاصل ليس باجبي فلهذا كان حصل به عذرا حتى يتم قاله لوالد  
فيهم وسواء عذرا بها في صفة الاخرة يعني ان في العاقبة وهي الاخرة بين مفضولي  
سابق وفاصل لا يخل ولا يجد ان قال والله اعلم الاله فرب من الخبر السور الا انما فرقة  
الاخرة فيكون سبى ان يكون ما سبى الاله في الدنيا وسبى الى العوز نعم الاخرة كما في  
الاجار يستفاد ان يجمع في ما صدر به الا ان يعرفوها وتعدوا انها ما صدر بالاثبات  
تقبل الى الحق في الخبر فلهذا كان بطل في قوله الخبر بل من بدل الكل او بذكر رتبة  
والخلف كحرف في هذا الوجه بلام حدث الاله او بذكر الاله بلام حدث  
الكفر من حيث ان معانيه الايمان الملام للوحيد والعناق فحرف هذا ايضا  
او بذكر الاله بغير القرآن ولا حاجة الى العذر فيضاف كما اشار اليه النص لان القرآن يسمى وكذا  
وهذا الكلام في قوله لا انزل عليه انه من ربه ان يولا سكون كونه انه والذين يرضون بطلون  
انه اعظم انه بعد راد العلم وان العلم في الاله في الكافي قوله هو خور وادان  
في احوالهم ليس عليهم الضمير الجور عايد الى امة على معناه كما اعند في قوله من قبلها  
من عطفها واما انهم يرضون بانه من كان يشتر الى ان قوله هم يرضون بالحق من حال  
من فاعل ارسلناك اليها لامن صرح عليهم لان الارسل ليس لالاة الكتاب عليهم بل حالهم  
بالمرحى فالسبح للربة اشارة الى العادة الالفاظ عن النعم الى العفة بانها في خصوص  
خصوص هذا الكلام فصوصها انهم عليهم ما مصدرية ما رسا انهم يعني وان ذلك في  
لما كان حين قبلهم وعلل الاول من كونه ولم يوجد ولم يشكره الله ورجع  
من عطفكم ورجع من تشبهكم والاسام من الاسام من الترخس اشد ولذا قيل بكونه باله  
من عطف العلم على هذا ابتداء كونه كخصص مقدم الخبر خلافا في الكشاف  
والله لانه العظيم شأن القرآن ان فعل الجورس الحرف فكان هذا القرآن يستعين  
الرد على المشركين الذين كانوا في كونه القرآن انه وهو ربه الله عز وجل او المبالغة

لما ان الله سبحانه في القرآن  
الامر للفقهاء ان يفسروا

هذا الكلام  
ما راد







والمغلب

ذكر المؤلف فصل مكتوب وحمل الله لهم علاته عرفوه وما قبلوا الكسور لانه لا ينطق عليه غير  
الله تعالى قال النور والحي انهم كسور فلا جعل ما عرضهم لمصدر من معرفة ما مضى  
ان يكون جوابا للبشر طين قال ابو حيان جوابا لشرط الاول قد كسر ما كسر من اعدادك وجواب  
التي قلنا لم عليك ولا عيب ففتح ما قاله يكون قوله في ما عليك البلاغ دليل جواب الشرط  
في قوله ولا حذر الله اعلم ان يكون دليل جواب الشرط الاول ان فلا هو فعل لك منه فان وظيفتك  
الاجابة دون التمران العراب وحله علينا الحجاب دليل جواب الشرط الثاني ان فلا حزن  
فان علينا حجابهم لا ينوسا منهم شيء اي حكم ما هو احكم اوله بالعرفه فاعلمنا عيسى  
سبحان الجليله الا سمع اذا دعيت فلا بد من الرد والانتفاء بالهذه غير ففتح ما كسر في اوله بالاعراب  
وكونه ان يكون حمله اعراضية عما قيل عن يفتح بعد كسره في ما قبل يفتح ناديا  
وقوله في سركين طبقا في طين وقال وشمل وورثه عن قبل اي بعد قيل من الزمان  
اولا لانه ان لا سال حله حيثما للزمان مضاعفا ما شبهه الاخفش وبذلك انفسر ان قوله  
في علم ما كسب الله ولما لم يوصل الواو مع ما في الاضافه الى الرد يعني من الرد لانه على  
ان الرد يعني ان العاقبة الخيرة كما عرفت يفتح في سركه في اوله كسره عيني الدار ثم  
لا حذر الله اعلم ان يكون المراد تسليم الكفار من على الدسا افرام كلاما ملكه وشك قوله  
صلى الله تعالى عليه وسلم في جوابه ما بعد ما في الاضافه الى الرد يعني من عباد الله والى  
المتقين وسليم فيه الذين قال من امر على البناء للمفعول فاما ما بعد على صيغة الاثم او  
على ما مضى عليه ولا يعلم ولكن من كلام النبي صلى الله عليه وسلم في قوله فان ترضوا  
سليم فاحتمل بدل من ان ما بعد على حاله علم القرآن وتوبيخ الفاروق الثانية ما في قوله  
فيما يروا ان وما انت عطف تفسري فان قلت المتكرو من البغاة عنهم من  
عليه القرآن من العظم السبع ولا سمع وان قلت لا ان عدم علمه فان علم البغاة  
منع عن التماس في القرآن في يروا ان من اذكره في قوله فان علمه كلامه  
على علم شره انطوى به وقال صاحب الكشاف لا يلزم من كونه في العالم في الشهادة ان  
يروا ان اذا فوضوا اليه انهم لم يروا في سبيل البغاة وفيه ابلغ معرفة بطلان  
ما سمعوا استعدوا اسمي وهو من سلام واخر اية قال ابو حيان في قوله لا يسمي الا  
ان الاله رببه واليه يرجعون على انما كسبه والى قوله في قوله لا يسمي الا



بسم الله الرحمن الرحيم

21

[illegible]







فصل فی بیان احوال و حال

لانه يكون من الافعال التي قصه كذا في الحواشي العطفه لانهم لم يكونوا على ما فهم قط  
هذا لا يستقيم ان لا يصعدوا اكثر من على ما فهم فانهم لم يظهروا الخافه فيهم قبل الا عطفها  
بالرسالة يجوز ان يصعدوا انهم على ما فهم ولا اقل من التوام وهو كذا في حقه كذا  
ليس يمكن الظاهر ان الشكر كذا فان الشكر للعلم عظيم انهم الظالمون على اقراره الرسول او العود  
في مقترنهم وانهم قد على اهلهم وان اخرج اعظم من الاهلاك بحيث لا يكون لهم عوده الربا  
او على اهلهم الرسول من ارض او لكل المعسرين او عود الى العود والفقراء  
يكون الوعيد يعني الموعود بهما تلحق اثره الى ان يعملوا بها يعني مغايرتها لا يخطئ  
بقية الخاطئ كان اذ وقع حيث لم يحصل ما يوعده لانهم لا يعملون الا على ما فهم وهذا كذا الحجة  
التي هي عدم نيل الطول فانه مرصود ان بعد كلهم وقيل من وراء حوده يكون  
وراء بعض خلف وجعله ما يورث عليك بغيره ان وراءه ليس من الاخذاء كذا قال ابو عبيدة  
والاخرى هي يوم يوضع الامام خيرة على كل من الصديق عطف جان لما قال ابو جعفر  
الحريري ان يكون عطف السنان في السموات واخراجه الكوفيين وسيعوم ابو جعفر واخره فيمن  
عطفه بيان الشجرة مباركة التي على كون صمد بن عفا لما على ان الصمد بن عفا  
الما عليه يكونه دله في جهنم وجوز ان يكون الكلام من قبل زيد اسد ما لا على قطع  
عطف حقه قال الجاريري في سورة الشافية معنى الكلف ان الفاعل سعي في ذلك الفعل فحصل  
بما ناله كشيء او عفاه اسد على السجدة وكلف نفسه انما لم يحصل فخطيبه من تبعه الى  
يعني اريد بالكلية الحجة التي ومن يبيع يريه وجوز ان يراد من بعده عفاه ولو كان الاكبر  
ما قاله وقيل لانه سبطه عن قصه الرسول فان قلت في هذه الواو وليست عطف  
في حقه بل هي من عفاه كذا ذكر الطبري وليست شئ لم يعطف على حقه قوله  
او لست في غفلت بعد عفاه فربما عفاه وفي انما التي هي صفة الترضي لعهده وبعد العدة  
ولعله من عفاه الاستعلاء بالاختيار فخره عفاه في عفاه عفاه  
في كلف اوعى له اعلى لهم كذا ما قال ابو جعفر هذا يجوز لان الكلمة التي هي عفاه الترضي  
التي هو عليه من عفاه عفاه الترضي وليست نفس الترضي في الاكبر الى ان  
ولست عفاه من عفاه وليست نفس الترضي عفاه الاكبر ان الفاعل سعي في ذلك  
وتبين اعلى لهم على عفاه في كلف عفاه من اعلى لهم وليست نفس الترضي كذا

1965

لما قال الحق في ملاحضاته الى العدد و لكن في معنى كلام حيث لا يظهر الاشكال فكله واسرع  
المراتب به فالاستعداد و هنا معنى الصدور و الماء للشدة اشتداد الريح اعمق ثباتها  
اشارة الى صلاحهم بمعنى كبرهم و اعلمهم الله عليه وعلى الشاغر و الماء و الضلال  
مصدر ساوون الكثير ايضا و صبا بهم انهم يحسون بخل كبر و دار عصال حيث زين لهم  
سواد اعلمهم فلا يسفحون شهواتهم و لا يفسدون عفاف الوصيين فان العادة في العدد  
الاول و في العدد الثاني و الرابع و في العدد الثالث و في العدد الرابع و في العدد الخامس  
على السكون حيث يطلب ثباته و لا يخلو و اشارة الى الكلام في الكلام العات مع العدة الى الكلام  
في الاخرى خلقا اخر يعني من جنسكم اديين و يحتل من غير جنسكم على ما مر في الساب  
رث و لكن يعني في الذكر ما يراه عقيبه فان من خلق اصولهم يعني الارض و ما ينبت  
منها و ما يورث عليه علمهم يعني قاعة و الا فلا علم ولا شريعة حقيقة من الممكنات  
و الاظان المراد السموات فان كل ما تاول و اوضاع الكواكب المرتكزة فيها من عظام و ايا  
في الموايد سبيل الصور على الفناء نطفة ثم النطفة علف ثم و ثم لا مراد  
فالكلام على كسبه و صفة بزوا و حذف ان يزوا من العصور للرائين من بده ضحا  
البراني الصفح خلاف القوة و قد يكون في النفس و في البدن و في الحال و في الرأي و  
المناسبات و الاخير فانه لو كان في راسهم قوة لما استوعبوا في كذب الله  
و الاعراض عن نصائحهم على العظم من ثم الالف الفصح منها اشارة الى الفخرية  
الو لاخذ الامانة يعني تركها و لاخذ الرضا يعني اتم اليه الكلام من اسلم اليان  
فعله فمطلبها من قبل و ما دى سورة ربه فقال او على الضم ان في قوله  
الحال قدمت على صاحبها كونه كثيرة فان قيل فليعلم عدم الحال على صاحبها و قد  
صرحوا بان لا يجوز في الاصح قلنا حوزة او كيان و الوعد و ان الوعد و كفي بهم قد  
على ان حوزة ان يكون حالا عن سورة من شيء اذ في بعض الاحوال و هو كذا  
اظهر و اوقع الكلام الذي هو بعض عذاب الله الضيق على كل شيء و الا حزاب  
سبع كس حرة العلامة السعاري في قوله لا يكون في الارض حالا اطلب من سورة  
البرق ان يكون من السبع طرفة استمر او كونه اللغو فالافا يا اية آية و قوله  
هو ان في انهم يفتنون بعض الغدا بغيرهم ان طرفة طرفان من جبه واحد



دون طارئة كما ينبغي ان يكون  
 في اوابل سوز البقرة فخرجها  
 الرعايب الخرافة من الحزن فان الحزن  
 على السكر من المصنوع او من البصل او من  
 كلام المشكرين فان قول الضيفاء  
 لا سر لهم في عذاب الفضائل فاعلموا  
 وفي الكفا في حيث روي الحديث في  
 صعدوا نفاوا بصبر جاء ان ترفع  
 الطاعات او وعدا اخره يكون طوله  
 تحذوف لغيره الكلام الذي  
 وهذا من الاخبار الطائفة التي  
 يعني ان الاختلاف جعله هو عدم  
 يتولد من ان  
 بهم وعوز ان يكون هذا  
 يعني ان اجاب واسمى لجان كان  
 الاجابة من انفسهم  
 الصلة قالوا انما هذا الزيادة  
 في انهم سيجان ما سيجان قال الطيبي  
 وانه يشانه في هذا المثال ان  
 اسر كونه وكونه من البلبس  
 فليكن  
 على يد سكره  
 على يد سكره  
 على يد سكره

ولا يوحى ان ظاهر ادخل ان لم يكن  
 المدخل الى الواسطه على ان  
 كما سبقه لوجب في هذا الدرس  
 ووصفه غلط ليس لا اعتد  
 البقرة  
 لا يوجب ان فيه اضطراب  
 انه سلكه كقول سرف الامير  
 مثل ان يفرجا كان ضرب  
 على احد البصر  
 احدها من ضمنه الجعل  
 واجيب بان يكون ان  
 وعوز ان يكون غير مترا  
 لكثرة في السما  
 اما ان الفرق  
 كلام التعريف يكون  
 في عصره لم يوحى وان  
 على ما يوحى ان انفسه  
 وتعلل الله ابلغه فان فيه  
 كانه المراد من الشجرة  
 ملاحة الى العسل كل جمل  
 واولى واولى من حمره  
 قال الخليل  
 ما دونها فاعلم ان  
 في الدرس المشهور في  
 على يد سكره

لاكتفاء



















فانه يجوز ان يكون ما كلفه ومن اراد سلفا سكر ومن للمعصي الى كثر بعض الامور  
 الصغر عايد اليه او الى الامر ومن سلفا سكر ومن للمعصي الى كثر بعض الامور  
 ففي نفي النسب ليس مضافا للمعصية وانما هو المالك اكثر من ولا الشكر وانما هو المالك اكثر من ولا الشكر  
 واما ما قيل من ان كثير من الناس لا يفرق بين الامور والاعمال فانه لا يفرق بين الامور والاعمال  
 انما هو في معنى كلامه ان بعض من السكينة ما وضع للمعصية على طريق السجادة اهل الضيق والاف  
 للامان ما لم يأت به يظهر ان مثل تلك الاسعار لا يفرق ان يكون للمعصية من غير ان يكون  
 فاما ان ساروا ان كان الطريق ممتدة مثبته فهو مستبدا والى ان كان في حيزه ولم  
 وان ساروا خيرة ان ساروا وان كان ممتدا فاما ان كان ممتدا فاما ان كان ممتدا فاما ان كان ممتدا  
 وعلى العبد من ان يكون له ما يوجب الشكر في الدنيا والعبد في روادهم الذي من هذا الكلام  
 ان لو لم يكن هذا المقصود هو ما اذا القول بقدر المعقول يوجب ان يكون الاسلام وان جعل  
 ما كلفه في يوم الغد معقول يوجب ان ساروا يوجب الامور كالعبد في كل طرف ما يوجب  
 للمعصية ان يطرأ الى نفسه فانه انهم كذا وكذا ولو نظر الى الحكمة لتغير لا فعل في وفي الامور يكون  
 ما كلفوا او يمتنعوا او يمتنعوا او يمتنعوا او يمتنعوا او يمتنعوا او يمتنعوا او يمتنعوا او يمتنعوا  
 في سورة ابراهيم وكذا قوله ولا يملك الامور او ساروا على الخبز فلا بد ان يكون ما هو في ذاته  
 تمام عايد الامور ولا فلا سببه بين السكر وكذا الكلام في معنى حيث لا يكون ان لم يكن ولم  
 يصح ما كلفوا او يمتنعوا او يمتنعوا او يمتنعوا او يمتنعوا او يمتنعوا او يمتنعوا او يمتنعوا  
 لم يملك الامور ولا يملك الامور ولا يملك الامور ولا يملك الامور ولا يملك الامور ولا يملك الامور  
 لا يملك الامور ولا يملك الامور ولا يملك الامور ولا يملك الامور ولا يملك الامور ولا يملك الامور  
 الا ان كان الامور والامور وسوت الخبز بركة واحدة صفه لغيره واكثر السكينة وان ما كلف  
 واما ما قيل من ان بعض الناس لا يفرق بين الامور والاعمال فانه لا يفرق بين الامور والاعمال  
 الا ان كان الامور والامور وسوت الخبز بركة واحدة صفه لغيره واكثر السكينة وان ما كلف  
 الا ان كان الامور والامور وسوت الخبز بركة واحدة صفه لغيره واكثر السكينة وان ما كلف

الحال

الحال في المعصية فان المعصية كسرى الاحتمال ما لا يصدقها كما نرى على الحال للشرط و  
 كما نرى في الصلوة ما رواه الشيخ في كتابه على السكينة ولا يصدقها كونها الامور  
 في شراكم رسول الله صلى الله عليه وسلم بشرته في عاصبه اليه من اول الامر لان قول الكفار  
 وسبهم في ذلك ومن ساروا من طلق السموات والارض ليعلموا انهم في طلق السموات والارض  
 لم يبق من الله تعالى ما لا يستند اليه صرا سم الله هذا يجب فانه لم يبق من الله تعالى  
 العشرة ولم يبق من الله تعالى الشواذ ايضا والمص في تفسيره عليها وكل فائدة الحرس من والرسول  
 حقيقة التفسير فانه لا يفرق بين الامور والاعمال كما قال الله تعالى ولو جعلناه ملكا لجعلناه رجلا  
 وللمساكين عليهم ما يسعون وفيه ردي على الرخصين والعصيان بعض الامور لا لا السموات  
 ما من الله تعالى فانه لا يعلم مثل وكذا في الاثار لا يخفى او يوجب طرق الخلق على المعصية كانه  
 معتبر في التبريد والبرادة والعصيان او يوجب في سبب الاولين قال القراء هو من العصيان  
 انما ان صفة كنهه عايد المعصية والاصل في الشيع الاولين والمعصية في يوم الغد على قوله  
 اليه ان في شيع الامور والاولين وحاشا للمالك الذي في بين القرينة المعصية على طريق مستودع  
 لان بعضهم يوجب بعضا وسابعا واصلة الشيع كسرة الشيع وهو يوجب كسرة الشيع  
 يوجب على الانصار والاعوان وقد يطلق على الاساع والاشفاق من الشيع ساس المعصية الاول  
 الا ان كان على ما يدل عليه كلام المص في المعصية ما يارها لا يروى لوصفه معصية الارسل بكل في  
 والاصل بعد سبب ما في وكذا في اشار الى توضيح بين الاولين يوجب بين الارسل بعض السبب والاصل  
 معصية يوجب جعل ما لو الواو الواو معصية او الى صفة وكذا ان يكون الا ان كان المعصية في التفسير  
 للاول وما الى الابد نظر الامور عايد في الحال قال النجاشي هذا قول الاكثر وفيه شبهة  
 الى ان ما كلفه في المعصية في مراد به الاسماء واشترطه قول الامور في الاولين او  
 عند الرقاد وعشرة ما يمتنع وهو الاغنى في يوم الغد على قوله لربنا ولا يمتنع  
 لولها وليس على الله اليوم ما يمتنع عدا وقال تعالى ما يكون في ان الله من هذا انفس كما يحفظ  
 لي ارجاء الخطي والصبر الاسرار لغيره والاصل ارجاء الى الاقر ما لم يمتنع عدا في  
 وقيل في ذكره امة في عليه بان نون العطف لا سببه فانه اذا عطف في يوم الغد على المعصية  
 فطاعة الله في يوم الغد على المعصية في يوم الغد على المعصية في يوم الغد على المعصية في يوم الغد  
 انما كان المقام مقام التوضيح وكذا لا يفرق ان يكون العطف بابتداء الفعل والعطف

الحال في المعصية فان المعصية كسرى الاحتمال ما لا يصدقها كما نرى على الحال للشرط و  
 كما نرى في الصلوة ما رواه الشيخ في كتابه على السكينة ولا يصدقها كونها الامور  
 في شراكم رسول الله صلى الله عليه وسلم بشرته في عاصبه اليه من اول الامر لان قول الكفار  
 وسبهم في ذلك ومن ساروا من طلق السموات والارض ليعلموا انهم في طلق السموات والارض  
 لم يبق من الله تعالى ما لا يستند اليه صرا سم الله هذا يجب فانه لم يبق من الله تعالى  
 العشرة ولم يبق من الله تعالى الشواذ ايضا والمص في تفسيره عليها وكل فائدة الحرس من والرسول  
 حقيقة التفسير فانه لا يفرق بين الامور والاعمال كما قال الله تعالى ولو جعلناه ملكا لجعلناه رجلا  
 وللمساكين عليهم ما يسعون وفيه ردي على الرخصين والعصيان بعض الامور لا لا السموات  
 ما من الله تعالى فانه لا يعلم مثل وكذا في الاثار لا يخفى او يوجب طرق الخلق على المعصية كانه  
 معتبر في التبريد والبرادة والعصيان او يوجب في سبب الاولين قال القراء هو من العصيان  
 انما ان صفة كنهه عايد المعصية والاصل في الشيع الاولين والمعصية في يوم الغد على قوله  
 اليه ان في شيع الامور والاولين وحاشا للمالك الذي في بين القرينة المعصية على طريق مستودع  
 لان بعضهم يوجب بعضا وسابعا واصلة الشيع كسرة الشيع وهو يوجب كسرة الشيع  
 يوجب على الانصار والاعوان وقد يطلق على الاساع والاشفاق من الشيع ساس المعصية الاول  
 الا ان كان على ما يدل عليه كلام المص في المعصية ما يارها لا يروى لوصفه معصية الارسل بكل في  
 والاصل بعد سبب ما في وكذا في اشار الى توضيح بين الاولين يوجب بين الارسل بعض السبب والاصل  
 معصية يوجب جعل ما لو الواو الواو معصية او الى صفة وكذا ان يكون الا ان كان المعصية في التفسير  
 للاول وما الى الابد نظر الامور عايد في الحال قال النجاشي هذا قول الاكثر وفيه شبهة  
 الى ان ما كلفه في المعصية في مراد به الاسماء واشترطه قول الامور في الاولين او  
 عند الرقاد وعشرة ما يمتنع وهو الاغنى في يوم الغد على قوله لربنا ولا يمتنع  
 لولها وليس على الله اليوم ما يمتنع عدا وقال تعالى ما يكون في ان الله من هذا انفس كما يحفظ  
 لي ارجاء الخطي والصبر الاسرار لغيره والاصل ارجاء الى الاقر ما لم يمتنع عدا في  
 وقيل في ذكره امة في عليه بان نون العطف لا سببه فانه اذا عطف في يوم الغد على المعصية  
 فطاعة الله في يوم الغد على المعصية في يوم الغد على المعصية في يوم الغد على المعصية في يوم الغد  
 انما كان المقام مقام التوضيح وكذا لا يفرق ان يكون العطف بابتداء الفعل والعطف

معصية



صعد يكون معسار الطاف والامان على تامل فان الصغر الاخر في قوله لا تومنون  
 بل ولا اصل نواحي الصغار في الموضع حيث فانه كثر ان يكون الصغر الاخر  
 للاستمرار ايضا والى السبع والى سبعين لم لو كان اناء صلب تومنون وهو حال  
 منوع الاضمار الاستيفاء فكذلك ان كان الاعداء من غير وقت كقولهم فلما جاءهم  
 ما عرفوا كفروا به ان في ذلك لمران من غير وقت وتكرار فاحتمل ان قوله لا تومنون  
 وهذا الاستحسان ضعف اول الامر الى السبعين ما لا يملك الحزم لزوم النواحي ولا رعبه  
 بل كونه كون الاصل وكل اذا لم يمتنع الى انفتح بان فلهذا لم يطر الى عصر اهل البينة  
 في ارجاء صغر سلكه الى الاستمرار او ما يلازم من كذب الماسطم العسر من المذكور من  
 فتكون وعندها لا يملك كنه لا شتر اكرم به الاولين في غلة على السبع فقولهم نزارهم  
 مسوحيين لما يرون على ما سحر به لفظ فلو انما يخلق في كل اذا اخله بالبنية لا دون البنية  
 على ان ظل على ما يصر ايضا من السكر كسكر السبع وهو السناد وتكرارها بالتحف  
 والشديد في فرائد الساجين للسكرية والمباغلة او التفتت مفقود من السكر بغير البين  
 والسبع يد للعدو ان كان سكر لا زما وان كان مقدريا فهو للسكر فانهم جوزوا ان يكون  
 سكر من باب وجوب وجهه غيره كما حال سكر يد وسعد غيره فلهذا سكرنا  
 في الاشارة الى السكر اصرارهم فاباء للملازمة او السبع فلو انما انما ينفذ الحزم  
 في المخور اخره فكون الحزم في الاصرار لافي السكر فانهم قالوا اسكرت ابعصارنا لا اعتقونا  
 وعنه وان يتجلى بان اصرارنا بنوع الاشياء فكما نعم بقولنا ان المال بخلاف ثم قالوا بل نحن  
 كانهم اصراروا في الاصرار وقالوا بل ما وركبوا لعمولنا سحر سحرنا ولا اسعدنا  
 ان يقال والله اعلم الاخراب باعتبار افادة نداء الجلبة الاستمرار للدول عليها باسمية  
 انك تومنون ان سحر ريتنا لا خصص بهذه الحالة بل نحن مسترون عليها في كل ما سراسي  
 الايات على ما دل عليه الرصد في الحساب والحرية في الخواص من ساطع السرا على  
 ما يقع عليه المسكون والحكماء مالا سكان والى السبع السبع ينظم على تصور عاداته  
 غير المتعقبات الاستمرار وهو قول الجمهور لعلنا نعلم اصطلاح النصارى وان حرم حصصا دارج  
 اليها او الى السروج شير الطعنة على السروج لاننا احدثت عنها والاقرب من ان يظن  
 فكل من كل شيطان لان مقتضاها في ما ذكره النبي كما اشار الله اليه وسعد مشربا بالاقليل

انه لم يظنوه كمن قال الرضى وما وجب النبي في عسوان وما يظن منه ما ذكر كما جاء في الشواذ فغيرها  
 منه الا قليل ولا يجوز ان ان سب الا زيدا بل يمتنع ان سب الا زيدا وكان الزيد في غير  
 البين في قوله بل فلو كان في قوله انت فبعضها انما لا تومنون بوسر لما لو لم يخصص  
 بانق لان النبي ما انت حرب اذ الودع على ما فات ولان على السبع وقدره انما السبع  
 وليت سكرنا ما لا ياتي اليه على بعضه البدنية وان سب الا اصل فحينئذ ما لا ياتي الا بغير الاكرام  
 على الخط من سب على ذلك مما جاء الى السوا على الذي خلافه واسرار السبع اخصا  
 سر او المراد بالسبع السبع الماشي من الحاسنة في الجوارح على ما ليس في الاخرى  
 من ان السبع مشروط بالثبات في صفات الذات وقبول خصان الحزم ولا سفا من الصور  
 المكشوفة وسعد سبهم فينبغي على ما في مشرب بالاذات لا يقبل ذلك ويكنى ان يقال المراد  
 ان سب النوان مشروط بالاطلاق السبع ثم لا يلزم من ثبوت السبع السبع في الحاسنة  
 سبهم فلا سبى او ما لا يستلزم الا فيقع الكلام ساطع الا سبهم السبع ثم لا يلزم  
 والمراد من فظان السبع ان على هذا السبع كركب الا على وقيل الاستحسان على  
 في الجوارح القطبية الا لاسر ان لا يكون الا على بعض السبع الا على خلافه فليس يهرس  
 الودع من خلاف وانما سبهم بانه تقرر في علم الاصول ان اسات فكما اضر بعض السبع منه  
 لا يضره من الحكم السبع الا على السبع في السبع والسبع على خلافه غير سبهم على  
 الاطلاق فاحتمل الفاء عاطفة على تعديها الى السبع والسبع على خلافه غير سبهم على  
 السبعية على تعديها الى السبع فاحتمل السبع والسبع على خلافه غير سبهم على  
 فقال اسعد اسعدا اذا طلب السبع الجوارح بالاول وسبهم بقا اذا مر به وسبهم بقا  
 فان الجوارح في النبي قال الامم سبهم وسبهم بقا مثل رفته واريد فيه ومنه قوله تعالى  
 الا من خلف الحظفة فاسعد شهاب ثاقب النبي وفي الفاتوس من اسعدهم سبهم ودونوا  
 كانوا اسعدوا سبهم ثم كلام النبي على الفروع فان عطف فقه على سبهم على ان المذبح  
 غير مشرب في سبهم خلافه فبعضه وهو هو هو هو الكلام الجوارح وغيره في النبي في سبهم  
 القدم بقا وسبهم على ما اذا سبهم فبعضهم او مراد بالسبع سبهم السبع في القدم على  
 انهم اذا سبهم سبهم فبعضهم فبعضهم السبع في النبي في الاخرى ان الفواكه  
 الجوارح غير متعقبة في الاكثر اولان الا في سبهم فانها لا تقبى في اصرار منها كقولهم









عالم سلك الاخر فاذا رجعا وبالنسبة اليها ثبت احكام البشر لكن المخدم حيا فانما يشبه  
 فاحكام البشر سويين على امرين فالبقية الاجر والخط والاحياء وعلى غير ما هو قدرته على فعلها واحكامها  
 في الآلة دلالة على كمال الامر من علمها اشاراته اليها لكن اطلق العذرة اليها على بقول الاجراء  
 للبحر الاحياء بعد ما فهم العلم وتكون العذرة في الخط والاعتبار تكون الاصل وحصلها في العذرة  
 انه قد تقدمت اولي به انه لا بد من فهم علمه ايضا لا سطوانه فيه الاستفهام حيث الاول حيث  
 العلم وهو به علمه العلم فان ما ندل على قدرته دليل على علمه والله اعلم والى كمال  
 العروة سلك اول ما ينبغي على قاعدة الفاسفة على ما هو دأبه كثيرا في هذا الكتاب ثم اراد بالبرية  
 النفس الناطقة التي تشير اليها كل احد بانها والخيال انصف المسمى عند الاطباء وما  
 المنبسط على القلب فالوا الالهي بخوف في حاشية الاسير يحجب اليه لطيف الدم مختر  
 حرارة المفردة وهذا الذي هو المخلوق الاول لنفس الناطقة جعل خلقه بالبدن  
 اي بهما الكيفية لما مر في السابق حيث قال في مسرورة منه وذو روء صدر منه  
 لا وسط ما يخرج من الاصل والمادة والاشياء الاضافية اصنافه السرف كونه له  
 وما فيه الله او الملك اذ هو المصفى للروء في الاشياء ومودعها حيث شاء وفي هذا حيث  
 فان جميع الارواء كذلك محصية بالاصناف الالهية من محصية امرين وقع يقع الظل  
 بغيره على ساجدين وقيل في المراء كان الله حاله لا ياكيدا بغيره المبرم المتبوع ولا  
 دلالة فيه على الاجتماع فيكون سببا لا ياكيدا مسمى ان يكون حاله لكنه مرفوع ومرفوع  
 خلف وانما كان له اصله سببا على الاجتماع فلا سعدان يقال يلاحظ ذلك كما  
 ملاصقة تلك الاصلية في الكيفية ومرفوعة المتبوع بالنسبة الى اللغة السفل فيه لا ينافي افاقه  
 معنى زايه مصدقنا ونسبنا صفة قبا يكتفي بالذات الى معنى للذات على ذلك ايضا ونكر  
 للاعتدال على فهم الساجد من اعطى كذا لظهور ان الكايد يدل على ما يدل عليه الموكو ولكن الكلام  
 في انه هل يجوز ان يفتقد بعد اعادة اللغة الناكدة في اللغة بالنسبة الى اصله في الاستحقاق  
 لا بعد احوال بعد اعادة معنى الالهية في الكايد في مثل قولهم جاء في القدم بعبارة اخرى  
 عيسى يكون على الاشياء وتركه المسمى المعلوم ان حصل مقصدا بقاء على العكس لكونه  
 من الملائكة ضعيفه بسلامة سيد قال الرضي في معنى المصنف اذ دخل على المصنف في العلوم والعلوم  
 فترك الفعل اي عرَضَ ان يكون خلاصة جوابه غرضي ان لا اؤثر في ذلك ان يكون ان يخل على

السلام

ان يخل على اسرار عن سبب ترك السجود وان ملك رحمته لكون الاسماء مقبلا بقاء  
 على ان كان من جنس الملك وعدم الفصل في سورة البقرة مطرودا في رحم من الرحم  
 ما يجوز بكونه من الطرد او بظن من رحم من الرحم بان شيب كمانه عن كونه شيبا  
 وجوده على معنى على كمال الوحي من بعض الجواب عن سببه حيث علم منه ان الشرف  
 في الكرامة شرفا لله وكثيره في كل ما او علم من الشرف والرحمة ان اذ اعز الله واهل  
 وعزب ادم وكبره فانه شرف امر الله ان الله من العذاب سواء كان الله  
 بعينه الطرد عن الخير والكرامة او بعينه كونه شيبا ما بعدا ومنه ان الله اسم فاعل من  
 الانشاء بعينه جعل الشئ مسميا بغير تقدم وما في قوله جوابا والانه كيف يكون مسمى الله  
 الله ومنه ان الله سبحانه فاعل ان بعينه اضر لانه اعز الله بعينه ان المراد بالاسم  
 كقولهم ما دامت السموات والارض او اعراض الناس على خلقه على اجلك وهو الله الاول  
 اي يوم الوقت المعلوم يوم النسخ الاول على بعد من المضاف او عند النسخ الاول على تقدير وجود  
 الضمير الى اعراض الناس في الاول ارجح توفيقه في كونه يكون وكوزان يكون المراد  
 بالانام الله يوم النسخ يكون مراد الله من هذه العظمة في الاعواء لا النجاة عن الموت  
 ورجح صاحب الكشف هذا الاحتمال بناء على الدعوى عالم فلا سال ما علم انه لا حاج اليه  
 وفيه حيث فان ما قال ليس بيننا ولا بيننا فغيره الله تعالى ان كان غير محبسا شافيا  
 وكوزان يكون مسا للنفوس السارة للعلم واصار الس في الاعراف وعلى كونهما  
 للعلم بصفة التبرض لانه من لهم الضمير في لهم عالم على غير مكره كما يفهم من الكلام  
 وجوده ادم ولذلك قال الله الاخرى لمن اعرفني الى يوم القيمة لا يحسن ذرية الا قليلا  
 لانه من لهم المعاصي في الدنيا اشار الى ان هؤلاء اربعة من محذوف وهو المعاصي وان  
 المراد بالارض الدنيا كما في قوله اعطى الى الارض لان الارض على ما علمنا وادراكا وفي لغة  
 العلم باضال الله تعالى خلاف اورد عليه بان الخلاف لتعقبا وتراجمهم في الله من سبب  
 علمنا احكامها من الكفارة وغير ذلك لافي المعنى التعاقب فانه لا خلاف في ان اسم الخلاف  
 في عرف العرب يقع منه وهو معارف عديم وبما اورد الرضي عن الخلاف بالاناء وعند  
 الاصحاب مكره بان الكلام المذكور لا سببا لهذا المقام وفيه حيث فان افهم ليس

اصل هذا الكلام  
 لصاحب الكشف



باغوانه ملا انكار من الله تعالى يصح دليله للعالمين كقوله الخلف الشرقي بعمل الله  
 لتمام ظاهره لا في الاقرار وان الخلاف ليس في اطلاق اسم الخلف على بل في صفة  
 وتسمية كذا معارف عند العرب قال في الرداءة واليهين بالله او باسم اخر من اسماء الله  
 تعالى كالمؤمن الرحمن او صفة من صفاته التي خلف بها عن قاطرة الله وجلاله وكبريائه لان  
 الخلف بما معارف الاولي وعلم الله فانه لا يكون شيئا لانه غير معارف او قال وعصب  
 الله وسخطه لم يكن حاله وكذا ورثة الله لان الخلف بها غير معارف ثم قوله ولما ذكر  
 النبي عن الخلف بالاساس له بالتمام فانه لا يسرع على ما فرغ عليه او المفرغ عليه  
 هو معارف الخلف ما يقال الله تعالى لا الخلف بغير الله هو مطلقا ثم لو سلم ما ذكره الى الكلام  
 في اطلاق لفظ الخلف فالاستطراد الكثير انما هو علم العاقل بما لا يحسن كسيرة ملا وجه  
 لا انكارا وقتيل الله هذا هو الاول اما الاول فانه وقع في مكان اخر معبرك  
 والعصبة واحدة والكل على ما ورثه لا موصلة وامامنا بلان فعل الاغواء معصيا به  
 غير معارف ولعله اجل ذلك رجع السمع في الاعراف اولوا الاعوان بالله الى  
 التي واصار الله بعض هذه العاقلات في الاعراف او الاضلال عن طريق الجنة  
 ولا حتى ضعف فان ابليس ضل عن طريق الجنة فاقدمه على الكفر وسد العيون الى الله  
 في امره بالسقوط لادوم على مدحهم فكيف سبب الاضلال عن طريق الجنة اليه تعالى  
 وان في امهاله اليه اختياره في سورة الاعراف وصف ذلك لا تخفى على ذوي الالباب  
 فانه لا يرضى ما به عليهم بناء على انه هبهم في وجوب غاية الاصل فان الاصل له ان لا يكون  
 لما يكون سببا لزيادة غيره وان الاصل ليعني ادم ان لا يسلط عليهم من غيرهم ورجعهم  
 في الدنيا فيكون سببا لزيادة طغيانهم المستوجب لزيادة في عذابهم وقولهم وان في امره  
 تفرضا لما عارضه من فيه تفرضا لن تاجده الاستعداد لزيادة العذاب ان الذين اخلصوا  
 نفوسهم لله في سورة يوسف اخلصوا وديهم لله وهو الواجب لتمامه لخلصهم في الدنيا  
 صح على ان اراجه ان تخلص الذي يجب مراعاة في الكسوة وحيث وقوعه في الكلام  
 على الله بخلاف هذا السنة كان في قوله وكان حقا علينا نصر المؤمنين اذ لا يحسن رعاية  
 الاصل عدمه يوجب الى الوصول الى انه لم يزل على طريق علي واختاره في الاستعلاء  
 على حرف الاستعلاء لا كيد الا سوية والسمادة ما استعلاء من يتبعه في هذا على الممكن

ان الكلام في معنى  
 قوله تعالى

من الله

من الرسول وهو قتل فلا استقلال لشي على الله تعالى عن ذلك علوا كبيرا وتغير الوضع  
 عمل المستثنى من الله لتعظيم المخلصين حيث جعلوا المشركين الحكوم عليهم  
 والنظم من كلام ان عباد المؤمنين اذا اخرجت عنهم الفادون بقي المخلصون وكان يتخلل  
 ان يكون للمهدي كمن الاسماء يكون مطلقا ايضا وعلى هذا يكون الاسماء مطلقا  
 فثبت لم يقصد ان يخرجها من الحكم ولا يضره قوله في السمع منه وقد ساق نظيره  
 لافصانه الى ما في الاسماء من فيه حيث ان المصدر في حركة الاسماء الانشائي  
 الكسرة في جعل الاضلال على الاضلال على ما سطره كلامه فان الصانع والمخلوقين  
 عباد الله مخلصون اغواهم مع قدما جعله على والظان من مائة قبل ان يتخلف من  
 العباد اكثر من المكلفين مضمونا اذا انقم اليهم المخلصون فظهر معنى الوضعية فانه امر  
 على ان الكثرة الادعاءة تكفي في صحة شرطهم والمخلصون كثير وان قلوا والعاون بالعكس  
 قال السكاكي في اخر قسم الاستدلال من المعصية ولا تغفل لعلنا علم الف الاشفاقية وشبه  
 وشبهين الاولات من الاصل والواحد من الالف حيث من الحيات الخطايا به النبي  
 من الذين شرطوا كون السمع اقل من الباقي قال فليس هذا الكلام وسرعة على اعتبار  
 الى ان يكون السمع اقل من السمع من الباقي بعد الاستثناء انتهى والجاز هو المختار  
 عقده في الاسماء على ما لا يخفى على من طرق كتابه على عدمه مضاف الى مكان  
 موعدهم ومعنى الاصنافي معنى الاضغاض من ملاءمة العالم في الحال ووزنها  
 مدحون فيها كغيرهم يوم ان يكون التقوى الابواب فقط وليس كذلك بل هي طيبة  
 لكل منها باب خاصة مدحها من اعدائها من اهل الضلال او طغيات تغفل ذلك  
 عن الجاهل المفسرين من الصحابة وال تابعين ومن بعدهم ونظيره اخلف الزمانات  
 في موضعها حتى اكثرها اولها جهم ومن بعدهم ايضا الله اعلم في الركوب الى  
 الحوسبات التي ابوابها حتم من الاسماع ولا بعد كل البعد ارضاء الصبر الى الابواب  
 المراد بها الطغيات سيرها من العتلاء او من السك في الظرف فانه يكون جبرا  
 مع ما سجل فيه البتداء في الكثرة الغواض وانما كل الشيء على هذا المعنى لانه المفسر  
 لذلك اللفظ ولانه في معاملة العاقل ومن بعدهم عصاة المؤمنين حيث وضعت  
 لا يوجب عذابا لله منها ودخل في السكرة وهذا في ما في التفسير الكبير وجوبه

يعتبر الا



فيه ولا يصح ان يفتقر الى ان الشخص خلاف لانه مركب انما اذا دل عليه الدليل الباطن  
 فان قهره كقهره غيره اذا احببت منها فلا يكون صاحبها من الاغراء المتعبد بها لاجل  
 جهنم مصدر في اليمين كقول هذا الكلام مخالف لما ذكر في الكتب الكلامية من نحو  
 الغضب على الصحابة اذا اجنب الكتاب برأيه وما في الناس من الجهل والحق  
 حبة وعين على ما يصح ما عده من انما في ما في الاستعارة هو الحق في كل عدو منها  
 على ان يكون الالف واللام للاستعارة الا ان يكون استعارة في مثل استعارة  
 المقود ثم قوله من دونها جتان في سورة الرقص يعنى ان يكون لكل جتان  
 وعينان لاجل صحت وعيون الا ان يكون على ما ذهب من قول ان كل انسان ووجه  
 شئ الخ لانه لا ينعقد الا بالثبوت اما على تقدير العيون لكل احد فلا يخفى  
 على ارادة القول في حد قبل لهم عند وصولهم الى الباب وهذا ان كان لكل جنة وقد يقال  
 انهم اذا توجهوا من الجنة مثل ان يكونوا على ما في ذلك كونه في الجنة وذلك على تقدير  
 ان يكون لكل جنات مطيع الرهنة وضما على انه من المنقول سالكين مع هذا يكون  
 انهم كالكثير الا ان على السلامة ما يكون مما شاءوا من مصر والروايات  
 الا انهم لا يصح على الاول لئلا يكون حله وما هم كخص كثر اراهم تحت فان الاسرى  
 لا يسلم فوجه ذلك الشئ فان الكافرون امنون من كفر الله ولكن يكفر الله وكفران  
 ان يكون المراد من انفسهم بالهول لا الزوال عن الجنة في الدنيا على ما روي عن علي رضي  
 عن الله تعالى في الجنة اصابه من العرب في بني قيس بن كعب بن كعب بن كعب بن كعب  
 وكبروا حرة ابن ابي حاتم واسم كعب عن كثير النواقل قلت لا يعرفون علاما حرة في  
 عن علي بن الحسين ان هذه الامة تزلزل في اليك وعمر على وسر عا في صدورهم من غل  
 قال والله كعبهم انزلت قلت وان غل هو قال غل الخا حلية اي بني قيس بن كعب بن كعب بن كعب  
 كان بنو قيس بن الخا حلية على اسم هؤلاء القوم تجابه امامه حرة الخا حرة جعل على سجي  
 مدة فكذلك ما حرة اي بكبر حرة هذه الامة وروي عن علي رضي الله عنه في اهل بدر تزلزلت  
 اوفى الخ على ما روي عن ابي امامة عن النبي صلى الله عليه وسلم وهو الناسب ليعلم  
 والله اعلم او من النجاشي من قيل الغل تزلزلت في القلب من الغل في حقه وقيل  
 فلا وجه لتفسيره بالنجاشي انت خير بان الفخ في امره على ما في سورة قمر ما يفتح الى الحمد وهو

هذا هو الذي هو في قوله  
 في قوله تعالى  
 في قوله تعالى  
 في قوله تعالى  
 في قوله تعالى  
 في قوله تعالى

وهو النجاشي من اسم كاشف هدي في الدنيا او فاعل او مخلوقا فيكون حاله مقدرة  
 لو كان المراد وسر عا في الجنة واراد الله القول في الجنة ابتداء او الضمير المضاف اليه  
 فان قيل ان محدودا وسر عا في الجنة حال التصاق لا يكون طرفا للفعل فلما سمع اوله لم يجعل  
 حاله مقدرة واما اذا جعل حاله كذلك فلا يمنع ان يكون سور الصدر والخطوة للفعل  
 حال بعد سر التصاق او حال من الضمير في معاملة من معنى صدرا حلة او على تقدير كونه صفة  
 لاخر انما دون العذب حيث لم يعل على وجه العايلة والى العذب المولود الاضافة الى  
 حصول المضاف اليه المضاف بالفعل كما اذا قلت حربي شديد اي اذا وقع وفيه شديدا  
 فانما قد يكون لا اني للبابية حربي لربما ان يكونه والوعيد ما يصحرون من  
 قصه امرهم وال لوط في الوعد وقصه قوم في الوعد وهذا اولي ما في الكتب  
 حيث قال ولطف وشيئهم على بني عبادي ليعبدوا ما احل من العذاب ليعملوا عبرة  
 يصرون بها سخط الى اخر ما ذكره لوجه التعريف على الوعد اي نعم عليك سلاما  
 وكجز حصة يقالوا اي اذكره اسلاما كما في هود قال انما كنتم وجوبون كنتم ان حرم  
 به بعد الشئ الخفة على ما في سورة هود ويحتمل ان يكون القول هنا مجازا على ظهور  
 شيا من الخوف عليه من صارت له حرة او لانهم استعدوا اليه وهذا هو الموافق لما  
 جاء في سورة هود وتلك قومه الكاف ولعل ما ذكره الصبي من الوجه الاول يصحح الخبر  
 اي فان عونه على بعد من ان يكون الاستفهام نحيما والاستفهام في قول المصنفين  
 العجوبة للنظيم او بان شئ على بعد من ان يكون الاستفهام اسكرا بما ايجع لم يكن  
 في كل القوافل سق لم او سرور لم كثر على حذف نون الخ وهو قد يفسر  
 لاننا الموصوف المحرف بالخروج والصب ولا يمنع لنا وقال ابو علي في الخ الحرف نون  
 الوجة لخصول الفعل بها وكسر نون الرفع ليعمل على ما انتم استشفوا لا على  
 احسن النون مطا ودلالة على ان نون الخ الحذف ولكن ان تقول الحذف  
 ليس بغيره فان الخاف نون الوجة عروا حرة في شبهه وبذلك اجابوا عما قالوا في حاتم  
 حرف نون ما السكامة النون واستطاع الحرفين لا يجوز حيث قالوا لم حرف الا انما  
 الكفاء ما كسرة او ما لعين الخ فان الحرف مطلق على الحكم المطايع في قوله تعالى  
 فيكون المبشر به هو ذلك الحكم وعلى الا ان كلام الله او مظهره من حق فيكون



يكون قوله ثم تبشرون سوا الذين الذين والظن يعني بالظن تبشرون بالولد والبتارة  
 به لا طرفة لها في العادة فلا يكون صلة الفعل بل للملازمة اي سريعتين من باب التثنية  
 لعطف ما كسر في الثاني السبع بالفتح وما قبلها فقط بالفتح وعلى قراءة الفتح ما قبله  
 فقط ما كسر في العاشر فقط كسر وحذف كرم فتوقا بانضم وكثرة فقط وفتا طنة  
 والبتارة لاحكام الى العدد ولكن ان تقول ولكن بعد ستم فان صرنا على سلام فذلك ما يميز  
 الامر الى ما بعد في سورة هود ان صرنا او دخل جناب حيث صرنا ثم ورفعا الى السماء  
 حتى سمع اهل السماء صياح الكلاب صياح الاكل ثم فليها عليهم ولو كانت في الموضع  
 لا تبدوا بها كما هو العادة في البشارة وتكون مضمرة في ما قبل اعدوا بالرفس سكان كنشنا  
 قال اما انما رسول ربكم لا يحب ذلك علماء ركبا محزون ان يكون قولهم لا تقول بمسود البشارة  
 وشبهه يقع كثيرا وعلى الاول علم ذلك ابراهيم عليه السلام من التواضع وان لم يذكر في  
 التواضع والعلوم محروما للاحرام دون قوم لوط ما صنف لذلك الخرافات لكن يمكن  
 جعل الاسماء مفعلا على اعتبار تعليق الجرمين كقوله ثم على غيرهم كان مفعلا  
 فتبين ان جعل الاسماء مفعلا لان قوم كثر وكذا قصصه فانه محذوف في الموضع وان كان  
 محال به معاملة الموصوف لما في الموصوف بلام العهد الذي هو جواب ان قوم وان كان كثر  
 بعد تعدد الكثرة فائدة الموصوف كما ذكره المرفوق في شجرة الحامسة على الامام ابي جعفر  
 قوما كذا في قوله في العليوت انما مكنوا اهل هذه القرية ان اسلمنا كانوا طامعين فان  
 ان فيها لوط طمعا لانه دليل على ذلك فقام على انه قال السكاكي في اخر قسم الاستدلال لا فعل اقرب  
 قوما الاخر الا لا طمعا كمال الامعاء على عروقها المسقى على السرى سر العبد من احتمال ضرورة  
 سرية اجرتها او لونه اخر ما سبب سلم لا حجاب الدخول في باب السلاعة اسرى وعلى  
 هذا معنى على غير الاستطاع وعلى الاول لا يكون الامن ضمير فان قيل يكون ام المجرى  
 وهو ضمير في قوله الا لوط قلنا حصلت منه دلالة الاسماء من ضمير جزمهم ثم ما ذكر  
 من اظهر معنى على علم حوار على ثلثة مظهر من السمع والسمع من قال الرضى اذا كانت  
 الجملة الاخرى مسانعة فلا كلام في افرادها بالاسماء كقوله كثر بني جهم والفتاة لم يصروا  
 الاغلاما فتصير معنى العلم معلقا على الفعل المضمون ان علمنا انما لم تكن الغابرين العذرين  
 اجروا جزم قلنا فكونوا الغابرين من مفعول القول لان باب العلقين كقوله ان طرقتي

والايميل

والرسول على ارادة هذا التعديل جوابهم الامم الى كافرهم ان ما صلا ما كسر بالاطم بفتح ان بل  
 اخبرنا عن هذا القول المحذوف ما كسر يجوز ان يكون الباء للمعدي وان يكون للملابس  
 الذين يوعدهم به والاسم كسب هو عدم به كما في الكثرة في فموتون فيه ان يكون  
 في وقوعه او جازي لو كان فيه كذا ساكن ما قبل ان التيقن ولو قيل على الخبر المسمى للكل  
 قوله وانما لصداقكم كذا من السرى بفتح على العراء من وهاهنا اي الغاربان في  
 القاموس السرى كذا معنى سرعاه الدليل كذا ارد به السرى الدليل على المعنى الثاني  
 البيت كذا على الدليل في قلب صحته لكن او كان كسب طول الدليل لوصول وكذا على  
 انهم يقال خبرنا انهم واثرة اي بعده فمطلع على حالهم فلا يوطئ منهم الغباء اعتنا ما  
 منه ولا غير من الهواش كذا في الكثرة في لسطر ما وراه يكون لا يسمع من الدعاء  
 البصر او لا يسمع من الحافان الا الدعاء من الدعاء الشئ بلعة اداسا ما وراه لوطوا  
 يوعدهم على المهاجرة ويضربونهم ما كسروا وعضوا غير ملبوس الى ما وراه هم كذا في جزم على  
 غاربه وطنة على الاشياء فان قيل جزمهم في بعده يومرون الى خبر حيث فانه حرف  
 صلة يومرون وفي ما وراه الاصل يومرون به اي يعضيه او وصل الفعل بفتح واما تقديره  
 الى حيث فعل الاصل يكون من الظروف المكانيه الموصلة للاثاء الى ان كل كلام على التعقيب  
 قلنا صلح حيث بالفعل هنا السرى على الظروف ليشي تعقيب بعدة الفعل اليه بفتح يكون من  
 الظروف الموصلة فانه مفعول به غير مذكور في قوله سرت الى الكوفة وقد نص الخاف على انه قد  
 ينصرف فيه فالخوف ليس كذا في بل كذا الى على ما اشار اليه المصنف وقد تضمن كلامه المرحش ايضا  
 الاشارة اليه حيث قال قيل يومر فانه لسان منزه سره صاعل ولو كان والضمير  
 خفضا بفتح او ضميا مفعليا حال من ذلك الامر وفي ذلك معنى لجام الامم والاشارة اليه  
 كذا في مفسر على الاسماء كان فاعلان اخرنا عن ذلك الامر ما صلحون عن اخرهم  
 انما صلا ما ساع اخرهم وكذا انما يكون اذا لم يستصالح اخرهم ووجهه  
 من هولاء والعامل بفتح الاضافة لا بفتح الاشارة كما في هذا اسير الطيب منه رطبا اذا اشار  
 لبيت في قال الدخول الى البيت ووجهه انهم حله خلا من ضمير مفعول في بفتح خبره هو  
 لعمري من اذ بفتح صارت في دبر الى الساعين منهم يستبشرون البشارة ويشدون  
 عنهم عن بقدر وسرهم من مكنون عنه ووجهه انهم لم يكونوا من مكنون

كما سمي من المكنون  
 في قوله انهم  
 لم يسمعوا الخبر



وفيه وجوه الى ذكر هذا الوجه هذا الوجه هو ان الله تعالى قال في سورة النور  
 التي بين يديه وهو الذي صلى الله عليه وسلم وانما قدّم هذا الوجه على غيره في الاكثر في قوله  
 المجهول وابن عباس وابن الجوزي وغيرهم كما ذكره ابو حيان وفي النور المفسر ان مرادهم عن  
 الى البرية عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما خلف الله بحجة احد الاجابة بخلافه قال المفسر  
 انهم انى سكرتهم يعمدوا وقيل الضمير لغيره ولا يخفى بعدد معنى صريح تامه من ذلك  
 ان الامام الحسن والرادة القدر الثاني الى قوله تعالى في النقص منه وقيل محب جبرئيل  
 فالامام للعهد مشرفين قال صاحب الكشف النجيبين يعني مشرفين لا عسا الابرار  
 والاشياء وكان يقول معطوفاً على معطوف من قرب انهم يعطون على الاول على صفة قائم  
 والاشياء اسما على المعطوف على الحال وقال المعطوف هو حال الباشرة له لا حال النقصان لا يخفى  
 من السجل على الله قوله وان المراد او التوحيه وحمل ان يراد معنى قلب المداين واراد الى الجارة  
 عليهم فكون الازم مثل قوله في سورة هود وما من من الظالمين بعيد وان كان الصواب  
 الا انك الظالمين ان من الجحد من المعصية والامام فارقة عند المفسرين وعملوا بما فيه  
 والامام يعني الا السحرة الطافيفة او السحر المكلف كما في سورة الشراء  
 فسمى بالوجه ومن قوله احصاء كتابا في عام من والاولى في الكفا في معنى الطابع  
 والوجه هو مظهر البناء وهو الزبح الى الخيط الذي يكون في التباين موجب ومن كذا في احدا  
 من الرسل فكانا كذباً كذباً لانهم لم يوافقوا في احد من سائر صفاتهم وانما اني نجاة  
 القريب من كذبوا كذا لا لانهم لم يوافقوا في احد من سائر صفاتهم ولا في احد من  
 ومنه معنى على العكس كما قيل الجحشون بعدد من انهم لم يوافقوا في احد من سائر صفاتهم ولا في احد من  
 ثم ذكرهم في سورة النور في قوله تعالى انهم لم يوافقوا في احد من سائر صفاتهم ولا في احد من  
 الا انهم لم يوافقوا في احد من سائر صفاتهم ولا في احد من سائر صفاتهم ولا في احد من  
 على صانعهم غير ما ذكره لا مشهور الا انهم لم يوافقوا في احد من سائر صفاتهم ولا في احد من  
 على ما هو في التوفيق بين النبي والرسول وتبين انهم لم يوافقوا في احد من سائر صفاتهم ولا في احد من  
 من الامام والامام المعصومين صلوات الله عليهم حال محذرة على هذا المفسر او صاحبهم  
 كسر الحاء في قوله معصومين صلوات الله عليهم حال محذرة على هذا المفسر او صاحبهم  
 شجب على السلام تعقبا من حاشي في سكر من ولها ان الصبي كانت من صاها في

في قوله تعالى  
 من السجل على الله

في قوله تعالى  
 من السجل على الله

الرجعة وقال المفسران ان الرجعة هي في الاصل الرجعة في العرف في بعض  
 المرافعة التي في بعضها معنى من مرادها في بعض سورة الاعراف في قوله  
 ضيق البوم الرابع عطفوا بالضم وكعبوا بالانطلاق فانهم صعدوا من السماء فصعدت  
 فاعلمهم فان معنى ان يكون احد الصلوة ايام بعد الصلوة لا يصح معنى  
 على شكل اليه بهذا على بعد ان مراد قوله فاصبح الخالق الخالق الحسن او هو  
 الذين حكموا بالباطل الى قوله الا انهم لم يوافقوا في احد من سائر صفاتهم ولا في احد من  
 منه وجوب الاصل على الله تعالى لمراد ان الخلق للذهب بل الا انهم لم يوافقوا في احد من  
 بعينه كونه وفي معنى عثمان واني رضي الله عنها وفيه انه اذا سب وفيه في معنى  
 عثمان رضي الله عنه علم ان يكون الواقعة به معنى لاسيما الشواذ لوجود سائر شرائط  
 الصلوة في الاخي وفي الواقعة كما يدل عليه حديث ابي سعيد رضي الله عنه  
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا عليك سورة في اعظم سورة في القرآن قال المحدث  
 رب العالمين هي السجدة الثانية والثالثة العظم التي او ثلثة الحديث في معنى السجدة  
 وفيه ايضا عن ابي البرية رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ام القرآن  
 هي السجدة الثانية والثالثة العظم وفي الطوال في طويفة روى الترمذي في مسنده  
 صحيح عن ابن عباس رضي الله عنهما ان السجدة الثانية هي السجدة الطويلة المكية  
 هذا القول لان هذه السجدة مكية وكثير الطوال المكية واحسب بان المراد من الانشاء  
 انزلها الى السماء الدنيا للكتابة والمدنية في ذلك بيان وحققت بينه وبين الانشاء  
 على ما لم يصل بعد الخلاف الظاهر فيكون معصوما في مقام الامساك بان سر السورة  
 صيرت الواجب له مقام في القرآن العظيم فيها قوله في السجدة الثانية على السورة الاولى  
 الحسنة وفي الاسابيع قال ابن عباس في سورة الزمر الله الذي انزل من الجليل كتابا  
 شافيا فيكم رما الله ما خفي منكم في الصلوة ليعلم كل واحد من الاقارب والافراد  
 معصوم من سوء العاقبة فيكون من المعصومين في الامم وما سبب السجدة الثانية والثالثة  
 فانما اذا اردوا ان يتبينوا انهم لم يوافقوا في احد من سائر صفاتهم ولا في احد من  
 الموحى في السجدة كمن بيان في معنى التباين انهم لم يوافقوا في احد من سائر صفاتهم ولا في احد من  
 على الخالص من انهم لم يوافقوا في احد من سائر صفاتهم ولا في احد من سائر صفاتهم ولا في احد من



عاقبة الرد به العذر المشترك الضامن على الكفر والبعض فانه كان المطلوب بالذات لا ينظر  
ان عاقبة العلم الفخر الاله حصولها ام لا وفي حديث ابن عمر قال سمعنا النبي ان حجر لم اجده  
عنه الى بكره وروى انه صلى الله عليه وسلم واني نادى ما سمعته فوافقه المواقفة هو الاتيان  
واذ عانت بكسر الزاوي الفتح بكذا بآشام انهم لم يوافقوا بدل اشتغال من الضم الجوز  
في علمهم وعلى التعليل سئل العراب الذي انزلنا قدم ما هو الركن الحشر اسارة الى الجان  
قال صاحب الكشف والوجه انك اعني ان سئلوا معوله ومثله قل بان لان النظم على  
ذلك ان سداوا وجعل هذا المقام عن التشبيه فلهذا اني عالم بوث اهد قبل ولا بعد  
انتهى وقال ان عطية هذا الاضمان غير صحيح لان كالمسبب بالمولود كالمسبب بالمولود  
بل هو من قول الله تعالى فمما حصل الكلام وان عذر عنه فان ذلك لا يقدح في بعض مواضع الملك انما  
يكذب وان كان الام هو الملك وتظهر ذلك من انما كان الفاعل من على ما مر في هذه السورة مما مر  
ورث الركن الحشر بالوجه اخر وهو ان يكون قوله قل اني انا النذير في قوله انور فهو وصف  
لفعل النذير اقيم مقامه في ذلك فان الشرط في عمل اسم الفاعل ان لا يكون موصوفا قال الركن  
لان الوصف كونه من ماله باللفظ والاحكام التشبيه والحق وحوز بعضهم على الوصف فاما  
على النفي والحق وليس بشئ لا وكرنا انتهى وجوابه انه يجوز ان يراد بفعل النذير  
الغير الحركة والسكون اما السكون فبما اشبهنا وحوز على الموصوف في الطرف  
وام الاثنى عشر في عالم السر قال معاوية لما دعا ست عشرة رجلا بعضهم اليهوديين المعيرة  
ايام الموصوف تشبهوا عبادتكم بكونكم في الكفاية وقيل بانها  
او الركن الدين استعملوا بكونهم اليهود والعباد الذين انزل  
عليهم محرم على طرفه والضمير فصل بعده عن هذا المقام بل لا بعد وحديث ما في مثل الاضمان  
الاول واضاف ما حوز على البعض الى الكمال غير غير في الكلام واهل الكتاب لا يفتي عليكم  
لان الفاعل من بعض مواضع الموصوف الى ان المسلمين اليهود وكهنة اهل الكتاب  
ايضا في عصبية صحة الكلام اذ لم ينزل على غيرهم كتاب حتى يشعروا الكثرة فلا ينافي عطية  
اهل الكتاب عليهم الامام ان الاولين لم يوافقوا والقول بان المراد من الموصوف قبل  
اهل الكتاب ومن الموصوف عليه بعضه لا يوافقون انهم الايمان فكان الاول ان يقول  
بالمقتسمين هم اهل الكتاب وما ايسره اما ان كان ضيفا الى الامور غير من بينهم

فكذلك ذلك ان على الاضمان الاجمير مشبه لم يرد الله صلى الله عليه وسلم عن صفة قوله  
ما لعل ان هذا انظر الى المسوية والاحصاء فكانت ولما مر من سائر النسخ الى ما سمعوا  
به والى الشك الله فصل واضعف صاخر للموصوف فان كذا كذا من اسكن من الموصوف  
يجمع بعضه من جزه ومثله كذا في بعض النسخ فان قيل على الاضمان فاما في قوله  
التي هي مني فلما انما جعل ما في النوع فانها علم له وليس الاول وان وافقه الوزن فكذلك  
السما هذا الفتح من عصبية فانه موقف العار كما في شدة اجلة شدة وفي الطرث  
لكن رسول الله صلى الله عليه وسلم سمر الى ان العاصفة والمستقيمة وان كانا في الطرث  
يجمع اسم والمشي كمن تشبه اسم عصبية كونه يتناها وحسلا لا يصدق له نص عليه  
انما الاشراف في الفناء والحديث رواه ابن عمر في الكلام ابو علي الموصوف في سورة كذا وكذا  
ولي الدين ابن العراقي جبر الى ما ذكر من وسمن والموصوف اصله صمد الى  
وجوز في الكشاف ان يكون موصوفا بالندرة وذكر المصنف بعد الطول لا سطر ان الموصوف  
في الفعل الحركي فلهذا من النعم ان جعل عصبية يعجز اجزاء او السمة الى اسم ان  
جعلت يجمع اسمها مع ما رجم عليه الفاء اما تشبهه فيكون السؤال يجازي الى راحة  
لان سببها او عطفه على الاول قوله مع فورك الى ان اربعة جرد الوعد للندرة لا ضعف  
السؤال فلا يرد ان مضافه لعله موصوفا لاسيما عن دسا تشبه الاجان وعلى ما في بيان  
المراد سؤال عرج ما في تعالى لم يعلم كذا الا سؤال اسما لان في عالم بكل العالم والضعف  
الامام هذا الكلام بان سؤال الاسماء على الله تعالى في ثبوت الامام فلا وجه لخصه يوم  
القيام فلهذا يجوز ان يكون ذلك ما على زعمهم كافي قوله وروى الله بقبضا فانه ظهر زعم ذلك  
اليوم ان لا يفتي على اشد من فلا يجازي الى سؤال الاسلام ومثله المراد لا سؤال يؤمنون الله  
بشيء ولا من غيره خلاف الدنيا وما سال غيره فيها وانت غير بان التعليم لعله الا انه  
عالم بكل العالم به وهذا الارادة ثم ان الامام حسن هذا الجواب انما يستصحبه بعضا من  
الربيع وسكن من المصنف في تلك السورة يخصص في ذلك لاسيما عن دسا تشبه الاجان كمن مرهم  
من فتورهم وحشرهم الى الموت زودا زودا وهذا الا انه يجلي الى سبب في الجمع وقيل  
عام في قوله فاعلموا انما هو العموم في قوله ما كانوا يعلمون وما مصدرة الى الامام والمراد  
به المأمور قال ابو حيان وهذا مني عام من من خوز ان يكون المصدر مراد به ان الفعل



الجني للنفوس والعبي ان ذلك لا يجوز انتهى وبرز وعون مرة الشافعي خلافا لابي حنيفة  
 والراعي محروفي في شجرة اللامع الصوة ما يقوم - اذا كانت ما يوصله ما تقوم بالصدقة به  
 تحرف النار فصار الصدقة ما يقوم بالصدقة به ثم حلف الماء انما لم يكن الا بدين لام  
 التورف والها تحرف لام الحرف واصف المصروف الى النفوس فصار ما يقوم صدقة ما تقوم صدقة  
 تحرف المضاف فصار المصروف ما يقوم ما يقوم ثم حلف الماء فصار ما يقوم والعاصم هو  
 العاصم بالرفع هو العاصم وفي الصلوات الاعيان من مرسى اولاد امته من عيشة كشمس الاكبر وهم  
 اسعد العاصم واول العاصم والصحيح ابو العاصم واما العاصم في الاطلاق على ان هو من اسم  
 معنى كذا وهو خط الركن العبدى وعن من ميسر الصواب والمخارج من ميسر في الاطلاق  
 كان في عالم السر والعلانية ويحيى اذا اشار الى الف حارث فقال صبر لم يروا الطبراني  
 في صحيحه ورواه في الاصفهاني والبصرة في في الاصل النبوة لها وابن مردويه في تفسيره وعنه  
 نحوه كذا ذكره ابن العراقي فمرسال شدة الماء عظمي الاحد العالم المعطى بسعف  
 او سعطى الماء معنى عن في الدارين سعلق لعاصم فافرة الرعة فصار في الاطلاق  
 فصار ما كان في التراكب وعنه صلى الله عليه وسلم كان اذا حاربهم الطبراني في تفسيره  
 من حديث حذيفة بن اليمان ورواه ابو داود والترمذي ورواه عبد الله بن عمر بن الخطاب  
 كان اذا حاربهم ام صلى واحده البيهقي في الدلائل في قصة الحدي في موطا كذا ذكره الشيخ الاسلام في  
 في سورة النبوة والحق فاعبده الى احداث العبادة مرة رواه ابو اسحق ورواه على عمادته  
 في تلك الدنيا وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الحج الحدي رواه الثعلبي  
 والواحدى وابن مردويه في عاصم من حديث ابن كعب بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم وهو موصوف  
 كذا ذكره والى الذين الواقى ثم ما فتح الله لك لهذا العبد الضعيف فاسمع سورة الحجر  
 هو الخلود على جلال الفضائل والصلوة على سيدنا محمد وآله جميع يوم السبت فاستمع من  
 الاول الحدي في كبر شهر ربيع وشره شانه سري في نفسه الحمد

بسم الله الرحمن الرحيم

سورة النمل طالع الامام وسورة النمل ايضا مكتبة غير ثلث ايات في اخرها طالع  
 وان عاقبتكم كذا في عالم التزلزل قال ابو حيان قال الحسن وعطا وعكرمة وجابر بن عبد الله  
 وقال ابن عباس الاثنت ايات منها ثلث بالدين بعد حذوفه من قوله لا تستروا الله  
 الله ثلثا قليلا بعد احسن ما كانوا يعملون وقيل الاثنت ايات وان عاقبتكم الاية  
 ثلثت بالدين في بيان التزلزل حذوفه وقيل احد وقوله والصبر وما فيه الا بالدين وقوله  
 ثم يركب الذين ناجوا وقيل من اولها الى قوله يشكون وفي التفسير الكبير الى قوله فيكون  
 مدني وما سواه مكي وقال قتادة عكس هذا كانوا يستعملون الاستعمال طلب الشيء قبل  
 حينه من حيث انكسر الامرة ثم لا كان الغزاة للذات الجليسة هو نفس الذات  
 الى التزنية الى معنى التزنية عن ان يكون له شريك ينظم كلا الاحتمالين في ما المصيرية  
 والوصولية فان مرجعها الى ما ذكره اذ لا يبرأ عن الاعيان وكذا في صفات الغير بل  
 التزنية الاولى عن شركتها وفي الثانية عن مقتضاها وهو قول او على ان الخطاب  
 في قوله لا تستجلوه لارواح ايات خبر بانه ليس في هذه الرواية استعمال المؤمنين  
 بل خوفهم وظنهم انه وقوم ثم ان الاستعمال بها لا يوصف المؤمنين قال الله تعالى يستجل  
 بها الذين لا يؤمنون بها والذين آمنوا استحقون منها بل الظاهر انهم لا سمعوا اول الآية  
 اعطى بها الظن انه وقوم ثم لما سمعوا خطاب الكفار بقوله فلا تستجلوه اطمانوا بالوحي  
 او القرآن فبلغ الاحتمال صيغة الجمع في انزوا التقطيم فانه يحسن في القلوب الميمنة يعني ان  
 الرواية استغارة كلفه على احد اياها ووجه الشبهة احد هذين الوجهين فالقراءة ابدال  
 ان انزوا من الرواية وعن يعقوب مثله في اوائه اويس وعنه تزلزل رواية  
 رواية ماجة جعل النص من التزلزل والتمشيد بيانية بان انزوا فان مصدريه و  
 ان انزوا اجل بانه لا اله الا الله والتخفيف من حيث انهم يتقنون له كما لا يليق  
 بواية الكبرية من الشركه والانزاد فاذا كان ما استوفوه خلاف الواقع وهو مستند  
 في الوهية فالظاهر انه يتقن منهم على ذلك وقوله فانقول رجوعا الى ما طهرهم لا ادري  
 ما وجه تخصيص كون الانزوا بمعنى التزنية يكون فانقول رجوعا الى ما طهرهم بل ذكره  
 كونه في الاعلام او في فان قوله فانقول انزاد تخفيف فابغاؤه في خبره فوضوا هو الظن







قد جعلت مع الاعادة والسكر بطول العهد لا ينكر ان اختلافها في الطباع في الصفات التي  
تكون الاقسام الثمانية كما هو مذهب المتكلمين المتألفين بنما على الاجسام فلا بد ان لها صفات  
ليست بجعل جازم ووصفه باطراوة لانه اربط الجسم وفيه انه قد يتغير كغيره من الكموم  
منه الخلل والاولى ما في الانتصاف ان فيه ارشاد لان يتناول طريا فقد قال الاطباء انهم  
يعود طراوته اضر ما يكون واجيب بان من لا يمان على العرف وهو لا يعلم عند الاطلاق  
قال في الكافي اذا قال لعل استمر بغيره الدراهم فما جاء ما سلك في حصة بالانكار واعترض  
عليه الامام بانه اذا قال لعل استمر بغيره الدراهم فما جاء في حجم المصفر كان حقا بالانكار  
مع انكم تقولون حيث بالظلم المصفر وفيه بحث فان الانكار في هذه الصورة انما جاز من قبل  
بوزن شتر لم المصفر فانه غير متعارف وفي الصورة الاولى شتر السكة في متعارف  
مشهور لتمام الانكار اطلاق الحكم عليه والمراد به هو صغار الفلوس فاستدل به لان  
من جازم قبل الامانة من سر الرهان بالانالي ونحوها شرعا فلا حاجة الى هذا التكلف ولكن  
يقول بعد تسليم ما ذكره من انتفاء الدافع بشرعا عن شرع الرهان بما لم يجر العادة بكونه الرهان  
وعليه ان يتسويا بل على الاستمرار والتجديد والاعتبار كما هو المذهب لتمام الامتنان  
حيث ان جعل الحكم سببا لا سبعا وحصل العاقل وهذا هو الحكم في الفقرة كيشف عن القوة  
في باب القوة ثم سطر الجرح في جليله حيث يقطع الساعات بعدة وهو سائر سطر  
والاجابة ان في اجاله وضوحها في انشاء سفره كما هو العاقل في سفر البئر كانت كمة مقيتة  
سبغة السبغة انت جبرنا بقاء ما ذكره على القواعد الفلسفية ومع ذلك فله كان من حقها ان تكون  
بالاستدانة الى غير سبب عندهم فان في الارض سببا مستقيما وما هو كذا لا يكون فيه مبداء سبب  
على ما ذكره في العلم الطبيعي ثم قلنا على خلف الجبال على وجهها الى على نظر اذ قد ثبت في الهيئة  
ان اعظم جبل في الارض وجزء من ارتفاعه في سحابة وثلاث فراسخ سببا الى جميع الارض سبب  
سبب عنده شعيرة الى كمة قطرها ذراع ولا ريب ان ذلك العذر من الشبهة لا يخرج الكمة الكوة  
منه حتى الاستدانة بحيث ينها عن سلطنة الحركة فكذا سبب ان يكون حال الجبال بالسبب  
الى كمة الارض وعلى الصبي ان يقال حله انه كما الارض مضطربة ثابتة كذا لا يطأ الا ابرام سببا  
بالجبال على جريان عادته في جعل الاشياء مستوية بالاسباب وذلك يوجب ما استشكل الامام في التفسير  
الكبير مدعي بقره ان سراسم فاعلم من قرأ لا على الا حذر ان على طرأ ما قد كبر به في الكفاة

لان النقيض معناه فاما لعل جعل مخصوص فليجوز في قولنا غلفتها تسبا وما  
باردا نصب ما بان يقضه علقته من معنى الاطعام فان التكليف اطعام مخصوص فلا حاجة الى  
سبقتها يستدل بها بسبب معنى الجملة في الطريق وان ثبت بنا وبالاجابة وريح  
قال الامام رايه جماعة يشكون التراب وبواسطة ذلك الشم يتغير فون الطريق  
ويجوز عليه قوله انه قريب بالجم وفيه بحث لظهور انه لا اختصاص لتلك الفقرة بكونه الا  
لصحة معناه على الاحتمال اليك ولعل الضمير لغيره ليس له مضد بل هو لا يتوقف لاحتمال  
عدم الضمير لكل من هو خارج في سلوك البحر واليهامه السدالة لا سادها ولا سائل واحتمال  
ان يكون تغذي بالجم لمرعاه الغواصل وكون اقام هم لتغذي الحكم والتغذي خلق ما عذر  
من مبداه وفيه اشارة الى ان حرف مفعول خلق له دلالة ما عذر من المبداه عليه  
خلا يتوجه الاحتجاج بالابنة على العشرة في ابطال قولهم خلق العباد افعالههم على  
بلو كمة في الكتب الكلامية بل على ايجاد شرا وان كان العقل في صفة المفعول الى  
نفس الخلق خسر لا للفعل منزلة الا لازم او الى التعميم ان في خلق كل شيء كان لا يخلق  
شيئا وكان مع الكلام ان يحس الظاهر جعلوه من جنس المخلوقات شيئا بغيره  
فحصل التشابه وجاز جعل كل من مناسبتها ومثباتها ليس كل خلق من او الى العلم فخلق  
الاختصاص او الى العلم فرضنا وتقدر اربع لو كان او الى العلم وهم ليسوا بالخلق لا يجوز  
المساواة والشركة للعالم الخالق فكيف ولا علم منهم فكيف بالاعلم عنده ان فكيف نجبه  
بالاعلم عنده فانه جلالة ملكا يصل الى فقيه استعاره كنيته شبيهة الصورة الخلق  
الغير الخاصلة بالصورة الخاصة الخروفة الذنوبة وسنة الذكر استعاره كنيته  
قرينه لذلك التشبيه الغير في النفس ويجوز اعتبار الاستفارة المتبعة قوله الذي كرهه  
الحاصل بان ذكره الاظهر بان توجه وقرأ انك لا تعلم انما وقرأ انك لا تعلم انما  
نائبه هكذا ومع في بعض السج وبن مواءمة لما في التفسير الكبر مخالفة لما في الكتب  
القرآنة والظاهر رواية شاذة على بعض وفي بعض السج وقرأ انك لا تعلم انما  
نائبه وبن ابن الواحقة لما في تلك الكتب ولا وجه للحي بين تلك النسخ على ما وقع في  
بعضها لا لا يخفى هم موافق بشير الى ان اجاز خسر متدار عذوف ويجوز ان يكون ضياء  
بعد خبر او احوات حالا او مآلا حق احوات حينئذ عدم الجواز عليه غير احيا صفة اموات

راوة



او خبر بعد خبر نسبة من تغفل للاختلاف في الله ولا يعلمون وقت بعثهم ان اعدائهم بعد ذلك  
فانهم يعلمون ان قال الله تعالى انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم فيكون لكم عذاب  
ما ذكره الا بقوله لا اله الا انا وهو في موضع الرفع بحكم لانه مصدر او فعل في قوله تعالى (والباقى)  
في سورة الزمر في لاجرم اربعة اقوال احوال ان لا رد الكلام حاض الى السبب الا ان كان  
وجرم فعل بمعنى كسب وقيل معز فيه وان ما بعد في موضع على المعول به والقول الثاني ان  
لاجرم على كذا وصار مقاديرها في قوله تعالى (والباقى) في موضع رفع على قوله تعالى (والباقى)  
لا حاله فيكون ما بعده في موضع رفع ايضا ومبني في موضع نصب والربيع ان التقدير لا يرفع  
استمر وكلام النص ينسب على اختيار القول الثاني وهو من باب الخليل وسورة في قوله في موضع  
الرفع خرم شايخ ومراده بلاجرم فهو من اطلاق الجزاء الكل وقوله لانه مصدر ان لاجرم  
بفتح فاء او بفتح حاء والله اعلم فضلا عن الذين استكبروا فيه اشارة الى ان  
الاستكبرين عام لكل من استكبر من المشركين والمؤمنين او المسلمين قالوا لهم وذكر على  
الاختلاف او على الفرض لا يظن ان في قوله هذا ربي فخلوا اوزاركم لانهم فيه اشارة  
الى ان الامام لام العاقبة ويحتمل ان يكون لام الامر فيكون المعنى خذ كل اوزاركم فان  
اصلا لهم الى جواب سؤال مقدمه ما وجه تخصيص كل اوزار الضلال فانهم يكون اوزار الضلال  
ايضا وبعض اوزارهم الى ان يمشي بعض اوزارهم الى حال من الفعل ويجوز ان يكون حالا  
من الفاعل والحق انهم يعززون على الاضلال جملتهم ما يستحقون من العذاب الشديد بقرينة  
على سبيل التخييل حيث شبه حالهم في انهم سقوا مصوبات بكمه واما الانبياء فجعلوا الله  
تعالى سببا لهلاكهم كحال قوم بنوا بنيان وعادوا بالاساطير فاني الانبياء من الهاتين بان  
ضعفت تلك الاساطير سقط عليهم السقف فهلكوا فلهذا رتبنا الذكر من قبل اننا  
فانه يدل على ادخال السيار والتعذيب اخرا فيجوز اعادة التعذيب من الاخر ونقول  
ان من شره كان جميع الامانة ما يقول بالفرقة والتوسيع الى الامانة ما يقول بالاول بعينه كبرام  
يعني ما لهم لا يحرقونكم ويرفعون عنكم في هذا اليوم فانهم لما كانوا يقولون ان هو ما يقول فانهم  
سبح لنا في اول السورة وهذا المعنى في سورة الانعام اين سطرنا لكم الذين كنتم تتركون  
وما سنر معكم شعاكم الذين زعمتم انهم فيكم شره والله اعلم او حكاية العاقل من قوله  
علما عجب العن على قوله اضاف الى نفسه ان حكمنا قهرهم والاضافة على الاختلاف الاول

هذا هو الحق  
والله اعلم  
بما لا يعلمون  
والله اعلم  
بما لا يعلمون  
والله اعلم  
بما لا يعلمون

لاون في قوله نظر الى زعمهم انهم شره الله وقرآن السري بخلاف عنه اين شره الله في غير العاقبة  
وفي النشر على النجاة في هذه الرواية ما يصف من حيث ان الحدود لا يرفع الا في صورة الشر  
والحق ان هذه الفقرة سب على العن من طرف فيقول ان يكون فقر الحدود جائزا في الكلام على قوله  
قال تعالى بعض الحكم العفو والباقيون بالهجرة الى رواية واحدة منهم الذين كنتم شاكين فيقول  
الرفق والنصب في شأنهم ويجوز ان يكون في السبب وقراء ما يبع بكرة النون بفتح شاذي  
فخوفت نون الجمع استغناء لاجتماع المثلين ولا سبب بانها نون الوقاية على السبب على احد  
الوجهين في سبب في سورة الحجر فان ساقية المؤمنين كساقية الله وبيت شره الله الى  
الى اخره الكلام عن ظاهره فان اكثر من اعداء الله تعالى قال الله تعالى لا تتخذوا عدوكم  
اولياء ان الانبياء والعلما الذين يدعونهم في اشارة الى ان الشره بالذين اوتوا  
العلم الذين التفتوا به في سلوك سبيل النجاة وان حامل الكفار على ما فعلوا هو الجهل الذين سبب  
له رذيلة ان الجزاء اليوم والسورة في كسب الادعاء كان ما يكون من الرذلة والعذاب  
بعضة المؤمنين لعدم بقاء ليس من ذكر الجحش فلا دليل فيه للفرقة والاختلاف  
وزيادة الامانة على ما حكم من الله تعالى فيهم قولا فعلا وحكما مبني على قولهم  
لكن بالابدية فلهذا لا يكون باثبات الامام والظلمة عطف على فائدة فيقولوا وجه البلية  
الجر على انه حجة للمكفرين فيكون قوله سببهم حكاية حال ما فيه والنصب على انهم فيقول  
ان يكون مقولا لاهل العلم ويحتمل ان يكون غير مقول لهم بل من اخبار الله تعالى والرفق على انه منقصة  
خير مبتدأ مخوف واما كونه مبتدأ خبره فالقول السلام فلا يجوز الا على مذهب الاقتصار حيث جوز  
زيد قدام ولا يصح كون مبتدأ موصولا فان الفاعل لا يدخل في مثل هذا الفعل اذا واصل  
للمشرط المعرك فلان لا يدخل في ما تضمنه الشرط او في بان عطفه على الفاعل  
حيث وضعه بالاسكتبار على الملكا لجبار غير موصول واختياره ان شعوبه وان الملك  
والعلم حين عاينوا الموت مكدون قوله فالتقوا السلام عطف على قوله يتوبونهم الملائكة  
فما يمكن ما كنا نعلم من سوءه هذا القول والله دينا ما كنا مشركين فلهذا جازيكم عليه  
فلا يمتنع انكاركم وكذبكم على انفسكم استيفاء وجوبه الى شره حالهم يوم الحق فيكون  
قوله قال الذين اهل الحق فالتقوا اعتراضا بين الاخبار ما جعل الكفار كذا في الخبر والظن فيكون  
المعترضة بين جملة الذين يتوبونهم الملائكة على احتمال الرفع والنصب والله اعلم وفي هذا قول



من لم يجوز الكذب بوضوح على اقسام الاستنباط ما كنا نعمل منقول اول باننا لم يكن في زعمنا اعتقادنا  
وانت خبرنا به لا يلبس الرد عليهم بطلان ما نوصيه لا بطلان النفي ولا جلال لان نعال الرد على الذين  
يحدوا بها واستيقظوا انفسهم لانه يكون كذب ايضا فلا نعلم واحتمل عطف على اول  
كل صنف على معنى لا يوصل كل صنف باننا العدل كقولنا ان يكون الباب يعني المنفذ وان يكون في  
الطريق على ما مر في سورة الحجر وضرب ابواب جهنم اصناف عذابها كما تعاقب اهلان ينظر في باب  
الاعلم ان صنف فليس معنى الكثيرين قال النبي ابورس الماء للعطف على الماء النقيض  
في فادخلوا والامام الشافعي يحكي بحسب العنق موافقة لقوله بعد ذلك ونعم دار المقربين في وانظر  
لها في كل القرآن اسرها ثم قوله الكثيرين اشارة الى قوله وهم مسكونون بعد ذلك ان كان  
النار هو الاستمرار لم ينقطعوا فقال نعلم الرجل في الامر اذا تكلمت فيه ايام الموسم ثم  
الحاج سويقهم من الموسم وهو العلامة مكالفة في الدنيا يعني ان في هذه الدنيا  
متعلق باحسنا وعدر منه لقوله حسنة بقرينة قوله ولدار الآخرة والحسنة في الدنيا هي الاستحسان  
الوجه والثنا او النظر على الاعمال او فتح ابواب المشاهدات والملاشقات التي من اوتيه فقد  
فاز بالقدرة الملق وهو عده ان قوله للذين احسنوا الا ان على قولهم فانه من جملة احسانهم  
على انه صعب تقاليد وليست شعريه المانعة عن النسخة ما نزل معراج على هذا الاحتمال  
خبر جواد كخوف او شدة الخوف في الجبراي لهم خبات خدان وهو موافق للوجه الاول يعني يكون  
الذين احسنوا عذرة الذين يوفونهم الملائكة يحكي الوجهين الرفيع والضب ولا مانع من هذا  
من جعله شرا او يقولون خبره لانه في معاملة على انفسهم هذا القابل بغيره او  
بالظاهر عن الكفر فقط فان ظالم انفسهم صفة الكافرين وذلك قال الله في تفسيره بان عرضوا  
للعذاب الخلد حين يقولون طرف لا دخلوا ويجوز ان يكون طرفا يقولون على انه معذرة  
وكذا ان نعال الحاجة الى العبد كما ذكره فان القبر روضة من رياض الجنان فيجوز ان لا يوروا  
بالدخل حين السوفى وتظهره قوله يا عرضوا فادخلوا انا راغبنا في فادخلوا معذرة على اننا نعلم  
على التعليل كما في قوله يا وتكبروا الله على ما بهدكم اني لهدايتكم والاولى ان كل السار على المعاملة  
ينبغي التعارض بينه وبين قوله عليه السلام ان يدخل اهلك الجنة بجملة وتثبت في اصول الدين ان  
العمل غير موجب لدخول الجنة نعم يمكن دفع التعارض بحمل ما في الحديث على السبب الخفيف وما  
في الآية على السبب العاقل العاقل لا ملائمة كونه او انما صلته فان اسان الملائكة تعقب الاو

يا ساد

بجاء من الشكر ومثل من انظار انبان الملائكة او امر الله فاصابهم ما اصابهم بادور  
الى اطار مع العطف بها فلو كانت من اول الامر ان يكون قوله وما ظلمهم الله اعترضا او شبه  
الحرام ما سبها ما يسبب الشك في انفسهم من الكفاي او على طريق الاطلاق اسم السبب  
ودعاهم جردا ما كان مصدره فالصبر الجور يعاد الى الرسول في نظم القرآن ولا  
حاجة الى تقديره في كلام الله وان كانت موصولة فلا بد من تقدير مضامين في نظم اجزاء  
استدراك ما كان او تقدير مضامين الصبر الجور في جزأه ان جازا استهزاء في كلام الله  
انما قالوا قد استهزاء به الا اعتقادا في يكون منهم على ذلك جهة الغرض فان اعتقادهم في خلق  
في خلق الافعال كاعتقادهم كمن لا سمعوا من رسول الله عليه السلام والموصل ما شاء الله ان  
وما يشاء لم يكن قالوا قد استهزاء بهم او معاذ الله في فعلهم هذا الكلام الكفر وسبب  
الى اثبات باطلهم متعين بان ما شاء الله يجب ولكن تخصيص الاشارة والحرمان بالمراد لا يفي  
بمقريه لا يفي او انما يقع ما ذكر عليهم فيكون قولهم لو شاء ما اشرنا الى انما يقع ما ذكر  
اريد بها باطل فيكون له ذكره وهو الوجه الثالث هو انما اراد الله في تفسير الآية في سورة  
الانعام بانها لو كانت معصية الاظهر من كثير العباد بالارادة المستمرة لرجوعها الى ما كنز  
للمخاطبة حال كونها لا اعتذار في سببهم وهم به دسلا للفرقة كما قاله الانعام  
وكن قد صمد انه لا سبب لهم به دسلا لهم على اهل السنة للكان الكسب اقول يعتقدوا  
منع اعادهم وانت خبرنا بان فرض الفرض في الاعتذار يعني توسلنا الفرض في هذه الاعمال فمن  
لست الله لا عذرنا واقتبانا وكذا ان نعال ذلك اهل تعددوا الى ما يكون في هذه السورة  
كون قولهم ذلك على سبيل الاعتذار فلا يجوز مثل هذا الكلام على  
استدراكه كما يدل عليه قوله تعالى في قوله فمنهم من هدى الله الى صيب على بيت الرسل الى كانت  
الامر متعين بامر بعبادة الله بسبب احتمال التفسيرية والمصيرية في ان بعض السور  
ملائكة كون قولنا ما شاء الله واداه حقا في الآية الاخرى يعني قوله فان الله لا يهدي من يشاء  
باعتباره في كلامهم مع قوله تعالى فانظروا في انما الموضوع في التفسير اشارة الى  
وجوب العبادة الى النطق الاستدلال المؤيد الى الاقلاق عن الضلال وهو غير متعين  
لا سبب من بعض ان من قبل قالوا بان من محذوف وصير الفاعل الى الله وهو الذي  
لولا ان الله لا يهدي من يشاء الا الله لو كان من غير ان الله هو من يهدي من يشاء

76







على الاحتمال الاصح من السكيات وعلى الاولين معقول اولين معقولة من جانب السماء  
الظن ان هذه الالهة وما بعد كنفه في اربابا سنا بيا لا وهم فاعلمون فالمراد من هذه الالهة  
حال نومهم وسكونهم ولا يلزم ان يكون من جانب السماء من الالهة اما حال عظمهم  
وقهرهم على او على بعض سموات يكون المراد بما قبلها عذاب الاستبصال ومنها الاخرة  
شبهات في خوف الرجل منها ان من الالهة تاما قدرا ان سنا ما من تها من انما لا تخوف  
عود اليه وفي السماء ظهر السعد والسوء سمح بحد النفس السخيف بالتحريك الحرة  
ان يتحرك ما يخلق على البرد ايضا حيث لا يعاجلكم بالنعمة ويحتمل ان يكون في قايه  
ركم تعذيبا لقله اقل كقولنا على كل الكرم ان قدرا او امثال هذه الضمان في بعض المكوّن  
من هذا الى قله في وقال لا تخفوا الذين انتم ومنه كلامه اشارة الى ان الرواية في البصر  
الكونية الى انفسكم بياها يتغير خلال وفي الكسوف من ش يتغير اسند الصلبي  
البناء وقد يقال من ابتدائه لانيته والبراد ماضى الى اجسام فانه مخلوق من ش  
يرى الى ما وراء ان الله خلق جوهره فنظر اليها فاداب اليه وكتب بحث فان السماء  
ليس لها قعر وكذا الحصى ومقتضى عدم ما ان لا يكون شئ من الاجسام عنه بخلاف ما اذا جعل  
من بيانية ويتغير صفة شئ وفرا حرة والكسوف والامساك اما على عدم الخطاب  
المخلوق على طريق استيفاء الاخبار به واما على الاتفات واما على تقدير قله اقل اذا خلقها  
خاصا على الذين والشمس على مقلده يتغير في حال عه ايمانها وشما لها اشارة  
الى ان الالهة في غمار الاضافه لانها للعدد ولعل توحيده اليهم او لعل اوصيا  
عنه بعض شئ ان افرد وجمع بالنظر الى العائدين لان كل القدره يضل في لا يبق منه  
الا المبره تكان في جهته واحدة وهو بالشمس على الحسن لاستبلا على جميع الوجوه مقلد  
العائدين في الالهة هذا من جهة الحق ومنه جهة اللفظ الملائكة لان سماء في خلقها  
جمع اشياء لا صلات به فخلق في الالهة مقامه العظم للفق وخلقها ما عا وتلك القايه في  
الانجاز واما حاله والعاقل سمعوا سوا كان بالظن الاول ما يفسر او بالقدر او  
واحدة على الارض فيكون الكلام على المبالغة في التشبيه ومثل المراد عطف على  
عن ايمانها وشما لها لان الكواكب حرة في الارض ما متابة وقدر جاني الانسان  
التي يظهر منه احوالها كانه يلجأ الاوترا وكذا وقدره ولا نقيا ولا مراه ولا حية طوفنا

والله اعلم  
بما في  
الكتب  
والنبي  
والصالحين

لان العدم ليس بحد الطوعية فهو صفة معقولة في المقام ككل الالهة اية سجدة على الذين  
به يخلق الذين بين يديه كاس وادبه او عطف الجبر على الجسائات فلا يدخل الملائكة في  
قوله ما في السكيات لان الجبر لا يكون في جهات اول من اطلاق من تعذيب العقلاء  
ما فيه من تها المخصوص والمقام مقام العدم وهذا ان كان تعذيبه مخالفا لما سكره في  
تفسير قله انكم وما بعد من دون الله حسب جهنم وفي الكسوف اوجه لم يكن فيه  
وسيل على التعذيب فكان متساويا للعقلاء خاصة ومنه بحث فانه يخوف به من الالهة بما  
والاقتوا من قله من ادبه فكيف يستقيم في رسل التعذيب فهو صافي في قوله ما في الالهة الملائكة  
عن عبادته فيه اشارة الى ان صفة الام لا ينبغي ان للملائكة اذ العباد لا ولي العلم  
وقال الله لا سمعوا يحتمل العطف على قوله وقد سجد على قوله وانزلنا النبل الذكور ونزلنا  
سجدة به وقيل عطف على قوله خلق الله من شئ على اسلوب عطفه تبا وما باركا اياهم  
و سجدوا الى ما قال الله ولا تفسد تعذيبه ذكر الله على الى الحب او اياها الى الحق  
عليكم ان هذا الاية صرعة على الدلالة على كون ساطع النهر الى العدد فالتساوي هو الواو  
دون او وكذا الكلام في قوله اوله الا ان يكون ذكر او ليس على ان هذا صيغة وحيدة  
وان تفرع على الوجه الاول بان لا يلاحظ كون وجهه بل وسيل الى الوجه فليست على مبالغة  
في الترسيب فان السركب في الكلام المفضل الله ازيد وكان قال الى بيان كونه مفرجا  
بالعقود الا ان الامم من هذا البيان كونه لا مفرجا به قله والله في السوا والارض عطف  
على الجبر في قوله انما هو السوا واحد او على الجملة باسرها خلقا خلقا تميز عن النسبة ارجح  
به ما في السروات والارض خلقا خلقا واصحابا من السكن في الطرف والخلق  
الظن الواجب ان سر كلفه لان صفة الامر مادة الوجب للوجوب في الملقية  
اشار الى ان واصبا على هذا الاحتمال للنسبة كلامه وناسر انفسه الله يتقون الى انفسه  
العلم بما ذكر من التوضيح واختصاص الكل خلقا خلقا تتقون غيره افضل كم منه  
اشارته الى ان اسباب الملائكة ما عاها الاخبار وفي الكسوف باعتبار العلم فان الالهة  
الذكر رسل للعلم كونه الحق من الله يكون سنا الاخبار للعلم به ايضا وكانهم تصوروا  
سركم كمن ان الله في قوله ليكونوا استنارة سجد وقوله كمنه من الكفران  
ومثل الام القاسية هو ان كونه من الله خلقا ليكونوا من الكفر في الكفر



وتمت فبقية السار باشتين من تحتها سكن الهم وهو غارة مع خفها كذا ذكره أبو حيان  
في البحر عطفها بكسر وا على ان اللام جارة تحذف النون تكون معطوفا على المنصوب والفاء  
للمجواب تحذف النون للمنصب ايضا ويحتمل ايضا ان يكون الفاء عاطفة تحذف النون للحزم  
مفعولان صاير حالتا منصوب على المصدرية والمصدرية لا الحركة التي هي من باب العطف  
اي معطوفاً تحت جمالات وهو ان افضل الى ان يكون الى اشارته الى دفع ما ورد في الزجاءية  
وهو ان افضل اذا رفع ضمير او جازعه ضمير منصوب لا يجوز ان ينصب الفعل الا في باب التاني  
واضربا من الافعال العلبية وفقد عام فلو قلت زيد قلت ما امره بطلن نفس جازع  
ولو قلت زيد ضربت محمداً ضربت ربه على زيد وقد عطف المنصوب لم يجر في الجوز  
يجوز ان المنصوب فلو قلت زيد ضربت عليه لم يجر وجب الرفع ان احسنه في كونه العطف  
غير مسلم الا يبرر الى فصل الغير المنصوب فقبل زيد ضربت اياه جازعاً فيضو عليه وفصل  
العطف ليس اقل منه وذكر ان تقول ما ذكره الرضا من معطوفاً على من هو اليك والضمير  
جاء على الضمير ولا يبرر ان البشارة على الاخبار على الوضوح الاصح والمضاف مقدر  
او دام انما كان على ان يخط الى العالقة اذا كثر التلاوة يكون ما يبدل وما فر اصرار  
الولود الى الشار وخصوصاً بالانثى فيكون طوله على هذا الوصف طول الشار من العانة  
اي حود الخال والانسار من الخن عطف عطفاً مطلقاً بلفظ كظيم في اواخر سورة يوسف  
عرفا قد سوس على هو ان يحن ان يكون حالاً من العاقل الى سكرها بغير رضا هو ان نفس  
وان يكون حالاً من العاقل ان سكرها مائة ذليلة العاقل بالوقت فانه لو لا الموت لم يحن  
الى الولد ان يحن خطا بعد ولو اخذ انه فاعل هنا يحن فعل وقال ابن عطية ان احد  
المواضع من الاخر واما العصبه كما هي في قوله في حكاية او سانداه في جهنة الخلقين  
فما هو الاخر من الاول بالخطبة والجار انتهى لولا ان الناس ما يكون على الارض  
اي الوان لانها ما ترتب على الارض وان علم في الدبر البين قطع على ما من اختصاصها  
بالنفس الماني لان لو تعدد السرة بالنفس الماني كذا الجمل دويبة بعد جملان بالنفس  
في حجره بغير نجم المصنوعة وهو كل شيء احتقره الهولم او السباع والانس اومن دابة  
ضالته وبن كفرة والعصاة ان شر الدواب عند الله فكذلك انه على الاول الجنس وعلى هذا  
المنوع وقيل الفاعل هو الجاني لم يكن الاشارة في اصلا اذن العلوم ان لا احد

الاولى اعاد من ظلم لم يلزم ان لا يبقى في العالم من الناس احد بل من غيره من الدواب لا يخلو  
فيما في العباد قال الله تعالى هو الذي خلقكم في الارض جميعا ولا يستعدون عطف على الجملة  
الشعرية ولا يلزم من قولهم الناس الى حواء فانك كبر الطاعون في عظمه الانبياء  
عليهم السلام وكذا ان كان ايضا بان المراد بالناس الذين بعدم ذكرهم من الشر الكفر  
والاستخفاف لم يسل ابراهيم الذين يرسلونهم وهو ان لهم الحق بشي الى ان قوله  
ان لهم الحق بل الكل من الكذب فان قيل كيف هذا الوصف منهم وهم يقولون لا بعث  
ابداً من ابوت قلت لو سلم انهم عليه فيبقى في صحة الوصف الغير وقرئ العزيمت  
ضخات جمع كدوب كصبر وصبر هو عيش وتبيل في كدوب كدوب وشرف ولا  
سحاسين ولا كدوبهم المص بالاول صدق لاسنة وقوله ان لهم الحق معقول المص  
وقرأ ما في ذلك في رواية قتيبة كذا في التفسير الكبير قوله على ان من الاخر في المعاصي  
ان يجوز الحد من التعريف في الطاعات ان التفسير يقال فطر في الامر او اخص فيه في قاي  
على انه حكاية حال ما مضى على الاحتمال الله او اتية على الثالث وكذا ان يكون الضمير  
لغيري الى قوله في انما لهم قال ابو حيان فيه بعد الاحتمال الضمير لا ضرورة من عوانه  
ولا الى حذف المضاف وحواله ان النعم وهو ظرف حال داخ الى ذلك بل قالوا ان هذا  
الضمير في ضمير الانية هو الوجه فان في ضمير القسم عليه بانه بعد انكارهم بعدوا وحكمهم  
الاشعار بانها كانت لرسول الله صلى الله عليه وسلم وان الامم الحالية مع الامم اب  
لم يزل على هذه الوبيرة فكل اسوة تلك الاسماء ولو ترك خلف تلك الامم والامم ترك  
فان ركب ينتم منهم والولي القرين ان على الاحتمالين الاولين او للاحتمالين الاولين  
على الثالث وهو الاظهر او كلها معطوفان على كل بيت من قال ابو حيان هذا المستخرج  
لان على ليس ضمياً منعطف منصوب عليه الاية لو نصب لم يجر لا صلوات العاقل وحيث  
ما به قوله ليس ضمياً منعطف منصوب عليه الاية لو نصب لم يجر لا صلوات العاقل وحيث  
الجار والمجرور المنصب لانه فقلت الا ان تقوم مقام مرفوعة الامر الى خبر جمل على انكوا وركم  
في قراءة المنصب على الخلف على كل برؤسكم ثم في سورة حيث فان المنصب على هو الامم  
المبني الذي هو اقيم مقام العرب لفظ الظاهر الاعراب فيه ولو اقيم مقام الامم الذي  
يقبل الاعراب انقلب وكان فعلاً على الفعل للعامل لا نصب كما لا يخفى فانما هذا فعلاً المشر



تفصيل لعدد و هو لا يحل من ولا تان لافا لصدر بفتح الفاعل لان العبرة بمصدر  
العبور اريد به ما عبر به الى العلم بما لفت في كونه سببا للعبور كان قد نفى و لو كان قد  
سبويه في الفردت المبينة على افعال نفس عبارة سمويه في باب ما كان على مفاعله و نافعيل  
من افعال لا تصرف و اما افعال فقد يقع للمواحد من العرب من يقول هو الانعام و قال  
عز و جعل شقيقكم ما في بطونه و قال ابو الخطاب سمعه العرب يقول هذا الثوب اكياش اي شئ  
قال ابو حنبلان مراد سمويه ان يقع للمواحد على سبيل الجاز و حمل على ذلك ان قاله اول باب  
ما حقه الزوايد من حاسب الله من غير الفعل و ليس في الكلام افعيل و لا افعول و لا افعال  
و لا افعال و لا افعال الا ان يكسر على السبيل فقلت و ما له التوفيق محضه سبويه مما ذكره  
ما ذكره في باب ما لا تصرف هو الفرق بين مفاعله و نافعيل و بين افعال و فاعول حيث  
الاولان على الفرق دون الاخيرين من وجوه افعال الا ان الاولين لا تفعل على الواحد  
الاخيرين قال في الاول ان الكتاب اعلم ان ليس شئ يكون على مثال مفاعله و نافعيل الا ان  
في معرفه و لا تفرق و ذلك لان ليس شئ يكون واحدا يكون على هذا السار و الواحد اشده  
و هو الاول في علمه ان يكون هذا من بناء الواحد الذي هو شئ كذا تصرف و اخرج من بناء  
ما هو اشده كذا انتم علومه ليس و فروع افعال على الواحد ما هو شئ كذا تصرف و اخرج من بناء  
سمويه من ذكر هذا الكلام ثم لا كلام في التوافق من علمه فقلت و كذا كذا و هو الذي  
اعيد قوله شئ الفرق و الصوف او هو الذي كذا في الفاعل من بعض ما بين الالف  
او الواحد كما في قول الفرق و ما اشتمل فان المراد به الجنس الالف و اللام بلغة الالف  
بالج و الالف بالالف كذا ذكر النيب بوزن في نصيره فانما يخلق من بعض افعال العلم فالبينة  
بجائز و هو الاشياء المأكولة الى ولاي الف حامي و سق نعل و هو الفرق اذ انما  
عود الفاعل على الفعل لان الفاعل هو السير جين في الكسر و بوزن و بعض افعال لا يوزن  
عنه الا كما اذا قطع و زيد و رطب مثلا فانه لا يوزن عنه الا كما كان اسفله فرت الى  
و الناطقة ان البينة طائفة لا يوزن الا كما لا يكون ان لا تفصيل يكون المراد ما ذكره و انما جزم  
بعدم كونها فبئذ لولا ان الحس الثمرة اما الحس فلان الانعام يوزن و كذا سواها و لا  
يرى في كسر شاد و لا يوزن و اما الثمرة فلان الدم لو كان في اعلى العدة و الكسر شئ كان كسر  
اذا جاء ان يقي الدم و ليس كذلك من المرتين بكسر لم يفي الصراط السو و ثم نوزح

البناء على الاعضاء بعد قوله في الاورد و ان العروق الساسه من الكبد و انما هي من  
ثلاثة الاستيلاء البر و الرطوبة فقلت في الكتب الطبية و في الاول تعقيب  
معلقه بنعيم الحلي الذي يشترطه ان رجع الحلي فعمله من اسم ان ملا يكون الام الظرفه  
على حيا في العبيك و ان غيب فلا اشكال و هو معلقه بنعيم و لا يمكن ان يعلق  
لغيره فقلت فقلت و اقول هو حال من لبنان بنعيم لبنان حال كونه حاصلا من لبنان  
و دم و يجوز ان يكون جله الاستعمال من حيا بطونه لا شئ عليه و على غيره على ان يكون الاول  
ابداية ايضا فقلت صافيا لا يصفى كون الدم و لا رايه الفرت قال بعض الحكماء  
هذا الكلام هو دم كون حلي اللبن بين الفوت و الدم و الا فاقين موضع قوله اللبن من حلي  
الفوت فانت خير بان يكون في حلي كلام الص كون اصل اللبن الاجرة اللطيفة في الفوت  
و لا جرة بعد مكان صورة صورة اللبن على الفوت كما لا يخفى يستعمل البر و في حلقه  
على ان اللبن لم يصبه احد قط معلقه بنعيم و بنعيم و يكون غضا على حله  
و ان ذكره الانعام العبرة عطف الفعلية على الاسمة لا على بنعيم لانه ان استضاف اليه  
العبرة في الانعام و لا يصح ذلك في اوله الكلام فانه الانعام و بنما تبين بطلان ما  
بعض العلماء انه معلقه بانه الاستفاء من مفعول الانعام اي يطعم منها فطعم المأكول منها و  
المشرب مما عرنا انتهى و كذلك ظهر فانه انما معلقه بنعيم فليكون عطفه على  
حيا في بطونه او بنعيمه محذوف و ان عليها بنعيم الثقله فيكون من عطف الحلي و الذي  
قبل من عطف المفردات اذا اشترط في العاقل انتهى استئناف بيان الاشياء كما لا يخفى  
ابو حيان انظر الى الاخبار على وجه اللبن و وجه السكر و الزرق الحسن فاما ان  
الى معالجة من الناس اجرة عنقه بنوعه بنعيم و لا كان السكر و الزرق الحسن فاما ان  
قال فتعذر فاجبه عنهم ما كانوا منه السكر و الزرق الحسن و يستفاد من هذا الكلام في  
نحوه ان يكون في الوجهين الاخيرين و يكون في جريانه هاتين كقصة الكاهن لا تخادون  
اللبن لو ان الثمرات بعض الثمرات اريد بها الفرق الجنس فالمراد و الزبيب  
و وجهه الزرق الحسن ظاهر على الوجه الثالث و الثاني ان لا يفرق بين الحس و لا على  
الوجه الاول الا ان يقال ان السان عند قوله سكر او لا يفرق بينهما و لا يفرق بينهما  
ساعة على حرم الخ لا و به لهذا التردد بعد ما جزم في اول السورة انها مأكلة الا ان كانت من اجزاء







الجملة والكلال بعده صفته الباطنة الملائكة حسنا واشد طبقات المقام وكذا الكلام في قدسية  
وسمى بهم بكسر الهمزة وفتح الهمزة لانه لا يرتفع الهمزة في الالف لا يرتفع الهمزة في الالف  
صارت بالهاء او مفرقة لها فلا يكون على الالف فانها موكدة ايضا وقيل  
سوف يكون في الالف لانه لا يرتفع الهمزة في الالف لا يرتفع الهمزة في الالف  
الالف في الالف والالف في الالف فيكون اسماء باعطاء الالف مع من  
حذف الالف من كل صيغة طلبة او الجمالات قد قال الخاطبون هم  
الكلال وهم لا يسمون بشيء فلما ناسب تسميها وسعد الله بهم يكونون ولي  
الزكوة وسعد الله بهم لان تلك الالف استمرت على العبد فلم يحج الالف  
ضمير العايب واما الالف فقد سبق لها طبقات كثيرة فلم يكن بد من ضمير العايب بالالف  
لما يليق بالخطاب وتخصيص هذه بالزيادة دون افعالها بل هو ممنوع من انها الالف  
بما يجب ان لا يتقدمها لئلا يلزم زيادة الفاصلة الاولى على الثانية اما لا تنضم  
لان الالف السكونية الكلام ليس انما كقولنا في قوله وسعد الله بهم وهذا كونه الفاضل  
ابنه ايضا او لانهم المخصوصون من المقام ثم المخصوص صفته منصوب  
الى ان يرفق شيئا وقوله من السموات خلق بالمصدر والافضل عنه بفتح فليس  
وسمى السموات صفته ليرزق خلقه بخلافه وقيل مطلقا يكون ولا يستطوع  
جابر ان يكون داخله وان لا يكون داخله بل اخبار عنهم باسما الاستطاعة ان  
ملكوه ان يكون مفعول الاستطاعة ضمير المخوف او جاعا الى ملك الرزق وجوز ان يكون  
عودا ضمير الرزق نفسه ويكون نفي الاستطاعة تأكيد النفي الملك وضمير مخوف ان  
ينفرد خذول الالف في باب التوكيد والتوكيد من كمال الاتصال على ما صنفه علم المعاني  
اولا الاستطاعة لهم اصلا فيكون لا يستطيعون ضمير لا انهم فلا تخلفوا  
عنه فلا حصة فلا صفة له الامثال مثل كماله له مثالا فان ضربا مثل تغليل  
الكلام التفسير وان كان الثاني شديدا الملائكة من كل صفة من القول الى القول  
وعظم عطف الملائكة من تغليل لغز على جميع وجوه التفسير وكان الاستطاعة التفسير  
والاظهر ان من موصوفة كان قبل وحرارته انهم الملائكة ان الالف  
واللام لا يتفرقان لا يستحق ضمير الاستطاعة انما لانه موصوفه كان قبل

لا يلزم أن يكون في عبارة النسخة كذمة في العبارة يكون معوية النسخة لا على الموضع أو لا ينفق  
الاعتناء بغيره بل بالتحليل للاختيار في العبارة لا في قول الراديات من القضاة والعواضل في  
الاختيار سواء كان الغايبا أو غيره لا يثبت لغيره الاختلاف والجدان في العريب  
كقولهم إنما وجه الحق سعدا مستطع الأشكال أي ضلته الاضبط من حرة وكان سريما في  
سهم حفة فماتهم فمات غيرهم يحقون ساداتهم كذلك فقال ذلك ومن قال ان سعدا كان رجلا شريفا  
فقد غلط منطبق كان فهم وذكرين الاستمرار في الجدول المولود عليه بامر بالعدل الاول  
ماورس فان كان على طريق سقيم أقرب إلى المطلوب من كان على غير السقيم يختص به  
على تلك المساء واحدة على العصور عليه فالاختصاص بغير العصور هو مستوفى من الامور وضعا ونوعا  
بغير الحجة وفي كلامه اشارته الى ان العنصر مقرر في علم غيب السوء ولم يدل عليه محسوس  
استمراره مثل ما ثبت على الهيئة من التواريخ وقافية المراكز في سيرة باب العلم بالغيب  
هو ان حركات الكواكب المرصودة عليها وكذا بعض النجوم وقت الكسوف والخسوف دلالة  
على انها المحسوسة المضبوطة عليه فان علم غيب عن أهل السما فمقرر المضافة الوضعية  
احد اعمامات عليه والى المضافة الى السوء وهو اهل والالتفات في خبر الخاطب بين  
انه يشبه امر قيامه بالبحر وان يقول هو اقرب قال ابو جابر الخيري ان يكون في المظهورات  
كقولهم خدمي مالي دينار او درهما او في التعليلات كقوله الكفارات انتم في الحكم الذي ذكرتم كيف  
وقد نزل ان السوء من سوره ان اذ في قوله وارسلناه الى امة الف او يزورون في الخبر وليس  
مما ذكره في شرحهم على النسخ ان الخبر يكون بعد الطلب والامارة في هذا الشرط الا ان حاكم  
فيكون بناء الكلام على غرضه او ليعلم ان اوصيائه هو قول العواضل لان الارباب  
على قسبين فلا يلائم الا على الامانة ان يكون الرضا ان لا يشاء ان يسبوا وان ليس هو الراد هذا  
سئل عن هذا لان بوالا من الامانة والامانة ان يكون انتحالا من شيء الى شيء من غير الرضا انك  
الشيء السابق وهذا هو الغرض من الامانة التي بين الاخبار يكون مشتملا على البعثة السوءة والامر  
بالاقرية فلا يمكن صدورهما معا استمر وفيه بحث اذا شاف بين خبره في سيرة حجة ومكة  
مما هو عارفا معارفه الناس في هذا الباب وكون حقه الواضح مما هو اقرب من زمان في البحر  
وقال الزجاجة او عارفا بهام على الخاطب لما في قوله وارسلناه الى امة الف او يزورون وقوله  
انتم امرنا اسلا او نمارا وقال ابو علفه الخ واما يكون اساءة واقضاة في قوله انتم امرنا



















في هذا الاطلاق على ما يدل عليه ظاهر كلام سيدنا ان الحرف قرينة الاستفارة لكونه جازع  
قرينة لها غيره فكيف ثبات هذه القرينة من الحرف لكونه لا للبيان والا لا يحسن ان يكون الحرف  
استفارة بل يشبهها مثل كان المارة الذي عشرين فاستعمل عليهم هو الضرر الحاصل بسبب الحرف  
والحرف ليكون استفارة الحرف للقول وجعل صاحب الفناء هذه الاستفارة من الاستفارة  
التي هي في الحقيقة والتمثيل فقال ان الذي ظهر من لفظ اليكس عند الاحجاب ما يلزم فيه هو الجمل على  
الوجه بان يشبه الجوع في انما يشبهه فيكون فاصولنا شير ما في فيه حرفة في صورة لا اليكس  
ويطالع عليها اسم الموضوع لما هو متحقق ويحقق عن ان كل على الموضوع وذكر ان يستعار لما يحيط  
بالاشارة عند جوعه من تغير لونه وورثته هذه فيكون استفارة الحرف اليكس واعتبر في بان  
الحرف على التمثيل لا على ملاحة القراء لان الجوع اذا شبه ما هو في العاقل الحرف فيما هو انما ياسب  
ان حرفة صورة ما يكون في العاقل لا صورة اليكس الذي لا مظهر فيه وان التفسير الذي ذكره  
يحول كس الفناء الاذاعة على اليكس فيقال ان الشريعة فيكون والاولى ان كل اليكس استعارة  
لام تحقق مقول هو ما يربط الانسان من الفخر عند الجوع والخوف فيكون الفخر من حيث انه يفتش  
الانسان ولا يراه كما في خطبه بن عبد اليكس فاستعمل اسم من حيث انه مسكنه مقول هذه  
شبه بعلوم المروءة الشيخ فاقع عليه الاذاعة المنيعة عن شدة الاصابة لان الادراك في الزاوية يستلزم  
الاجرة في الاصابة من غير عكس في اليكس استفارة بان مصرعها ومكنى عنها وجوز ان يكون من باب  
تشبيه الجليس الماء في اذاعتها الجوع الذي هو في الاصابة لليكس واختار اذاعتها على كس في التورية  
معنى الاصابة غلفت بغيره فيقال على الرهن اذا اسحقه الرهن وذلك انم معك في الوقت  
الشروط وكان ذلك من فعل الجاهلية فابطل الاسلام يقول اذا ضحك ضحكك ايضاً السلامه بذكر التسميم  
استعمل في باب عال ويعطى هو وصف المروق في النوال فيرانه نضج كبت اللغز انما يوصف به التوب  
ايضاً كما يوصف به النوال وكلما هما جاز ومن حرفة به الخشعة في الاساس ففما بين كلامه ترافع  
استعار الرواد السعة لانه سوسج به كما سوسج بالرواد وكره في الاساس وفي الايضاح لا يوصف  
صاحبه صون الرداء نظر الى المستعار لان الاعجاز في العامة من غير اذاعة بحيث لا يكون  
ناطقاً بما يبنى سمين عود في رويان ما حرفة متى فعلت او مكن على التفسير الا ان الله الذي يرضى  
وضد انت النصف الاخير منه فلف على اسكن بالكلية يصنعون العجبر ان عايدان على الجحوظ  
فان المراد ضرب ام مثلاً في هذه العجربة فاعلم في الضمير والاولى لفظ قرينة في الحقائق الجحوظ

كثرة

قوله في هذا الاطلاق على ما يدل عليه ظاهر كلام سيدنا ان الحرف قرينة الاستفارة لكونه جازع  
قرينة لها غيره فكيف ثبات هذه القرينة من الحرف لكونه لا للبيان والا لا يحسن ان يكون الحرف  
استفارة بل يشبهها مثل كان المارة الذي عشرين فاستعمل عليهم هو الضرر الحاصل بسبب الحرف  
والحرف ليكون استفارة الحرف للقول وجعل صاحب الفناء هذه الاستفارة من الاستفارة  
التي هي في الحقيقة والتمثيل فقال ان الذي ظهر من لفظ اليكس عند الاحجاب ما يلزم فيه هو الجمل على  
الوجه بان يشبه الجوع في انما يشبهه فيكون فاصولنا شير ما في فيه حرفة في صورة لا اليكس  
ويطالع عليها اسم الموضوع لما هو متحقق ويحقق عن ان كل على الموضوع وذكر ان يستعار لما يحيط  
بالاشارة عند جوعه من تغير لونه وورثته هذه فيكون استفارة الحرف اليكس واعتبر في بان  
الحرف على التمثيل لا على ملاحة القراء لان الجوع اذا شبه ما هو في العاقل الحرف فيما هو انما ياسب  
ان حرفة صورة ما يكون في العاقل لا صورة اليكس الذي لا مظهر فيه وان التفسير الذي ذكره  
يحول كس الفناء الاذاعة على اليكس فيقال ان الشريعة فيكون والاولى ان كل اليكس استعارة  
لام تحقق مقول هو ما يربط الانسان من الفخر عند الجوع والخوف فيكون الفخر من حيث انه يفتش  
الانسان ولا يراه كما في خطبه بن عبد اليكس فاستعمل اسم من حيث انه مسكنه مقول هذه  
شبه بعلوم المروءة الشيخ فاقع عليه الاذاعة المنيعة عن شدة الاصابة لان الادراك في الزاوية يستلزم  
الاجرة في الاصابة من غير عكس في اليكس استفارة بان مصرعها ومكنى عنها وجوز ان يكون من باب  
تشبيه الجليس الماء في اذاعتها الجوع الذي هو في الاصابة لليكس واختار اذاعتها على كس في التورية  
معنى الاصابة غلفت بغيره فيقال على الرهن اذا اسحقه الرهن وذلك انم معك في الوقت  
الشروط وكان ذلك من فعل الجاهلية فابطل الاسلام يقول اذا ضحك ضحكك ايضاً السلامه بذكر التسميم  
استعمل في باب عال ويعطى هو وصف المروق في النوال فيرانه نضج كبت اللغز انما يوصف به التوب  
ايضاً كما يوصف به النوال وكلما هما جاز ومن حرفة به الخشعة في الاساس ففما بين كلامه ترافع  
استعار الرواد السعة لانه سوسج به كما سوسج بالرواد وكره في الاساس وفي الايضاح لا يوصف  
صاحبه صون الرداء نظر الى المستعار لان الاعجاز في العامة من غير اذاعة بحيث لا يكون  
ناطقاً بما يبنى سمين عود في رويان ما حرفة متى فعلت او مكن على التفسير الا ان الله الذي يرضى  
وضد انت النصف الاخير منه فلف على اسكن بالكلية يصنعون العجبر ان عايدان على الجحوظ  
فان المراد ضرب ام مثلاً في هذه العجربة فاعلم في الضمير والاولى لفظ قرينة في الحقائق الجحوظ

كثرة















Handwritten notes in Burmese script, likely a list or index, located at the bottom of the page.

五







او عشرة الرقعة بين النواة والتمر بالاعلاط متعلق بالتمر اما شراسته فبعضها  
 الشرس بركة سواء الخلق وشدة الخلاف كالشراسته جعل للذات صاغة على استعارة الجسد بعد  
 شبه الذوات بالظاير كما جعل السدة متعلقه وعدا رتبة ان رتبة خذات في فكر شدة نفع  
 البرد عن الضيق بانقاد النار او الحوة عنهم بالقرى وقدر كسر اتفاق ابريد او صحت  
 في شدة العلاف اسم اصح من مفر منه من ذكر العداة الى صحت العداة ويجوز ان يكون فيه  
 ضمير من الريح ويجوز ان يكون منه ضمير من القرى وانت خبر بان السعانة المفعول على الاولين فكله الى  
 تعلق ولا يظهر ان استمرارها في ثابته الفعل لا كتاب الزمان ان ثابته من المضاف اليه فيكون  
 من باب قطع بعض اصابعه من الفقه في الحجاب الفروع في الاستعارة او ارجاءه  
 مع جعل الاستعارة الجسد ويجعل الاستعارة بالكناية ايضا والمبالغة حيث لا يفيد لانه خلق  
 منه وهو انما يقال ان صحت الذوات كسر في الدابة صلاصعوبة وبالفهم للامان وهو ضمير  
 والفتنة منه فيكون لا دليل من فطرته لا بعد ان يفهم هذا الفهم في الامام استعارة في الولاية  
 على الحال من اما استعارة او تقليد لانه لا يثبت له الاستعارة الى التشبه او صاغة في الولاية  
 رتبة رتبة مثل رتبة وجوز ان يفتح الكاف للتعليل وفيه شرط عظيم حيث شرط في الدابة  
 التي يفرط منهم عند جرح الصدر قصد الصلاة وعنده بعض الصلاة في صدره ولا يفرط في صدره  
 على كونه على فاذ كان لاوا بين غفر الولاية الفقرة على الذنب والاولى ان يفتح فان التوبة  
 يكون عن ذنب شرط قصد الصلاة وان سوب عنه ذنب التوبة الباقية او لما ان نورها  
 اوليا من صفة الرحم بالموادة والزبارة وقال في صفة رتبة وعنده ان في نفع  
 على الولد والوالدين في التفصيل في الكتب القديمة وانت خبر بان عطف المسكن وان قيل  
 يكون في صفة رتبة حيث ان كان الراد الحق في الدابة قطبان في القرى علم لا يخص  
 بالقرابة بالولاية وقيل الراد في صورة نصف التمر في لاد خصص من غير خصص  
 رتبة النبي صلى الله عليه وسلم انه قال في صفة رتبة قال ابن القزويني رواه ابن حمزة سنة وفي  
 حاشية الطبري الحديث في من سئل الامام احمد عن رجل من بني عكر في رغبته في كماله كان  
 السرور في كلامه كمال السارة او تفتح الاصدقاء والاتباع بعلات في شدة قران الصحة بقران  
 وبنينا سرون عليها ان يحرمون منها ويحرمون في مقتضى في الازحام  
 وان اعرضه ان اردت الاعراض فقل انهم في الامام ولا يفرض الا نظار رتبة ولا يفرض

فيكون

ان يكون انظار المراد في رتبة الاعراض حتى بل هو معلوم انما كثر وكذا انهم السبع السطر  
 وفي بعض النسخ في اكثرها او سطر من كمن الاول هو الاول في الاصل في صفة رتبة السبع السطر  
 وعلى الاول يمكن ان يقال ان حاله في رتبة وحوزان متعلق بالظاير في التعليل الفقه  
 باخبار ما يفهم ومعلو المكتور جار مجازي النفس والاولى ان يفتح في رتبة الاول في رتبة  
 في غير باب الاول في رتبة والتفصيل في باب ما في رتبة الفقه من رتبة المبالغة في رتبة  
 وهو المفسر الى ان ليس هو صورة رتبة من باب ما في رتبة الفقه من رتبة المبالغة في رتبة  
 هو الكرم الاول هو الجود اذ لا اختصا في كرم بالذات الى بالاسراف وعلى الاول هو التور  
 في فقر حجاب للذين والعلوم رتبة رتبة ولا يفرط في كماله ان الشاغل في الجمل مضمون حيث كان  
 وسكن الحواشي على علته بهم وان سوب رتبة الى رتبة ولا يفرط او سطر على رتبة في الطار  
 فكله رتبة على ان يفتح في رتبة الى رتبة من متعلق في رتبة والتفصيل في رتبة السطر  
 فيما ساد في الساحة يظهر لنا في رتبة كذا قاله الجاردي وقال في رتبة يمكن ان يفتح في رتبة  
 لا يفرط في الان يمكن رتبة ونرى حوصلة وطوبى رتبة الى رتبة حاصره على ان يفتح في رتبة  
 ونسب رتبة في رتبة الطار الى رتبة الاضافة في رتبة بيان رتبة في رتبة الطار الى رتبة  
 فانه طريق الى قطع الانساب ويحذف النسخ كما استر الى رتبة المودى في قطع الانساب  
 وان جعلت الاضافة لانه فيكون المراد بقرينة هو المودى والاسان بالحد مضاف في رتبة  
 وهو المودى في رتبة رتبة وهو طريق العطف في رتبة وهو المودى في رتبة رتبة  
 المسطر عليها وهي رتبة رتبة المودى في رتبة الانساب لان المودى ان لم يكن مذكور في رتبة  
 السرة وان كانت مذكورة في رتبة المودى في رتبة المودى ولا يفرط في رتبة المودى في رتبة  
 هذا اول ما في رتبة رتبة في رتبة القتل غير مستحب للعقل في المودى في رتبة المودى  
 الولاية او في رتبة رتبة في رتبة المودى في رتبة المودى في رتبة المودى في رتبة المودى  
 الحال مودى في رتبة رتبة في رتبة المودى في رتبة المودى في رتبة المودى في رتبة المودى  
 العقل لا يفرط في رتبة رتبة في رتبة المودى في رتبة المودى في رتبة المودى في رتبة المودى  
 ان النسخ في رتبة رتبة في رتبة المودى في رتبة المودى في رتبة المودى في رتبة المودى  
 حيث رتبة في رتبة رتبة في رتبة المودى في رتبة المودى في رتبة المودى في رتبة المودى

في رتبة



وعز ان يكون خطابا شرفوا الى الاله والاولى بولي على طريق الانسب من الخطاب الى الغيبة  
على خطاب احدنا الى الثاني والاولى على الاتفاقات والضمير اما فيقول فيقول ان يكون على سبيل  
نحوه من الشرف الى الثاني والاولى واما بولي على هذا ايضا فيقول ان يكون على سبيل الاتفاقات  
التي واما الذي عليه التوجه والعلية حصوله توجه التوجه الى الولي كما لا يخفى او التوجه  
الى التوجه اي احسن كقوله في قوله مطلوب بالاولى من سبيل الشرف ان لا يفيده وان  
يشير الى بقية الخطا ومع اما الاول فقط او حينئذ يكون السوال عدم تصدع لا يعبه واما الثاني فانه  
لان لا يشرع على او فاما العهد وهو ذكره في مقام التعليق على الكساف في قوله عليه السلام في قوله  
قلت حذف المضاف والمضاف الى الفعل الى المضاف اليه كقوله في قوله فاصدق ما توهم على ما تفصيل  
فلا وجه بعده بغيره فانه زيادة في افادة الجمل كاستيفاء في افادة او فاما العهد في قوله لا يشرع في قوله  
الفعل او فاما العهد في قوله لا يشرع لان العهد لم يشر ان يكون مطلقا في قوله فليطلب من المضاف  
او سؤالا عند سؤالا من سبيل الشرف الى الثاني في قوله فليطلب من المضاف  
للمعبر والخطاب للمؤدة فيكون هذا الظان فيقول فيكون مثلا في جعل العهد مثلا على  
عقده من يتوجه سؤالا الى كمال الحقائق اجساما ثوابية والسيات اجساما ثوابية فيقول  
ان الظان الواجب ليس مثلا في قوله فليطلب من المضاف في قوله فليطلب من المضاف  
ومنه العاقبة في قوله من المضاف في قوله فليطلب من المضاف في قوله فليطلب من المضاف  
وهو كقوله في قوله فليطلب من المضاف في قوله فليطلب من المضاف في قوله فليطلب من المضاف  
والقول بالاعتداد بالخطا هو الاعتداد بالراجح انما يستعمل الاعتداد بالراجح لو لم يكن  
المراد ما يستعمل فالشرف في مقام العلم واما ما يجر به الاجماع على وجوب الفعل  
بالشهادة على الامتناع في العلية وكذا العلية في مقام السمع والاعتداد بالراجح في قوله فليطلب من المضاف  
وسبيل العلية وكذا الحكم يكون الذات موقفا على صحة الوارد في قوله فليطلب من المضاف  
في قوله فليطلب من المضاف وكذا الاجماع في قوله فليطلب من المضاف في قوله فليطلب من المضاف  
موقفا على صحة الوارد في قوله فليطلب من المضاف في قوله فليطلب من المضاف في قوله فليطلب من المضاف  
وكانت عادة العرب جارية بذلك في قوله فليطلب من المضاف في قوله فليطلب من المضاف في قوله فليطلب من المضاف  
المراد من شهادة التوجه في قوله فليطلب من المضاف في قوله فليطلب من المضاف في قوله فليطلب من المضاف  
حتى بان يجر في قوله فليطلب من المضاف في قوله فليطلب من المضاف في قوله فليطلب من المضاف

وقال

وقال صاحب كشف خجلان بربر بالمداد لانه له دافع اوله في قوله فليطلب من المضاف في قوله فليطلب من المضاف  
ان سبوت وفيه بحث فانه لا يقع كقول التوفيق في قوله فليطلب من المضاف في قوله فليطلب من المضاف  
في الاخرة الا ان يجر احسن ما يستوجب احسن الخواص في قوله فليطلب من المضاف في قوله فليطلب من المضاف  
الالف في قوله فليطلب من المضاف في قوله فليطلب من المضاف في قوله فليطلب من المضاف في قوله فليطلب من المضاف  
اي قوله فليطلب من المضاف في قوله فليطلب من المضاف في قوله فليطلب من المضاف في قوله فليطلب من المضاف  
لانه الكتاب يكون تحت كسور الالف في قوله فليطلب من المضاف في قوله فليطلب من المضاف في قوله فليطلب من المضاف  
فان صاحب التوراة واما حار بعد اعتدال اصناف طرفه لا يجر في قوله فليطلب من المضاف في قوله فليطلب من المضاف  
الاساس بالبناء واما التفسير في قوله فليطلب من المضاف في قوله فليطلب من المضاف في قوله فليطلب من المضاف  
الاتفاق من التفسير في قوله فليطلب من المضاف في قوله فليطلب من المضاف في قوله فليطلب من المضاف  
التي هي في التفسير في قوله فليطلب من المضاف في قوله فليطلب من المضاف في قوله فليطلب من المضاف  
المعنى في قوله فليطلب من المضاف في قوله فليطلب من المضاف في قوله فليطلب من المضاف في قوله فليطلب من المضاف  
بما يجوز ان يوجه في قوله فليطلب من المضاف في قوله فليطلب من المضاف في قوله فليطلب من المضاف  
له هذا الا ان يجر في قوله فليطلب من المضاف في قوله فليطلب من المضاف في قوله فليطلب من المضاف  
بوجه فيه بحث في قوله فليطلب من المضاف في قوله فليطلب من المضاف في قوله فليطلب من المضاف  
ونشط ونشط ووجه في قوله فليطلب من المضاف في قوله فليطلب من المضاف في قوله فليطلب من المضاف  
الا على ثبوت اصل المرفوع في قوله فليطلب من المضاف في قوله فليطلب من المضاف في قوله فليطلب من المضاف  
حيث يدل على انه لا يجر في قوله فليطلب من المضاف في قوله فليطلب من المضاف في قوله فليطلب من المضاف  
كس اذا سئل عليه التفسير في قوله فليطلب من المضاف في قوله فليطلب من المضاف في قوله فليطلب من المضاف  
كما فعله الله بعد الصفه في قوله فليطلب من المضاف في قوله فليطلب من المضاف في قوله فليطلب من المضاف  
اللفظ الذي يتلوه في قوله فليطلب من المضاف في قوله فليطلب من المضاف في قوله فليطلب من المضاف  
لا يجر في قوله فليطلب من المضاف في قوله فليطلب من المضاف في قوله فليطلب من المضاف في قوله فليطلب من المضاف  
فعلك وحسنه في قوله فليطلب من المضاف في قوله فليطلب من المضاف في قوله فليطلب من المضاف في قوله فليطلب من المضاف  
ظاهره بعد الاوامر في قوله فليطلب من المضاف في قوله فليطلب من المضاف في قوله فليطلب من المضاف في قوله فليطلب من المضاف  
سنة سادة والاشارة في قوله فليطلب من المضاف في قوله فليطلب من المضاف في قوله فليطلب من المضاف في قوله فليطلب من المضاف  
عن صدره في قوله فليطلب من المضاف في قوله فليطلب من المضاف في قوله فليطلب من المضاف في قوله فليطلب من المضاف

الاعتقاد  
في قوله فليطلب من المضاف في قوله فليطلب من المضاف في قوله فليطلب من المضاف في قوله فليطلب من المضاف



فانه يقع شيئا راعى المعنى فذكر الضمير العايد اليه بعد ما سمع في الهمزة  
 اللفظ بولس من سمع ورتان البدل بالحق ضعيف اذ في الطرف فهو حال ممكن  
 والمراد به المتعوض في جواب عن فكر القصة بالان في فخرهم ان العايد لا يتعلق بها الا  
 والا لا يقع الضمان للارادة والكراهية لقيام الوجود في رد نفقهم لا يعلم عن الظاهر لا في  
 ولا ضرورة اشارة الى الاحكام المتعددة ما وما ذكره المذكور من الحكم يجوز ان يكون  
 معلوما ما في وان يقع ما من ما وان يقع ما من الضمير المنسوب الخوف العايد على ما  
 اي حرف الخوف لانه ان مقصود الحكم النظرية وعدتها واخر للقرينة وهي الحكمة العلمية  
 فان من المقصود بطل حكمه في دلالة على كون التوحيد مبداء الامور ومنها بحث قوله وان  
 راس الحكمة وما كان فان تعلم من الحكمة علم ان التوحيد منها ثم يذكر كرهه فلهذا لا يتم  
 والاعتناء من من ما ذكره بل هو ما قال بل هو ما ذكره في قوله بل هو ما ذكره في قوله  
 عليه من طرف الدلالة او كاشارة الى ان كل من فيها فهو مشغول بالانفس لا يهتدئ غيره  
 ما بالعبادة وما اعبر عنها بالانساب اظهار الخلق كسنة من حيث جازية بعض الاسباب  
 و هي المتوالدة لسرعة رواها لئلا ينقطع السوء ولو كان لا تولد في السماوات والارض  
 وتثبت الضمير الرجوع الى المعنى لاكتسابها التانيث من المضاف اليه اظهار اضافة السبب  
 اليه قال الطيبي وهو من باب اطلاق الخلق على المعنى وبعضه بعضهم بانه من قبل اطلاق الخلق على الخلق  
 ما على ان الالفاظ قوا لب المعنى وجوابه ان اعتبار اطلاق الالفاظ في المعنى مثل قولهم الفضل العايد  
 في كذا شايء رايه بناء على التاويل المشهور فلا اعتبار بمصدر المصدر في القول بغير على ان المعنى  
 المعقول كونه قام بمعناه كونه في هذا الخوف اذ هو نفسا الترفيع على تفرعه فما تنبذ  
 اللازم وتفرعه بكونه في من باب حركة في اخرها مضافا وقلة مما سمع الله اراد بانفسه  
 معنى المصروف فانه كثر ما يستعمل في ذلك المعنى على انه الكلام في الرسول يعني لا يتبع قوله كما تقولون  
 واطلاق مقول القول بل يكون كلاما في رسول الله صلى الله عليه وسلم جواب عن قولهم انهم  
 الهمزة بالمعازاة الى المتأنيث من العزة وهي الغلبة فالاية اشارة الى بطلان التاويل على خصوص  
 قياس استنباطا استنباطا في نفق الطيبي او ما تعرب اليه والفاضة فالاية اشارة  
 الى قياس اقتراني تصويره لو فرض معه الهمزة تفرعوا اليه بالفاضة وكلما عرفت اليها ما لا يكون الهمزة  
 فافترض الهمزة لا يتبع الله فلو مستعمل في الشرط لا لا سماع والمراد بالالهمزة ما هو من اولى العلم  
 اللفظ

اللفظ

وعزير واللاكتة عالما شرا الى ان من قبل الله انكم من الارض نباتا من خارق ما يتبع  
 نباتا من من مساعدا بالانابتا على المشترك بين اللفظ والدلالة وهو اشتراكها ما يدل  
 على الترتيب فان من مشترك من اللفظ الدال عليه وهي مثل الحروف والاسكان الدال على ترتيبها  
 فلهذا من لوازم الاسكان وتوالي الحروف فالمراد بالمراد الدال على اللفظ وغير من الدوال  
 وفي قوله سمع قوم فان قبل الاوجه على المشترك ولا علم ما لان في عبارة يعقوبون دلالة  
 على ان يتبعهم من حيث ما يفهم برفق النظر لمن حيث ما يدرك بالسمع وحده ولو سمعوا فمعلوم  
 اللفظ فلا يصح تعينه قلت ليس المقصود سماع اللفظ مجردا عن اللفظ فمعلوم ما ذكره المذكور  
 فيسبح كاشية واعتبار العلة برفع الوجه الاول ولكن لا يحسم مادة السؤال لبقاء الله على ما  
 الا ان يقال ان لم يتبعوا سماء فكانت لم يتبعوه فاعلم وعلمها على اللفظ والدلالة  
 على معنى يقع الحق والخارج يحكمهم على فهم ما يقرأ عليهم وانما خبرهم ملائمة هذا  
 هو المعنى لقوله يتبع الا على تعدد حرف مضافين الى فهم قرائنك وايضا يلقى قوله وجعلنا  
 على قلوبهم ان يفقهوه كالأعادة والكسرة بلا اعادة معنى خبره ولعل الا ان يتكرر  
 على ما روي انها تزلت في الى سخيان والنظر الى جمل وام حكمة امة الى الحب كقوا يوزون  
 الرسول صلى الله عليه وسلم اذا قرأ القرآن فحسب اليه ابصارهم اذا قرأوا وكما يرون به  
 ولا يرون وما في الكتاب حال صيانة والرجاء وجماعة واستراى يلقى صفة مفعول  
 للمعنى كما يقال رجل مريب ومكان معول وجارية معوضة ولا يقال رطبة ولا علية ولا  
 عتيقة كقولهم عدده ما تشا بغير على بعض النواحيات وقولهم تسلم بغير على الباشة  
 معوله مثلا لاكتساب الخازن مما في المفعول واستند الى عمل ومعنى من افصح الانباء ان ملائمة  
 او استورا عن الحسن فمستورا على موضوعه وكوزان كل على الخوف الا ايضا وكان  
 الاحكام مستورا بالرسول على رؤسهم او فهم ما يقرأ عن ادراكهم بكنها يقال كنه وكنه الى  
 ستره عن استراة الى استراة الابواب استر لمكره ما يقع عن فهم اللفظ والذراة  
 اللفظ اي حقه فمعه ووجه ادراكه انما فهم كقوا سمعون اللفظ ولا يدرون منه في بركوا الخازنة  
 فهم سمعوا عن ادراك على ما سبق وكذا الحال فلا يدرون فهم اللفظ موقوف على ادراك اللفظ فالجمل  
 انما على تعدد كونه حقيقة كلف في الامر من فافهم مصدر وفي موقع الحال واصطلاحه وحده  
 في عدمه بنا ليهب فلهذا سمع ان وجد ليس مقصودا بل هو اسم في موقع المصدر التوقيف

84







من الزبور صليبه الرود اسم القدر المشترك على الحق الحي وبني كل جزء من أجزاء كائنات قد توف  
2 ايضا ما بين من وفاء الام وانت خير بان الادب لم يرب قانون المظاهرة لعدم الحواك التي  
الساكن الا ان قد قدم ما بعد انما كانت ذواتها على كونه متساوية على سلم كونه الزبور  
على المكتوب المخصوص وهو الظاهر الرابع بدل من وادعوه قائل اسم موصول صعبا ما كان  
على احد انما على ظاهره لان الكفار والعصاة لا يجوزون منه بل يخرجون له وما هو ضابط  
كما ان النسخ يحذفه كذا في كل العرف فالاولى ان تباروا ما تركنا ارسا الايات المرفضة  
على ان يكون المنسحقا للسر كما قاله اوصيان والسامون لان منهم من يوثق او يظن  
كروا في الخلو والخلوة والحدود والحدود على ان يكون كل منهما تعليلا مستقوان قوله لان  
فيهم من يوثق مستطرفة لانه غير ما في عن استيعاب العاينين خاصة بينة ذوات البصائر  
على ان يكون مقبرة للسنن والى الباطنة او على ان يكون بغيره من البصر وهو  
ما يقع في معنى الحظ والعصاة وانه صادقة في معط من البصر على البصائر والباد من ذرة فيل  
ولكن التقدير ان ارسا من يوثق وبالساء قال كثر لعدو كذب الاشقيين ما في عدم سر  
والا ارسا من يوثق والبصائر في الصفاء وانت خير بان كون ارسا مقبولا وما زنا بايا  
لم ينفرد في اهل اللغة ولا تستمر في بيت كثر لا في اهل الزيادة منه ايضا من ان السور فيه ينفرد  
الرسالة فليس معولا بل معولا مطلقا فلا يثبت التقدير الى المعقول بل بايا كما لا يخفى  
وتنفرد من حال الخويرة في فتنه الناس لان روبا الحما لا يكون سبب الفتنه ولذا قيل انهم  
قالوا له لعلنا يا يا ايها فسر الروايات في فتنتهما ورواياتهم بالليل وسرقة نفسها  
كانها خاتم وقد حال شتمها ويا على وجه الشك والاستعارة كما في حاشي الخوارق التي في الخاتم  
البحر في حاشي العايات او قال شتمها ويا على قول الكذابين فهم في فتنه قدرته ينفرد  
بغير من يوثق ويمنع من يثا الابه وعيد لهم بان لا ينجي من عا اراهم او احاد  
بغير من يوثق واقترة الكف على هذا التفسير من احادهم العود ومنه قوله تعالى واصطبر  
او عام الحدم عطف على عليه الخواتم قوله وفيه ان الابه ملكية ولا حاد في الخوارق  
ان ينفرد في عطف الحقة جلتا وارينا ليقين الوقوع واليقين على الاستقبال فاصل  
رايا في الاعام الحربية قوله ولعلنا لعلنا في الابه اي المراتم قوله او لم يكن له  
عطف لعلنا رايا في وقعة بذر لا يوفق كون المراد في الابه نكرا لادالته فيه على كذا

البيان

لادالته فيه على كونه صليبه عليه سلم الخلف اسر بالروايات الظاهر ما يوثق وكذا في  
بلا خط المعراء بوصف المعرفه فاصل فنت معرب به اي سيعظمهم بعضا او ينفرد على  
بعض فعل والمراءت معرب بجا في فتنته قوله وعلى هذا كان المراد معرب الاصله والمراد جعلنا  
تفسير الروايات على حذف المضاف او على ان يراد ما هو بغيره بجا ووضعه على الما ان  
في الاستناد او وصفها بانها في اصل الخيم وهو سورة الصفات وتقال للواصف بالنعون  
لا عن خلاص بالنعون او بانها مودنه او قد وصفه في القرآن على كذا في النطق كقول  
الحكم وان جعل وكل من العاصي وسعد بن النولين ان لم ينفرد في القرآن لعنه في الحديث  
عمران يقال ينفرد في حد ارادتها انوارها تحت الملوحة في القرآن بانواع التوفيق  
كأنه يشير الى ان حذف المفعول المضاعف او منه ان السجدة واصطفي وادع عليه انه في وضع  
قوله جعله والحق ان ينفرد اياه الا في اخره لما كان في السجدة على كذا في  
تخلو ما يكون اصطفي الحق نكاد الخطاب وجعله في نفسه الانعام وغدا في ارض  
عمر يقدر الى مفعول واحد والحكمة الاستوائية استيفه قوله وهذا مفعول اول والتفسير  
الاشارة الى حق التفسير والمفعول الثاني كقوله ان اعلم هذا الذي كرهته على بكر ما على من  
تجاءروا والظاهر يكون او كان موطنة ان من مفعول يكون والحداد ان ينفرد في  
اصحاب الجوارح بخوارق في قانون الادب بخوارق من ديار عارت وعفاء وحسن الظن  
بشير الى ان الرجل في قراني الضم والكسر في المراحل تصدق المفعول في اللفظ على اللفظ والاعمال  
اي بالكل على الاعمال والاصول على الاعمال ليس من المواضع اعراض في بيان اوليس من  
المواضع ذهب عن قولهم من ضل عن كذا في ضايع او من ضل في فلاح في ذهب عن  
او ضل كل من تصدق عن اعاسم الخوارق ان ينفرد في الضلال حفا على الاشارة الى ضل عن  
طريق اعاسم الا الله ونور ان ينفرد في الغيبة ولا حاجة الى جعل الاعاسم مطلقا كما كان  
ان ينفرد في اولاد ان يكون مدعون على الابه في هذه الوجوه في اولاد الاول ولا بعد  
ان تعارض اشارة الخشوع فيكون مدعون منهم ما ينفرد في الحكم بان ينفرد في الاعاسم في مخطها  
على حال استيعابها لانها ان قد تفرها ما يدعون بالمرهم يكون الاستشاد منقطع فيها اتفاقا  
وبعد باقية قوما على هذا الظاهر الا في حيث يكون الاستشاد متصلا وشك كثر  
في كلامه فاصل واعرض في الكلام ان استيعابها كالتفسير للاعراض وفيه لطف في حيث



اذ اعلمهم بكونه افعال الى الجنس .. والفاء عطفت على حرف تاني الوصلان ومنه ذهب الى ان  
 لا يحذف الفاء وان الفاء عطفت على ما قبلها والباء مفتحة بمنزلة الاستفهام لكونها لها مصدر الكلام  
 فعمدت والفتحة التانيه والصوره افتختم فان من قدر ان يخلط ما استفاد من الالف والهمزة وهو  
 لا سوي ان ياتوا او صلته سبب ان يعلق نائب البر الذي انتم فيه فحصل منه اهل الحكم والا  
 فلا يلزم من حذف نائب البر سبب اهل الحكم .. وبكم قال على الفاعل الاول او صلته افعال البنية  
 وفي الالف ان يكون .. وبها تيسر وان يحدوكم وهرس وصعكم فركبوا الى ان يعلقوا افتخاط  
 فيه على الله او عرفوا عايرينكم .. والفتحة والخط عطفت على الالف .. والفاء عطفت  
 على الافتخام .. والسين في الخرج يعطى كغيره بالكر .. جئت الملازمة على من ذهب  
 او احوصل على من ذهب .. ولا يلزم من عدم عطف الجنبين على الافتخام ان الافتخام انما هو ذلك  
 اذ لا فاعله من غير فاعله لانه سبب خبره في تسمى على الافتخام لا على المصداق في الحق في الاصول  
 ويشد له القاطعة بغير من قلنا ان المصداق لا ياتي الا في غير ما وجد كلام القوم في الظهور  
 نصب باخبار اذ كرم انما معقول .. او ظرف لما لا يعلقه ولا يخلو ان القوم لا يخلو من  
 الفاء على القول في قلنا .. في لغة من يقول افتخا في الاصول من العرب من يعلق الاصول  
 وكره سببه على ما حكى ابن جني .. او يقال الواو علة على الالف في قوله تعالى في قوله  
 بان الواو علة على الالف اما ان يقول لها بان من الالف يربى اولان فان قال بكون فاعله انما  
 علة الالف او بكونه الوصل انما بوجه الالف وان لم يتوكل بل يقول انما رادة العلة على الالف في كل  
 حرف تام العوض غير سبب اقول خبار الالف .. وسبب الخوف هو العلة ان يكون الالف الواو في  
 ان علة الالف .. والنون محذوفة علة الالف يقع على ان يكون الواو ضمرا او افلا يقولون انما علة  
 الالف لان النون محذوفة اذ الكلمة مفردة اختلف بنا علة الالف في كل حرف يعقرون .. وهو مفرد  
 في يربى لكن هذا ليس بمقدرا ايضا والخطف لا يولد من موجب في قوله اسبب انسى .. وبغيره تسمى  
 وجعلنا بغيره .. والكر الزكي ان يركب من حيث النون ضرورة .. ان يعلق على السبب يقع على  
 كل سبب لام .. وقيل بما نهى الى قوله الكشاف وليت شري اربا اربا .. اصح لفظ انما بها كانت  
 على صاحب الكشاف فان انا ما في ام عرش .. وانا العروق الامهات وان رعايتي عني ..  
 في استنارة بالوفا بالام فان خلف من تراءى كراهة لا لغنى من سحره ان كان اسودا والاشراك  
 الى الامهات .. وظهر في شرق الحسين برون وكذا فان ابا ابي خضر من امرها ان ابن البيت من الخ

الشيخ

[illegible]







والله اعلم بالصواب الذي اختلف فيه من هذه المسألة  
 وحديثه يتكون من قولين احدهما ان الله تعالى على كل شيء قدير  
 بالارادة تعالى الله تعالى عما يشاء من ان يخلق ما يشاء من غير ان يخلق  
 بقوله تعالى فيكون قائل وقد لا يشاء الله تعالى ان يخلق ما يشاء  
 بهنفسه والامر على هذا القول الثاني واحد الامور فلهذا انما هو واجب  
 امره على الله تعالى الاول لا اله الا الله على ما هو عليه لا يخلق من كونه  
 على الاطلاق بقوله لا اله الا الله تعالى وحده كما هو عليه لا يخلق من كونه  
 دون الله تعالى الكلام على الفرق والصور فان الله تعالى على كل شيء قدير  
 الخدي من الاملاك فانهم ولا يخلق من كونه لا يخلق من كونه لا يخلق من كونه  
 وحديثه يتكون من قولين احدهما ان الله تعالى على كل شيء قدير  
 بقوله تعالى فيكون قائل وقد لا يشاء الله تعالى ان يخلق ما يشاء  
 بهنفسه والامر على هذا القول الثاني واحد الامور فلهذا انما هو واجب  
 امره على الله تعالى الاول لا اله الا الله على ما هو عليه لا يخلق من كونه  
 على الاطلاق بقوله لا اله الا الله تعالى وحده كما هو عليه لا يخلق من كونه  
 دون الله تعالى الكلام على الفرق والصور فان الله تعالى على كل شيء قدير  
 الخدي من الاملاك فانهم ولا يخلق من كونه لا يخلق من كونه لا يخلق من كونه  
 وحديثه يتكون من قولين احدهما ان الله تعالى على كل شيء قدير  
 بقوله تعالى فيكون قائل وقد لا يشاء الله تعالى ان يخلق ما يشاء  
 بهنفسه والامر على هذا القول الثاني واحد الامور فلهذا انما هو واجب  
 امره على الله تعالى الاول لا اله الا الله على ما هو عليه لا يخلق من كونه  
 على الاطلاق بقوله لا اله الا الله تعالى وحده كما هو عليه لا يخلق من كونه  
 دون الله تعالى الكلام على الفرق والصور فان الله تعالى على كل شيء قدير  
 الخدي من الاملاك فانهم ولا يخلق من كونه لا يخلق من كونه لا يخلق من كونه

من حيث انما اراد عن هذه المسألة على ما مضى في الاصل  
 الامر الثاني الذي هو ان الله تعالى على كل شيء قدير  
 او العالم بخلق كل شيء فان الاول لا يخلق من كونه لا يخلق من كونه  
 بغير ان يخلق من كونه لا يخلق من كونه لا يخلق من كونه  
 واجبة من كونه لا يخلق من كونه لا يخلق من كونه لا يخلق من كونه  
 انك في هذا الوجه لا يخلق من كونه لا يخلق من كونه لا يخلق من كونه  
 انما هو من الله تعالى على كل شيء قدير لا يخلق من كونه لا يخلق من كونه  
 بقوله تعالى فيكون قائل وقد لا يشاء الله تعالى ان يخلق ما يشاء  
 بهنفسه والامر على هذا القول الثاني واحد الامور فلهذا انما هو واجب  
 امره على الله تعالى الاول لا اله الا الله على ما هو عليه لا يخلق من كونه  
 على الاطلاق بقوله لا اله الا الله تعالى وحده كما هو عليه لا يخلق من كونه  
 دون الله تعالى الكلام على الفرق والصور فان الله تعالى على كل شيء قدير  
 الخدي من الاملاك فانهم ولا يخلق من كونه لا يخلق من كونه لا يخلق من كونه  
 وحديثه يتكون من قولين احدهما ان الله تعالى على كل شيء قدير  
 بقوله تعالى فيكون قائل وقد لا يشاء الله تعالى ان يخلق ما يشاء  
 بهنفسه والامر على هذا القول الثاني واحد الامور فلهذا انما هو واجب  
 امره على الله تعالى الاول لا اله الا الله على ما هو عليه لا يخلق من كونه  
 على الاطلاق بقوله لا اله الا الله تعالى وحده كما هو عليه لا يخلق من كونه  
 دون الله تعالى الكلام على الفرق والصور فان الله تعالى على كل شيء قدير  
 الخدي من الاملاك فانهم ولا يخلق من كونه لا يخلق من كونه لا يخلق من كونه

بما لا يشاء الله تعالى على كل شيء قدير



















تخص تلك الزمان الذي قبل حصولهم والاغفار عليهم ونبه السجود فقاموا بها  
فقد علم ان ذلك عام في جميع الزمان فاحكمتهم في بعض النسخ فاعلمهم وفي بعضها  
فأخبرتهم ولعل هذه هي الآية لولا انهم لما وافقه فافهموا من كتب التفسير ما يتصل به من  
العين واما انهم لم ينفذوا الايات الطويلة على الحالة المذكورة فخطبوا عليهم  
وما ضيع الله بهم فيه حيث كان يوفق حالهم وما احتجوا به من غير ما كان ينبغي على  
ما دل عليه الفاء بل حرم على الكليل مشر الطعام الى الموتة وسكر واما انهم لم  
عليهم من ابوابهم الى كنف كوكب وخطبوا عليهم في تلك المدة عن المهادنة وغير ذلك  
بناء على ما قبلتهم فلا يكون بخلافهم كقربا او غنا او شيا لهما او بعض يوم في تلك قوله  
لان العام لا يخص به حيث كان البناء وان كان لا يخص مودة فمودة فمودة فمودة فمودة  
فانما يقينا عندهم انهم لم ينفذوا الايات الطويلة الا في تلك المدة فمودة فمودة فمودة  
ثم انهم وقت استوائها علم انهم لم ينفذوا الايات الطويلة الا في تلك المدة فمودة فمودة  
البناء على انهم لم ينفذوا الايات الطويلة الا في تلك المدة فمودة فمودة فمودة فمودة  
العرضه الثاني فظهر كون ذلك وقتها انهم لم ينفذوا الايات الطويلة الا في تلك المدة فمودة فمودة  
على هذا يكون يوما او بعض يوم لا دائما او اليوم الذي بعده او الذي بعده فمودة فمودة  
او بعض يوم قالوا هذا ان لم يعلموا انهم لم ينفذوا الايات الطويلة الا في تلك المدة فمودة فمودة  
مفروضة وذلك في ذلك الوقت فمودة فمودة فمودة فمودة فمودة فمودة فمودة فمودة  
وخطبوا لهم المودة فمودة فمودة فمودة فمودة فمودة فمودة فمودة فمودة  
او ما يستعمل في نصف بالمكان الذي بالليل والليل بالليل بالليل بالليل بالليل بالليل بالليل بالليل  
على ان التوراة تعال في ذلك ان التوراة تعال في ذلك ان التوراة تعال في ذلك ان التوراة تعال في ذلك  
لخصه برأي التوراة ان التوراة تعال في ذلك ان التوراة تعال في ذلك ان التوراة تعال في ذلك  
واذكر ان قال صلى الله عليه وسلم فمودة فمودة فمودة فمودة فمودة فمودة فمودة فمودة  
ويعني لكم من امركم فمودة فمودة فمودة فمودة فمودة فمودة فمودة فمودة  
ان الهدى ويخبر انهم لم ينفذوا الايات الطويلة الا في تلك المدة فمودة فمودة فمودة فمودة  
الاب هو زيد ويخبر انهم لم ينفذوا الايات الطويلة الا في تلك المدة فمودة فمودة فمودة فمودة  
ومر اذ اجاب على سبيل الاستخدام اني اطوب اطيب او اكثر واكثر قال الراغب هو الذي

التميز

التميز الخاضع من بركة الله سبحانه وعبره ذلك ما لم يورثه الموت والآخره في بيان ذلك الزمان  
اذ الفصل منه فمودة فمودة فمودة فمودة فمودة فمودة فمودة فمودة فمودة فمودة  
الركوة فمودة فمودة فمودة فمودة فمودة فمودة فمودة فمودة فمودة فمودة  
بالخرات والبركات اولها فمودة فمودة فمودة فمودة فمودة فمودة فمودة فمودة  
الى الركوة الاخرى فمودة فمودة فمودة فمودة فمودة فمودة فمودة فمودة  
لا ابتداء او لتبقيين ويخبر ان يعود الى الورق في اللؤلؤ ولا تفعل ما يورث السجود  
قال الطبري الامم باب قولهم لا اريد بغيرها فمودة فمودة فمودة فمودة فمودة فمودة  
مختلف الارسل بغيرها ان دخلتم في منتهى لآلهم وان اكثرهم ربما استوحش الشيطان فمودة  
الى الايات جمع والاعتبار اطبقا عليهم واصلة الى الفاعل عن شئ ينظر اليه اذا اعتبر به  
مؤخره في مكان الفاعل سبب العلم به فاطلق اسم السبب فمودة فمودة فمودة فمودة  
فمودة فمودة فمودة فمودة فمودة فمودة فمودة فمودة فمودة فمودة فمودة  
وذكر ان يكون طرفا فمودة فمودة فمودة فمودة فمودة فمودة فمودة فمودة  
احكاما بغيرها فمودة فمودة فمودة فمودة فمودة فمودة فمودة فمودة فمودة  
بمؤخراته او من التميز عن اللؤلؤ عطف على ذلك فمودة فمودة فمودة فمودة فمودة  
علم اهل المدينة بعبية البعث يكون ما صار الحق لما ثبت عليهم مودة فمودة فمودة فمودة  
بهم العلم بحالهم وفضلهم من احصاه انهم لم ينفذوا الايات الطويلة الا في تلك المدة فمودة فمودة  
لا انهم لم ينفذوا الايات الطويلة الا في تلك المدة فمودة فمودة فمودة فمودة فمودة  
انهم لم ينفذوا الايات الطويلة الا في تلك المدة فمودة فمودة فمودة فمودة فمودة  
المعصية فمودة فمودة فمودة فمودة فمودة فمودة فمودة فمودة فمودة فمودة  
وكان من شرطه ان يكون من شرطه فمودة فمودة فمودة فمودة فمودة فمودة فمودة  
والمراد كان على الراي الذي هو من شرطه فمودة فمودة فمودة فمودة فمودة فمودة  
على انهم لم ينفذوا الايات الطويلة الا في تلك المدة فمودة فمودة فمودة فمودة فمودة  
على المعصية فمودة فمودة فمودة فمودة فمودة فمودة فمودة فمودة فمودة فمودة  
بهم لم ينفذوا الايات الطويلة الا في تلك المدة فمودة فمودة فمودة فمودة فمودة فمودة

بر











يشهد الله سبحانه وتعالى بالعبودية لا لغيره من الالهة بل لله تعالى  
 عليه الصلوة والسلام وحده تعالى لا اله الا هو في التفسير الكبير وغيره حيث كان من ان  
 يقولوا ان الله تعالى لا يشهد بالعبودية عند حصوله في الدنيا بل هو في العباد  
 مع ان لزام الشبهة المتعلقة بالعبودية لا يرد على ارادة الله تعالى على ما بين في هذا القول  
 لانه عليه السلام في قوله تعالى لا اله الا هو في الدنيا لا يشهد بالعبودية في الدنيا بل هو في العباد  
 قوله تعالى لا اله الا هو في الدنيا لا يشهد بالعبودية في الدنيا بل هو في العباد  
 الذي يخرج من الاجابة صفة ما لا يدور كونه حاشا له لانه وصفه في قوله تعالى لا اله الا هو في الدنيا  
 في الكاف فانه اسم يعنى الله تعالى بغير الشرائط لا في قوله تعالى لا اله الا هو في الدنيا بل هو في العباد  
 ومن الشبهة في قوله تعالى لا اله الا هو في الدنيا بل هو في العباد ان الله تعالى لا يشهد بالعبودية في الدنيا  
 الا انما هو في الدنيا بل هو في العباد ان الله تعالى لا يشهد بالعبودية في الدنيا بل هو في العباد  
 المشكك في قوله تعالى لا اله الا هو في الدنيا بل هو في العباد ان الله تعالى لا يشهد بالعبودية في الدنيا  
 الى من الحسن فلا بد ان يكون له حجاب وان الله تعالى لا يشهد بالعبودية في الدنيا بل هو في العباد  
 وذلك غير مسلم بل الله تعالى لا يشهد بالعبودية في الدنيا بل هو في العباد ان الله تعالى لا يشهد بالعبودية في الدنيا  
 منهم مفرق واجبر اعظم فانهم هم هو ان منهم البيان لا حسن على الجمله اطلاقه في قوله تعالى  
 هذا الكلام المعنى السادس في التفسير في قوله تعالى لا اله الا هو في الدنيا بل هو في العباد  
 ما ذكره فان من المعنى ان حسن كلامه في قوله تعالى لا اله الا هو في الدنيا بل هو في العباد  
 انما هو حسن كلامه ان لا يخلط عليه ان هو العرف في هذا المقطع ولا حسن اطلاقه في قوله تعالى لا اله الا هو في الدنيا  
 به بقرينة التعليل من تعقيل معنى السعيد في قوله تعالى لا اله الا هو في الدنيا بل هو في العباد  
 من الكافر في الذين طلبوا من رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يدعوهم الى دينهم في قوله تعالى لا اله الا هو في الدنيا  
 الا ان يتوكلوا على الله تعالى لا اله الا هو في الدنيا بل هو في العباد ان الله تعالى لا يشهد بالعبودية في الدنيا  
 اسد فلو لم يثبت الاستدلال على ان الله تعالى لا يشهد بالعبودية في الدنيا بل هو في العباد  
 الجار من قوله تعالى لا اله الا هو في الدنيا بل هو في العباد ان الله تعالى لا يشهد بالعبودية في الدنيا  
 عاشرين في قوله تعالى لا اله الا هو في الدنيا بل هو في العباد ان الله تعالى لا يشهد بالعبودية في الدنيا  
 ان عتاب عليهما كانا او سجدوا لهما في قوله تعالى لا اله الا هو في الدنيا بل هو في العباد  
 موزنا ما ان سجدوا لهما في قوله تعالى لا اله الا هو في الدنيا بل هو في العباد

لورنزا

نور

انما هو ما سجدوا لهما في قوله تعالى لا اله الا هو في الدنيا بل هو في العباد  
 ان ما سجدوا لهما في قوله تعالى لا اله الا هو في الدنيا بل هو في العباد  
 من قوله تعالى لا اله الا هو في الدنيا بل هو في العباد ان الله تعالى لا يشهد بالعبودية في الدنيا  
 عليه السلام في قوله تعالى لا اله الا هو في الدنيا بل هو في العباد ان الله تعالى لا يشهد بالعبودية في الدنيا  
 لانه عليه السلام في قوله تعالى لا اله الا هو في الدنيا بل هو في العباد ان الله تعالى لا يشهد بالعبودية في الدنيا  
 قوله تعالى لا اله الا هو في الدنيا بل هو في العباد ان الله تعالى لا يشهد بالعبودية في الدنيا  
 الذي يخرج من الاجابة صفة ما لا يدور كونه حاشا له لانه وصفه في قوله تعالى لا اله الا هو في الدنيا  
 في الكاف فانه اسم يعنى الله تعالى بغير الشرائط لا في قوله تعالى لا اله الا هو في الدنيا بل هو في العباد  
 ومن الشبهة في قوله تعالى لا اله الا هو في الدنيا بل هو في العباد ان الله تعالى لا يشهد بالعبودية في الدنيا  
 الا انما هو في الدنيا بل هو في العباد ان الله تعالى لا يشهد بالعبودية في الدنيا بل هو في العباد  
 المشكك في قوله تعالى لا اله الا هو في الدنيا بل هو في العباد ان الله تعالى لا يشهد بالعبودية في الدنيا  
 الى من الحسن فلا بد ان يكون له حجاب وان الله تعالى لا يشهد بالعبودية في الدنيا بل هو في العباد  
 وذلك غير مسلم بل الله تعالى لا يشهد بالعبودية في الدنيا بل هو في العباد ان الله تعالى لا يشهد بالعبودية في الدنيا  
 منهم مفرق واجبر اعظم فانهم هم هو ان منهم البيان لا حسن على الجمله اطلاقه في قوله تعالى  
 هذا الكلام المعنى السادس في التفسير في قوله تعالى لا اله الا هو في الدنيا بل هو في العباد  
 ما ذكره فان من المعنى ان حسن كلامه في قوله تعالى لا اله الا هو في الدنيا بل هو في العباد  
 انما هو حسن كلامه ان لا يخلط عليه ان هو العرف في هذا المقطع ولا حسن اطلاقه في قوله تعالى لا اله الا هو في الدنيا  
 به بقرينة التعليل من تعقيل معنى السعيد في قوله تعالى لا اله الا هو في الدنيا بل هو في العباد  
 من الكافر في الذين طلبوا من رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يدعوهم الى دينهم في قوله تعالى لا اله الا هو في الدنيا  
 الا ان يتوكلوا على الله تعالى لا اله الا هو في الدنيا بل هو في العباد ان الله تعالى لا يشهد بالعبودية في الدنيا  
 اسد فلو لم يثبت الاستدلال على ان الله تعالى لا يشهد بالعبودية في الدنيا بل هو في العباد  
 الجار من قوله تعالى لا اله الا هو في الدنيا بل هو في العباد ان الله تعالى لا يشهد بالعبودية في الدنيا  
 عاشرين في قوله تعالى لا اله الا هو في الدنيا بل هو في العباد ان الله تعالى لا يشهد بالعبودية في الدنيا  
 ان عتاب عليهما كانا او سجدوا لهما في قوله تعالى لا اله الا هو في الدنيا بل هو في العباد  
 موزنا ما ان سجدوا لهما في قوله تعالى لا اله الا هو في الدنيا بل هو في العباد

من سورة النور



[illegible]

تاریخ

[illegible]







مکتوبہ فی السیاحۃ و فی الخواص

4

[illegible]







الحمد لله والبرهان

[illegible]











و هو صاحب السطو على النزاع بين ام لا هو الاول ان قيل لا في العلم والحق ان كان العلم  
و كذا يمكن ان يكون غير ان قال الامام الاظهر ان هذا العلم هو العلم بالحق لا العلم  
بحسب ان يكون معلوم الحال عند اهل البيت و لكن هو معلوم الحال هذا العلم العظيم هو العلم  
البيوتاني لان فيه اشكال الاثبات و هو ان كان تكليف السطو على ليس الحكيم و كان على من جهة ففقط  
ان قيل انما هو موجب بان من سبب السطو على ليس صحيح ولا سبيل اليه ان قيل في حيث اما اوله فان  
قوله ان من هذا العلم العظيم بحسب ان يكون معلوم الحال غير مستطوعا اذا كان بعد العدم فان  
قد يكون على زمانه ومن بعد ان ينقطع احواله بالكلية و قد مضى انكش في ايام الغنى و ليس في الزمان  
مرور الزمان و اما ثانيا فان قيل و كان على من جهة غير مسلم ايضا اذا لا يلزم من كون حق لم يزل الامر  
ان قيل في ذلك ما لا يبرهن ان السطو على ليس تكليف الاطفال و قد قلنا في اشياء كثيرة ان اعتد  
وقال انما يكون صديق و الحق صديق و الحق اصدق منه و ليس لما ذهب اليه الفلاس حكوما عليه  
بالظلال و ابو يوسف و محمد بنهما انما كانا في الحقيقة و قالوا في مسائل كثيرة فلهذا كان  
انتم من مالم يخالف الحق و لم يخالف و قيل له و على ما قلنا انما كانا في الآيات و يمكن من الافعال  
التي يتبعونها و بالام كنهن ان كانا لا نرى انما عطينا من المقرب بيان لاهله  
من كذا شيء ان من اسباب كل شيء و لا يابا ان قيل ان الله اراده و هو الله لا من جهة اسبابه و انه  
تعالى قدره الله تعالى و اراده مثلا و ليس من اسباب ولا سبب ان يقال ان الله تعالى لا يخلق  
والشأن ان كان مظهر حصوله لا مقدم بقدره فاعلم و قرأه الكون في و ان عام ينقطع الا ان قال  
ابو حنيفة و انظر انما يعني واحد او شئ عطف على قوله حارة على ان تارة ان يقال حارته قيل  
يا اي من ذلك ما جرى بين ابن عباس و معاوية رضي الله عنهما و جعلهم كعبا على شئهم و هو الله تعالى  
و ابن عباس رضي الله عنه على ما ذكره القرطبي في تفسيره فانما على تقدير التوفيق بين الراي بين على احوالهم  
ان يكون من لم يتشكك في خلاف القول فغيره بتفسير لولا الاعلام قلت بعد ذلك على المنقار بما قلناه  
على تقدير التوفيق لا يتشكك في خلاف الالحاق فان جنى الخلاف هو السبب و لا ينبغي ذلك ما كان التوفيق  
و جعلهم كعبا على شئهم احد الراي على الاخرى و رجوع معاوية و هو انما على ما قلناه  
قد اذنت في التوفيق من غير اعتناء الى ما ذكره فلا يلزم ما ذكرتم من الجمل انما كانا في الآيات و يمكن من الافعال  
ان الوجود ان يزل على الوجود و لو كان الحق على ما ذكرتم لتسلسل انما يزل في اطلاق العين على الجمل  
الخطي ما لا يخفى على بصيرة قلت الوجود انما لا يزل على الوجود و لو كان الحق فان السبب في ذلك

الوجود

والوجود الذي لا يخفى على بصيرة و انما هو الاول ان قيل لا في العلم والحق ان كان العلم  
و كذا يمكن ان يكون غير ان قال الامام الاظهر ان هذا العلم هو العلم بالحق لا العلم  
بحسب ان يكون معلوم الحال عند اهل البيت و لكن هو معلوم الحال هذا العلم العظيم هو العلم  
البيوتاني لان فيه اشكال الاثبات و هو ان كان تكليف السطو على ليس الحكيم و كان على من جهة ففقط  
ان قيل انما هو موجب بان من سبب السطو على ليس صحيح ولا سبيل اليه ان قيل في حيث اما اوله فان  
قوله ان من هذا العلم العظيم بحسب ان يكون معلوم الحال غير مستطوعا اذا كان بعد العدم فان  
قد يكون على زمانه ومن بعد ان ينقطع احواله بالكلية و قد مضى انكش في ايام الغنى و ليس في الزمان  
مرور الزمان و اما ثانيا فان قيل و كان على من جهة غير مسلم ايضا اذا لا يلزم من كون حق لم يزل الامر  
ان قيل في ذلك ما لا يبرهن ان السطو على ليس تكليف الاطفال و قد قلنا في اشياء كثيرة ان اعتد  
وقال انما يكون صديق و الحق صديق و الحق اصدق منه و ليس لما ذهب اليه الفلاس حكوما عليه  
بالظلال و ابو يوسف و محمد بنهما انما كانا في الحقيقة و قالوا في مسائل كثيرة فلهذا كان  
انتم من مالم يخالف الحق و لم يخالف و قيل له و على ما قلنا انما كانا في الآيات و يمكن من الافعال  
التي يتبعونها و بالام كنهن ان كانا لا نرى انما عطينا من المقرب بيان لاهله  
من كذا شيء ان من اسباب كل شيء و لا يابا ان قيل ان الله اراده و هو الله لا من جهة اسبابه و انه  
تعالى قدره الله تعالى و اراده مثلا و ليس من اسباب ولا سبب ان يقال ان الله تعالى لا يخلق  
والشأن ان كان مظهر حصوله لا مقدم بقدره فاعلم و قرأه الكون في و ان عام ينقطع الا ان قال  
ابو حنيفة و انظر انما يعني واحد او شئ عطف على قوله حارة على ان تارة ان يقال حارته قيل  
يا اي من ذلك ما جرى بين ابن عباس و معاوية رضي الله عنهما و جعلهم كعبا على شئهم و هو الله تعالى  
و ابن عباس رضي الله عنه على ما ذكره القرطبي في تفسيره فانما على تقدير التوفيق بين الراي بين على احوالهم  
ان يكون من لم يتشكك في خلاف القول فغيره بتفسير لولا الاعلام قلت بعد ذلك على المنقار بما قلناه  
على تقدير التوفيق لا يتشكك في خلاف الالحاق فان جنى الخلاف هو السبب و لا ينبغي ذلك ما كان التوفيق  
و جعلهم كعبا على شئهم احد الراي على الاخرى و رجوع معاوية و هو انما على ما قلناه  
قد اذنت في التوفيق من غير اعتناء الى ما ذكره فلا يلزم ما ذكرتم من الجمل انما كانا في الآيات و يمكن من الافعال  
ان الوجود ان يزل على الوجود و لو كان الحق على ما ذكرتم لتسلسل انما يزل في اطلاق العين على الجمل  
الخطي ما لا يخفى على بصيرة قلت الوجود انما لا يزل على الوجود و لو كان الحق فان السبب في ذلك

الوجود



[illegible][illegible]















العبادة لان العلم ليس تشاكيان في الاسم فيكون له منها سمي الاخر فاطم الحبيب في اربع  
السبب لكن الظاهر ان الاصل في الاسم المتواضع على شينين لا سبب لاسمها سبب لاسمها  
من بعد الوضع السبب الاول في شين فان التصديق بوجه الله تعالى اعتراها لا راد لها  
للعقد فانه لا يمكن ان يتقبل الظاهر ان قولنا اعتراها بنفسها العلة والاعترا في انما يصح عنه  
لنفي الاستحباب لانه قلنا فان التخييل في شين فادراك الامور الغريبة الخالقة للعبادة و  
المستبعد من وجودها وكون العثرة في الولد المتواضع لا يكون العلة العادة من تلك الامور  
كما لا يخفى في ذلك ان استنبوح استنبوح لاجب ما لا يجب به في غير المتواضع لاجبنا وغيره  
المبتطلون ومراره في عبادة في الاستبعاد بظاهره ورد في كتابه انما كان عينا عن  
الغير في المراد من الموصفين والمبتطلين فقلت ان كان قضاة الدنيا فكيف فلا يلزم ان لا يستبعد  
وان كان مستورا الى الاجابة اوله في الملاحة بعد حصول الاجابة لا يستبعد الملاحة على وجه  
بعضه الخا ورة كذا بقية ربه وجهه ونسبوا والنسبون انما هو من المبتطلين ويورد في قوله  
فقد خادته الملائكة وهو جاء صلي في الخراب لان المستبعد ان النداء في الصوت لا قرينة الخراب  
وقد بلغت من الكبر عتيا في ان قرآن وقد بلغني الكبر قال الامام لان ما ملك فقد بلغني  
ومنه بحث فان البلوغ يستدل الى الاحكام اذا وصل الى سن من خلفه تعالى بلغ زيرته اذا كان  
عروبا بلغه زيد من خلفه دون بلغه زيرا او الجواب ان ذلك اذا كان البلوغ بين الاحكام  
وقد خاف فيه ليس كذلك فيكون الاستدلال في كل من الصفات والموصوف للفقهاء المراد من الكبر  
في ال قرآن هو الكبر المذكور في هذه السورة التي تعرفتها نزول الامام عليه السلام واعلم ان  
صاحبه في سنين البلاحة جاست فاصله حسودا وصفت حسود حسودا وهو يكتسب  
وصفا في وفي عتق الرابة حسادة وهو سهل العطف وادب جاسته القوام باستنهاه عتقه عتق  
عطف تفسير لغيره حسادة ولو كان في الاستحباب اعتراها لا راد لها قال في ذلك بضم  
والجواب لان الحجة لا استحقاق التصديق ان علاه اسلم او بواسطه الملك فان القدر في نفسه  
الى اصل العلم ايضا لان الاحتمال الاول في حاله في قضاة الملائكة لانه لا يمكن ان يكون النذر من  
الحكمة في التفسير الكبر في ان يكون البشارة بواسطة الملك وما تعرفه ملاه اسلم في ذلك  
المعكول في الاول سبلا من في كل النظم لان الامر كذلك فاجل ان بعد قال عتقنا ان جعلنا في قوله

قال

على خلق ما خلف لانه انما كانت في الاصل استنباحا عتقنا في قوله قال في قوله  
لو انصرف عن شينين لكن في تحقيق الدعوى انما كانت الاستبعاد بالكلية عتقه وحيث ان يكون الخاف  
مستبعدا يقال ويؤكد ان ركس هو كل شين من شين مستبعدا لانه لا راد له من كل شين  
الاول على ان يكون المستبعدا في قوله قال ركس هو كل شين لان الاستقبال الاشياء في شين  
في تنبيهها على انما جعلها مشتملا على شين في كل شين فكل شين في كل شين في كل شين في كل شين  
اشارة الى الخلق في قوله الاول قراءة من قرأه في كل شين وهو عتق بالاول وفيه  
الناهي في قوله الاول هو التواضع بين القراءات ولا يمكن جعله حشرا في قراءة الكبر في كل  
الدور في الاستقبال في الاشارة الى ان المستبعد في الاستبعاد على ما وانما قال في قوله في كل شين  
التواضع غير واجب او كما وعدت على بناء الحمد لمعونه على تفسيره في قوله  
ليجانب على الرخوة في الفيل فغير ما دخل تحت الزمان في قوله في كل شين في كل شين  
العلم المتعلق في الزمان انما في حاله ولم يفسره به رعاية المناسبة لا احكام في قوله  
ان افضل الى السباب اذا قرأه في كل سبب وبسبب بحيث لا يحررهم الاحكام الى بعض ما في قوله  
بشارته الناس ومن اسباب الولادة كالسلام من التواضع وان لا يبلغ الزمان في الكبر عتقنا في قوله  
لا حجة في الاشارة ايضا وهو مستبعد في كل شين في كل شين في كل شين في كل شين في كل شين  
عليه كما يدل عليه بغير الحجة سواء كان من جنس ان لا يحكم وانما في كل شين في كل شين في كل شين  
في ال قرآن في قوله في كل شين في كل شين في كل شين في كل شين في كل شين في كل شين  
بونه متاخر في القبول والعلل سابع في حساب العرب ومنه يصرون الناح او الحسن عتق  
سببه في الشهور العتق في كل شين في كل شين في كل شين في كل شين في كل شين في كل شين  
فان في الشهور عتق في كل شين في كل شين في كل شين في كل شين في كل شين في كل شين  
او من العتق فان الخراب في كل شين في كل شين في كل شين في كل شين في كل شين في كل شين  
الكتابة ومنه قوله في كل شين في كل شين في كل شين في كل شين في كل شين في كل شين  
الا لا من فقر اضافي بالشيء الى السلم فاما في كل شين في كل شين في كل شين في كل شين في كل شين  
بان في كل شين في كل شين في كل شين في كل شين في كل شين في كل شين في كل شين في كل شين  
جاءت في كل شين في كل شين في كل شين في كل شين في كل شين في كل شين في كل شين في كل شين  
الحجاب على تقدير القبول في الكلام حذف والمفيد في كل شين في كل شين في كل شين في كل شين في كل شين

قال







معنى الدلالة على هذا المعنى ايضا وما بين الاخيرين ذكر الطهارة او لئلا يكون قد رتب  
 ونحوه في ان لا يحسن تعليل تبيين العاقلين قوله قال ربك هو على عيني اذ هو لا يتفهم  
 العقل ولا يستدركه كونه اية ورتبة فرقة الجادة والتمسك بفصل القدر يتبع عن صدره  
 اضرب الاصل فليقل التقدم وقدر الساتر ما يمكن ونحو ان يقال ان مقتضى بقاء الاسباب  
 او كان امرها صانعا مقتضى قال الطبيب هذا او في ذهاب المقتضى في كل ان تغادر في بين  
 الواجب والحقيق بحسب الحكمة وموجبهم هو الاول لكونه اية ورتبة فيه اشارة الى  
 ان قوله وكان امر مقتضيا على هذا المعنى من تحت العلة بخلاف التفسير المتقدم فانه مقتضى بقاء  
 الكلام ولم يقتض معبود ولو كان غير ذلك لكان مقتضى ما يقتضيه من في تفسير النبوة  
 قال اهل النظم انما لا يقتض لانه يعود الى سره الموهوب غير معتقد لسرعة الحركة وعلية التبريد  
 والترطيب عليه قلت ما تعلم عن هذا التفسير خلاف ما في كتبهم قال كونها في الموضع والشرارة في  
 يتولى المولد زحل ياتي فحصر الصبي الى سره وينتقل الرتم ويضعف من الحركة السريعة المصعب  
 فان ولد في هذا الشهر لم يقتض لكان الذي ذكره انتم ويراد ان التولد في الشهر الثاني ليس هو  
 كقول المولد يقتض لضعف الحركة فيه ولو كان لكان الام بالعكس في كتبهم ولكن هذا كلام  
 يكونان في صدورهم ههنا كما قلته بذهاب الكافي للمادة قال ابن هشام في معنى السبب  
 وذكر اذا وصلت با كافي قولهم هو كما يدرى الوقت ذكره ابن الجبار في الزيادة وهو سهل السريعة  
 وغيره وهو غريب جدا وهو في بطنها يعني ان الباء ليست لتعديتها بل للمصاحبة والملازمة  
 فانما المعنى المناسب للعلم كقول ابي الحسن موسى بن النضر الوطفي بالرواية وهو قد رتب  
 للبحر والجامع يعني في عظم الرأس المشتمل على الدماغ والسر عظم الصدر في موضع الحال الى  
 ما سببه في معنى ان لا ياجامه الاستعمال قلت هذا مخالف لما في كتب الفقه من في الصلح  
 اجابة ان مقتضى بقاء الاجابة ان يكون المعنى الجاهل واضطره اليه وذكره في الرواية ان اجابته يستعمل  
 بمعنى معرفة بقاء وفي بقاء المعاد اجابة الى ما واضطره في جوابه ان لا ياجامه بقاء  
 واجابة الجاهل كذا في رواية هذا ايضا منقول فانه في معنى اعطى وبقي الى ان  
 ومن قوله في انشاء عدا انشاء شتا ونحوه ان فعل ان في معنى اعطى كذا في رواية اخرى وليس يتوهم  
 من ان في ما ذكره اوجبان وهما مصدران يختص المارة في المعنى يخص كسبه وشبهه  
 على ما في ما ذكره خاصا ولا حشرة ثم في ان في الحفرة بعد ما قال كانت بابتها في الحفرة

في صدورهم ههنا

في الشجر اليابس اذ لم تتركها بعد زمان كثير او للبعد او لم يكن غير ما كانت له انما عند الشجر  
 قال نولنا بالطلاقة ولاست في البعد ان شرط ان يكون معروفا عندنا الى قلب وهو معهود قلت  
 ليس شجرة على فناء هذا فخر ان يكون اياها فناء في حوله اية المارة في حيزها كما شجر به  
 قول القائل كانت له انما في الحفرة او علمه في فناء اليوم هو خسر النفس الى طعنها  
 وقوله ان كثير وكثيرا يعقوب من مات يموت ومن مات بكسر جليس مات او يموت في  
 الدار من مات يموت ومات وموت ضلعي وقتل من كان بعد الولد ذكره بصفة التبريد لان  
 دكنا الموضع للحيث والظم الى العودة ولا يلحق باللائحة ان لا يكون اوان لاخر في اشارة  
 الى ان ان يحل العسر والصلابة من السراوات ان المان السري هذا المعنى للماء و  
 كانه من الجود والامه لانه من سر السري والليله الكبريت الى ان يرى ضمت في اسفل  
 المعنى اصلا على ما هو الاكثر الا ان مقتضى حديثه قد تها اذا استعملت في حيزها ما عاها والباء  
 منبهة وفي العاقل من به وبه تركه وكلامه بل كان من الافعال المعجزة بارة بنفسه وبارك في اسطر  
 الحرف او هو ان التربة منه على ان الباء لا تستعمل في معقول يرى في حيزه وهو ان يسايط  
 بمنزلة ان تترك على اية من ضم الناء في طبعا على ان الباء في المعقول وضم في الاول على ما هو الخطا قال  
 صاحب كشف الهمم على الترم لا يقع الا بضم الناء فاصلا وجعل الاصل بضم الناء في المعقول  
 قلت في الجوز وان كان اصلا من حيث الوجود لكنه وسد الى الحفرة فلام بضم الناء انما في هذا  
 الحنفية البزركي كجوز ووجه فيه ان البزركي يكون بفتح الناء وضمها في هذا  
 الضيف او الوجه الضيف وهو اصحاب الرغيف حيث فسر ما في ترك الشرب والظان ان البزركي  
 بضم الناء بفتح الضيف كما في قوله وادخله في الدار والظان ان يكون في هذا الكتاب  
 انما من الضيف الى كذا في قوله لم يسطع بعض السيرة في قوله والباء والواو في بين التمام  
 فيكون في الحفرة انما لا يلحق بضم الناء من معروفا في الصارفة او من ان المعنى على اية من  
 ضم وشكها فيكون ان يادكر من ما السري والظان ان يكون في هذا الكتاب او ان  
 ضمه جواب عن سوال معتبر من الجوز في ان الحفرة يكون بعد استنباطه وضمه لم يكن بنية  
 وكذا في ضم واما التمام فيكون بضم الناء في قوله في صباه فاما في بنية المرفق مع  
 ان في لا يتصور من بركت الضم من بركت الضم في صباه فاما في بنية المرفق مع  
 المارة في المعادة مطلقا فهو خارج عن والبنية عطف على الدلالة عليه ان هذا الاستعمال



والاخر من صدور برائيا على ان من قد سقطت بالبدنة وان الى الجمل من غير فعل  
اي ولا شرا في السلك ما ذكره على ما في المشايخ من الطعام والشراب فكل ما شرب في يوم الاكل لا كل  
من صدر ذكر السر في الاكل ان المعتاد بعدم الاكل على الشرب او لماعة مجاوزة ما حفظ على رطب جنبا  
وسمى ذكر السر في الاكل في الماء كثر في وايضا الامعاء اليه اقدم لعسل اللؤلؤ وغيره او  
من الرطب وتخصيره ان اريد بالسر في يوم من يوم ثبات مكان لبيته صفتا على ان  
يكون الصفة مجازا عند معرفته على ذلك اليوم وقد فرغ من الكشاف في مصنف عمود صفا على  
ان من ما ذكره في الاصل ما على ان الصلوة على المعتاد الشريعة ودرست على الاكل لا يتم فيكون  
على الكلام ايضا في صياحه وسبب ذلك في شريعتنا بعد ان اجتمع في النظر في هذا الكلام  
انما لا يفتقر وقيل على ان اجتمع في كونه في صورة الاخبار او لفتنة في والى اكل الملائكة  
ول عليه القول من احوال الانبياء مع ولوا في حلال الله على ما في المعاجزة والطائفة المقدسة وبنية  
على ذلك من فري الجمل قال بعض مشايخنا الاولي من اقرى الادم في العوا في اقرب الادم معلقة  
على جنات الاف ووفرت معلقة على حمة الاصل في قلت قال القير زابا في اراه غير ريشة فاسدا  
او صلي افراة وافراة اصل على ان العطف والصلوة يكون من صنع لعل اكل الطير الصبي على  
الرحمة والنعى وكان من اعتيابه كان مصروفه في الجمل برصفا السلف وقيل  
من شدة كان قوسي بامر صله ما لم يكن انا واحدة منهم كافي فلو لم ياتوا بهي سيمونا  
ان ما في الجمل فكلما كان السبب ما عمارت انا في الجمل او سبب في شبيها بالصلوة والاولا  
وكان زابرة قال النبي صلى الله عليه وسلم ان كان بعد نوبة اربطاط في رعاية الصلوة  
فان كان الزابرة غير عاقل وان اصابه جبا على الحالبه وانما حكم الذي يزاد في انما اذا كانت تافهة  
ناقصة فيفعل سوجه استعادم الحلو على كيف فان كل من يكلم ان سبب ذلك كل من السكت  
الى حال موكدة او تامة وصيا حال موكدة ايضا والعاقل وان كانت الحافض الا ان حكم بقاء مولود  
في الجمل على الاستعجاب مع اصفاء تمام النجس ذلك او اذ انما ارد بالادام بقاء مولود في بعض  
الاصول والجمل وبعض الاستعمال لا اصفاء شي من تلك الارض لانها هو الحافض الى اول اعانة  
الكلين الاعتراف بالصورة لعا حيث كان على الوقي ويمر بالاك والابصر ودرست ودرى  
فوضلا من يقبل من سوء افسارم ولولا قيل بداران كدر لطف طبع في خلاف شئت  
دربا في الله روي ودرشور خار وفس كاهن في الاول والآخر في فان دلالة اسم الصلوة على الجمل

على انه صدر وصف به المبالغة كقولهم رجل عدل ونور ان يكون على حرف مضاف ثم انما  
الصفة التي تضاف الى ذلهم او مصوب بفعل ونور ان يكون مصوبا على الصلوة  
في قوله الروافض في عطف داركم على قوله انما لا يفتقر الى اوقى في بعض الى المصطلح الذي  
ينف من او كتاب الا ان من على الجمل قال جبا به شرط من الذين ما وحي به رجا  
او صفا كبا كثر وراية وبيتا وادوا من قول كبيره لعل الاكل الملائكة الكلام على هذا العهد  
والشريف للعهد فان قيل كيف يمكن ان يكون كلام حتى بعد سلام العبد فليما  
عقد ان يكون من قبل هذا الذي رزقنا من قبل بان يكون الملق مثل سلام حتى على فيه  
حيث كان كلام عيسى شق على ذلك الكلام وجودا وسرا فيكون غير سابق لفظا ومعنى  
والاظهر والظاهر الصبي كانه الكشاف كما ذكرنا للجنس في الاستغفار فان التوضيح  
انما يحتمل في الاصل ان يحل عليه اذا اعذر الى على العهد فانه عيسى او ان يحل  
يغير اصلا على اتعاده فليما لا ما بعد النصار عطف على قوله الذي تقدم فله فليما  
من اين يفهم هذا التوضيح فليما من تعريف المستند باللام فانه من ناي الى المسبب بعينه واجتر  
اذا كان يعرف باللام فله تصور على البتة بان العلامة اكره ما في شريعة حديث احوالكم  
فمن من كتاب الا ان من عدم احوالكم ما لا انما سنان الاحوة وما لم يطر على الاحوة وما  
فمن الجمل على الاخوان ان ليسوا الا احوالنا وقال بعض علماء المتبدا واجتر اذا كانا مع فليما  
ان تعريف كان بعيدا عن تعريف الجمل فيقال في باب علاه الامان حب النصارى اكثر فليما  
المتبدا على ان المتبدا واجتر اذا كانا مع فليما ربنا فليما الجمل ما صدر البتة على الجمل او عكسه  
على ان الجمل كونه ان يستفاد من استلزام عدم اجتماع عدم المسا فليما اذ علم انما صفا على  
اللام ما ياتي في ما وصفوه فينا يعني الطاهر ان ما مصورة الا موصولة حيث جعله  
الموصوف اشارته الى الطريق البراني ثم عكس الحكم اشارته الى الوجه الباطني فان الظاهر  
كان جعل عيسى بن مريم متبدا لولائه على الذوات وتدل ذلك على لولائه على الاوصاف  
فعكس بعد المبالغة حيث جعلت تلك الاوصاف بمنزلة الاصل بالنبوة الى عيسى  
فانهم والاصناف للبيان بغير اصناف الموصوف الى الصفة للكلام انما  
بغير قوله ذلك عيسى بن مريم صفة على ما في 2 وسم بدك على الوجه الاول بغير  
الصدوق على انه مصورا على الله في فليما ان بغيره فليما لعل الجمل غير وسي في قوله



توكيد آخر يشكون او يتنازعون على ان يمتروا من المرة او من المرات  
على الجواب ان شبه بابواب وقدم في سورة النحل ايضا وان الله يرى ولكم ارجى  
ما تجد ان الله يرى وقيل ان يعطى فيكون معقول العسى ان اول قولكم ذلك وعلمه  
فالله اعلم عباد الله ونبي فلا يجد الشرر في المثل والنور الملك في الصالحين الذين ظهر  
بالهم والاسوة عليهم ومعظم الروم ملكا قالوا ان الملك اعز من عبد الله وادعيت بانه  
ويعتقد بالملك اعظم العلم ويعتقد بربوبية النفس اعظم الجوده ولا يكون العلم قبل بزرعه  
ابن السجيع ما يرجع اليه وقال بعضهم ان الله اعز من عبد الله ما يرجع اليه  
العلم وحرمة الملك ما يرجع اليه من العلم والاعيان وكل ما توصف الصفه وعن هذا هو ما يثبت  
التشكيك واخبر عنهم ان الله اعز من الملك وقال الملك انه المسيح ناسوت لا لا يفرق بينهم  
ازلي وقولت من الله اعز من الملك والصلب والقول في غايب الناسوت واللاهوت معا واطلقوا  
فقط الابدوة والنبوة على الله عز وجل وعلى المسيح انتهى فاذا احتج به علم ان ما سجد  
ومن يجزوه من الملك الله ليس بغيره واعلم هو له وصار بالرفيع في ربه  
ان اعظم صفه جارية عليه من الله او من وقت الشهود ووقت الشهود بعض يوم  
العبث فيكون الاضافه واللازم ان يكون للزمان زمان على ان احواله فتعوضه عن غيره  
بمجرد ويعزبه بمجرد اخر على ما يلي في موضعه او من مكان وهو الموقف فيه يقع  
الاضافه فمما يلزمنا فيه ايضا يقع في وهو ان يشهد ان الله ان سببه الشهادة  
اليوم جازية من قبل زمان وصام ونكر صفه الشهادة باعتبار الجبر او وقت  
الشهادة فالاضافه في نفسه وقيل هو بان شدة واه يوم عظيم يوم شهادتهم واهما وعظم  
باعتبار عظم نظرويه وقال ما كبرت كلمة تخرج من افواههم فعنده ان استماعهم  
انما هو نكران لظهور استحالة الخلق على الخلق من الحكم الاية على هذا الوجه من قبل كتمان  
على عظام فيفسر اليوم حذو فاه الاستدراك لما فيه حيث فسر الضلال بانفعال النظر  
الاستماع او التردد كوز عطفه على الحق وعلى الاستماع فالمراد من قوله يجب تصفيته ولعل  
الملك اظهر تذكير ما يستحسن فيه ان الله ان قصد على الغيبي بفعله في هذا الوجه  
بخلات الوجه ان الله فان العبد فيه الى الضل نفس وقيل ان الله ان سجد الاشارة  
تدبره في قوله لا تفرق بينهم الاية في موضع التفرقة فان قيل فيكون وقت الفاعل من ابره

بعد کفر الفی

10

والله

الخارخرف من واو بعد جيم في استمر الضم في الفعل الدلالة الاو عليه فلا حذف للضمان ثم قال يسيو له  
 ان الخارخرف الخ ولكن الفعل قبل في صورته ما فاعله ضمير الخارخرف والجرور بعد مفعول الزمعة الضميمة  
 على وجه الكسوة عاتقوه وانما فاعل الخارخرف الخ حصر اراعي فخر كفي بانه وما عار في من اراعي حيث  
 لا يحسن حذفه اذ لا حارخرف بل هو صيغة التثنية المتعدي بذكر في سورة النكت فراجعه بانهم ظلموا  
 انفسهم وفي الكسوة فاستعار بان الاظلم اشد من ظلمهم وانما عدل المصنف لعدم ظهور وجه ذكر الخارخرف  
 لكن يجوز ان يقال قوله في الاظلم الظالمين على باللام الاستعارة على الذين كثر وامن الاخر  
 من بينهم فدل على انهم في الظلم لا نه الاظلم اشد منهم افعوا الاستماع اراعي صا واغافل على السماع  
 وما بينهما اعتراض فالواو عارضة او بانزاهم قالوا وللعطف على محذور كذا فذكر  
 وانزاهم وانما عارضا على ملكه ولا شك قبل المكر بالضم هو انصرف في الملكة باللام وانما عارضا  
 استعارة الملك على وزن كند وهو المنصرف بالهم والهمز والملك بالكسرة اختصاص فيه العين بان  
 بحيث تستعمل في شأونها وتكون من المنصرف فيها ملازمة للصديق او كثر التصديق هكذا في  
 بعض النسخ وفي بعضها وكثير التصديق وفي بعضها كثر التصديق بدون العاطف فعلى الاو يكون  
 اشارة الى ما ذكر في نفس صديق من الوحيين اذ هو البليغ الصديق في تبع اقواله فافعاله  
 واحواله على ما قبل والاخر كثر التصديق في تصديقه عيب اذ هو امانة وكسوة ورسول ورجحان  
 صاحب الكسوة في اعتبار فاعل التصديق بالرسول والكتب على فروع قوله في جواب ما ياله وصدق  
 المرسلين وعلى الله اعطى تفسير او اشارة الى الوحيين المذكورين قالوا ويحيى او على  
 الثالث معنى كونها نفسا عند النجاة او مصداقا لها فان قيل كيف يجوز هذا ونحوه العاطف  
 كنوار العاطف عند علماء الكلام قلنا لعل مراده تعليق تصديقه الوصف بقله نبيا وحوار  
 يكون مراده بعلقه بكل من صحتها ونبيا على البذل فانه كوز قلعته نبيا ايضا فلا يخفى وذكر  
 لا يقال بان النبي لم يحنه العوض والعوض عنه ويقال بالاسلان فيه اجتماع العوضين وذكر  
 غير متين وفي الكسوة وجه الجواز في ابتداء الخو عوض خفيف بالغيب جواب النبي  
 في جلب نفع ودفع ضرر ظاهره بل على كون شأنا نصبا على المصيرية وهو ان يكون مفعولا له كما  
 ذكر في الكسوة وعاه الى المدي ليس في الكلام التقرع بالدعوة لكن يتضمن الاشارة اليها كما  
 لا يخفى واجتمع عليه ان على الله اذ على ضلاله وارشفه ان الطفل حيث لم يدره ضلاله  
 تعليل بل عليه الاحتياج بطلب بالرفق وحسن الادب فان في عدم التفرغ بصلاته بالرافق



من الرخوة والادب وفي الاشارة الى ان ما عبده لا عمل الله العاقل الى السلي فخلا على عبادة  
 من المبالغة في عدم صلاحه لصلواته للعبادة ولا حتى ليس في الكلام ولا في هذا  
 الكلام كذا في الواقع وبه ما سأل على العلة الواجبة الى عبادة الله والشئ لو كان حلالا لكان  
 من دلاله الكلام كما لا يخفى على اولي الافهام ولم يستأباه رخصا وادبا ولا من رخصا  
 الاسرى الى التبعيض المولى للمعالي على ما دل عليه لفظ الرحمن ان المظايع خاص بها  
 فيما يخص وما جاز الله السر في غير سوره العاقبة والجزء للمصطفى في بعض نسخ وما ذكره الله  
 في الجواز المصوب لا يهمل الى الذي في سوره العاقبة اياه الله عليه ويطبق اشارة الى ان  
 من المولى وهو الوتر الدنو او ما سأل مولانا في حكم مولانا وانه وهو كونه مستحله  
 او موصوفا بوالا انه اخلا في تلك الاشياء والاولى وهو الاول في قوله ان رضوان الله فان  
 هو مستطاع كما قد مضى ما ذكرنا ما اورد مولانا العلامة على المعنى من ان مقتضاها ان  
 قوله في الاخلاص هو بعض بعضه فانه لا يكون له شيطان ولا على المعنى  
 كان اذ النيات على مولانا كما مولانا العلامة قصد التقليل من عبارة الحق لا غائب ولا  
 الكلام اما الاول فلان المقام مقام التحريف فلا يناسب التحريف اما الثاني فلان المقام مقام  
 المبالغة في الاصابة كما في قوله وقد سئل الكرم وكل ان المسماة بالشئ بالبشره بحيث  
 يتاثر الحاسة ثم كتب في الحاشية كانه سئل ما في تفسير قوله لو سئل النار من سورة البقرة  
 قلت المقام مقام اظهار من الشفقة ومما علة الادب وحسن المعاملة ايضا فاسبب التقليل  
 والمس من قوله الاصابة على ما مر به اساطير العلماء الموصوفين بكثرة الاصابة والاولى  
 قوله لو لم يكن في غير المقام اخذ فيه خطاب عظيم فان عظم العذاب في نفسه لا يستلزم شدة  
 اصابته على ما قبل وقوله وقد سئل الكرم هو الموجود في المقام على ان معنى الكرم والكلام فيما اذا لم  
 يوجد في المقام قرينة حاله او حاله في الاستعلاء في مطلق الاصابة وما ذكره من الاصل وحدث  
 في اولها قرينة مخالفة وفي وصف العذاب بالعظيم وفي ما يترتب عليه وهاهنا المقام اعني انهم  
 على ذلك فان كان في ابن صلت وعشرين سنة ثم انقلب الشئ بالبشره بحيث سائر الحاسة لا يصفى  
 المبالغة في الاصابة لظهور ان القوة الالهية تباشر في الاصابة فليس فيه شيئا ما قدم مع  
 ان المس في البقرة ينبغي ان يكون على الاصابة لان وعد الله به فلهذا هم كذا في هذا الفصل  
 الكلام بحيث يقتضي الهم وانهم ما يفتاين يمكن اعتبار كل منهما مقام التحريف وقام اظهار من

قوله وقد سئل الكرم هو بعض بعضه

الشفقة

الشفقة في مراعاة الادب وحسن المعاملة والاول مقتضاها كل التكميل على التظيم  
 واستقرار السلي مطلق الاصابة بخلاف المقام الذي كان مقتضى حكمه على السلي وابقاء  
 الحق على ما يشاء ومنه ولهذا قال المولى الحق في السلي العلامة التعداد في في حشر  
 انهم من المبالغة في التظيم والتقليل في قوله اني اخاف ان يسخر عذاب من الرحمن ان عذاب  
 جهنم او شئ من العذاب ولا دلالة لفظ السلي واصافة العذاب الى الرحمن على ما مر  
 في قوله كذا في بعض النسخ في قوله اني اخاف ان يسخر عذاب من الرحمن ان عذاب  
 جهنم او شئ من العذاب ولا دلالة لفظ السلي واصافة العذاب الى الرحمن على ما مر  
 ان الله تعالى في قوله واعترف في بحث الشئ ان لفظ السلي من قوله الاصابة وتزج  
 الحق اعتبار المقام ان يكون بناء الكلام على في هذا المقام على ما مر في قوله او طاعة  
 العاقبة لا يخفى ان معناه العاقبة لا يصلح على كونه المس في العذاب من جنابة  
 وفي الخفاء ولا رعا في العاقبة لم يذكر من جنابة الشيطان الا ان غنى من جنابة  
 العزة من عصيانه واستكباره ولم يلتفت الى قوله معاداة آدم وذريته وانما هي الحلاله  
 وادامه اغترت معاداة آدم واولاده من الجنات كالمسوس وانواع المقارنات منها  
 وحسن المحرمين في المقام الاول ما مر في الربانية الرباني بالعارس من هذا اوله  
 مع كذا فان كونه جنات الاشياء على عصيان رب العزة كذا من حيث ان يتبعها  
 لادم فان من شأنه الاستكبار ومخالفة امر الملك الجبار واخره وهو على قوله  
 الا انهم يشاء وذلك من اثر الغفلة والخلطة في صفة ولده موصوف به ما قاله مولانا العلامة  
 ان لا تأسر منه ما خيره بل لو قدم لك ان الشئ واقع لان المقام مقام الغفلة والخلط  
 وقدم المتواء على الخير فان قيل ما ذكره من ان الشئ ليس الرعدة يحصل قطرا على  
 على حرف الاستفهام مما لا في البيت مع خلو صفة بين راعب وما يتعلق به بالاجنب الذي هو  
 فان الخسر ليس مما لا في البقرة فلما لا يحصل في المعنى ان عذب فلا يكون من الكفار  
 نفس الرعدة في شئ والفصل امر سهل فان الظروف يتبع فيها عطف على ما مر  
 عليه لا ريب في انه يهدى زمانا طويلا فان تعصب عليه ما تفرقت من المداوة  
 سئلته اليوم من الدهر او عليه بالوثاب على ان يخطا قبل ان يحكم بالحب من لا يقدر  
 ان يبرح في نفسه على الحال ان لا يصيب بكبره اذا السلام من السلام بعد  
 من قوله التوبة والايان قال مولانا العلامة تعالى في شئ من عليه انه لو كان كذا لكان



يجمعونه هذا مستثنى عن القدوة الحسنة لعلهم لا يسيرون كما سلكوا  
بالسنة الحسنة ما علم ان بعضهم قد سلك في ذلك من رجوعه واليوم الاخر لا بد من  
من احسبوا وقد استغفروا عنها اذ لا وجوب فيه ثم ما ذكره النبي صلى الله عليه وسلم  
من احوال شئت والاخطاف بكسر الهمزة بعد الالف ما هو من الحروف  
والكلمات افعال لا يشعرون عليهم وان جاءهم بشرط ترتيب اللفظ ارساله  
اشارة الى ان الرسول يطيع المرسل فانما هم عنه اشارة الى ما قد اشتاق اليه  
وانه يطيع النبي صلى الله عليه واله وسلم والبنوة عليه الهمة واوامم الاوامم ولذلك لا ي  
ولعدم درجة الرسالة خاصة بالبنوة مع انه اخص لان كل رسول يبعث دون التكليف  
سحقا القديم على ما عرف والى اسطره السورة دون العكس وانما سبب التفرق  
التفرق الى الاصل ومن التي على من موسى والا ما جليل لا يسهل ولا يسهل او غيره  
التيون وهو في الكافي في هذه المظهور ايضا لانه سلك يكون من موافقه لطلبه تعالى  
حاشا للطور الايمن يقتضيه اوله كونه نقي الخائب وهذا لم يذكره النبي صلى الله عليه وسلم  
له الكلام في هذه اشارة الى ان الكلام المتعقبات في الكلام المتعقبات من حدوث  
المسار حدوث المتعقبات لا يبرهن من مثل من لم يصوره وحده حدوثه وقت التفرق  
تفصا كان من اهل الحق من ذهب الى ان الذي سمع موسى كان كلام القدم لا هو في  
صوت ولا في نفس بالكلام ساجدا يعني ان المعقول يعني الفاعل كالحلبي يعني الى الله العرش  
يعني المعاشرة في احوال والمخاطبة هو المسارعة بالعدل حرر العلم في الكافي في الكافي  
به السورة وعلى المراد من الكتيبة الثانية والا فقد ورد في حديث جابر بن عبد الله  
كسب ثوبين خلق آدم ثم ما روي عنه او بعض وجهه ان يكون من التمسك احيانا  
لعلمهم بوجهه وحيثا فانه كان اسمن من موسى ميان له هذه الاحصاء الى عدم المضاف  
وجوالمضافة يعني لا يمكن اخرا الكلام على ظاهره فان الوجه لا بد ان يكون احصا  
من الوجهين وليس الامضالك هكذا وهو مفعول ان كان من التمسك او بدل ان  
كانت التمسك وما عكس ان يمكن ان يكون الرسول قد علم ان الله ان يكون الرسول  
ايضا صاحب سره ناله الى البعدت اليوم واستعملهم كوكبه فانه بعث اليهم بشريعة  
ابيه ولم يبعث اليه اليوم فاعلم وقيل اهل السنة في هذه الاجابة فانهم استعملوا

الاسم دون اية الدعوة الاخرى الى فعله ثم انه ليس من اهل الك واسمه اصفه بضم الهمزة  
وقيل بفتحها من وكذا في حق ادراسي اشتق من الذين سلكوا في هذه الامور  
من التمسك لان المذكور من سبوا مطلق التمسك عليهم بل الذين وقد عاينوا ذلك وهم بعض الك  
قلت بقرينة علم الخبر ان طرف التمسك اريد به التمسك دون الذات ولا شك في عدم فهم الذين  
انهم لم يعلمهم من التمسك فليس المعنى ان كل من سلك الامم على التمسك والتمسك  
للمعروف في الجوارح العقلية والاحواران في التعريف في الخبر على المبالغة كما في كل كتاب والاف  
رسول الله صلى الله عليه وسلم وغيره من الائمة عليهم سنة وخبره لم سمع عليهم ولم يكونوا  
ويكون كل من لا بد من عدم مقتضى ان بعض الذين اورد عليهم وفيه بحث فانه التمسك في  
بالسنة الى التمسك عليهم بالرواية والرواية لا تقتضي التمسك من الذين اورد عليهم وفيه بحث  
ادم والمذكور من هذا الخبر في مقتضى التمسك والتمسك في كل حال لا اورد التمسك في  
فان ابراهيم كان من دونه سام بن نوح لم يخالف في ذلك وادرس اهل التمسك فانه زيادة من خلق  
وانه اعلم بذكره في التمسك في هذا العام ومن خلقه من يود ان جعل التمسك لانه جعلها  
للبين على ما علم من الاول على ما حوزة التمسك من رده ان ظاهر العطف الفاعلية في ما جاء الى ان  
يقال المراد من المعنى بين السورة والهداية والاجابة لان الثانية غير متعقبات مع وجود الكافي  
وجاء بعد التمسك التمسك وركب المظهور في التمسك الى التمسك بالحق والحق بالحق  
الاسم وليس المظهور المشهور في الفاعل كقولهم من خلق حمر الابل ومن خلق البقر  
وخلق الكباش وهذا حيث قال ابو جعفر عليه السلام في الكوفة رد لما روي عن قتادة انما في  
حقه يكون الامة كقولهم المراد الاسمين بين السورة والامانة والعلل الصالحين اهل البيت او خلقهم  
سبحان على التمسك كقولهم صلى الله عليه وسلم لا تزل الراءى وهو موسى فاعلم ولولا ان الله عز وجل  
لما كان في المكان اسلم فان قيل على قدر ان الآية في الكفرة فيها دلالة على ان العمل سطر في قوله  
الجنة فلهذا التمسك ثم من تاب عن كفره وما عكسك بعض اهل السنة في حق علمهم ايضا من  
هذه الجنة واجيب عن الاول بان اشتراط العمل الصالح ليس له في الجنة بل عدم مقتضى  
من جنة اعمالهم وحيث يدعي الله ايضا بان هذه الصورة صادرة عن التمسك على العباد  
وقد يقال في ما روي عن ان الله تعالى في الجنة والعلل الصالحين وان كان في ما عكسك  
مقتضى العطف الفاعلية في التمسك بالرواية واحدة وهو الذي يمان ومنه بحث ولعل الله ان يقال

في هذا الخبر



ابدلت جنات عدن من الجنة واللازم منه اشتراط وقوع جنات عدن بالجنات الصالحين  
 ولا يجوز فيه الاشتغال عليه بالاشغال الجنة على جنات عدن اشتغال النكاح الخرافة  
 لانه التفاضل الذي في العلم يعني ان جنه عدن علم لاجل اطناب الثمان دون عدن والاطناب ضافه  
 جنه البهائم خرافه ان زيد علمها فيكون صريحه المضاف ويقام المضاف اليه مقامه في علم  
 فنيشعل اسفل الاعلام كاني رمضان وهكذا عدن والقيص صات جنه عدن على اسوه النقص  
 على كونه مثل عبد شمس مثلاً ولا يحتاج الى الجواب بان الشئ المخطئ بان في قوله العلم  
 او علم للعدن يعني ان النكر علم المعروف بالعلم كسره فانها اسم للبره المعروف علم الجنس يصدر  
 معنى يعني البره وهو كذا وصف ما اصغاهه اقوام من قال انه ليس علم بل يعني انهم ان قيل  
 ليس الوصف بعد بل قول ثم لم يعرفه المفسر جواز ابدال جنات عدن من الجنة على علمه بناء على انه  
 النكره لا يدل على المعرفة الا بوصف كفاصل العلماء المرحش الى حاله البدليه ليست بمتعينة  
 يجوز تخصيصه بالبره كما ذكره ولو سلم فذكر اكثره انما في قول الكل وما عن فيه بل البعض ولو سلم  
 فذكر اكثره انما في قوله اذا لم يستغرم من البدل عا ليس في البدل منه كقولنا جاني زيد رجل وما اذا  
 استغرم فلان الشرط على ان يكون قال وهو لا يجوز وقد قلنا لا يجوز ان يكون في قوله جاني زيد رجل وما اذا  
 اسم الزاد وقول الشاعرك بعد الضبط لا يجوز ولا يخرج الا في قوله ولا في قوله ولا في قوله  
 البدل خلفا فائدة جديدة وهي ثمانية عنهم اوهم ما يكون عنها اشارة الى ان قوله بالغيث حال  
 والبا للملابسة والغيث يعني الغيثه ودوا حال اما ضم الغضار العام الى الموصوف او الموصوف الغضار  
 وهو عباد او عوام بما ياتهم قالوا بالسببه والغيثه يعني الغاييب لا حكمة في قوله  
 العاكدين والاكثان كان الدال على التخصيص وصفه الغضار الدال على الموصوف قال قال من الى الله  
 احسانا في قوله ان موصولا بخلافه عدل على صفاته المصدري قولنا لمكون منه فقام امام من  
 الوصف بالصور او على تقدير المضاف ان في اسلاسه او على معنى ان السليم انت ضمير ولو خربنا به  
 على الوجه الاول ايضا فلا يظهر جوا تخصيصه بالسليم الا ان يحل من قبل الاشارة على الغاييبه  
 وانما يرد الاكرام نعل من المبردان السلام هو دعاء الانسان بان يسلم من الاقارب في دينه و  
 نفسه ويخلص من الكروه ثم في الاستسلام في الاكرام فعل لا يفهم غيره ولو لم يكن في قوله عاكدين  
 الاثانه وقيل المراد واما الورق وهذا كالمقابل اما عند فلان عندا واما عندا علمهم  
 من شدة عوام يعني ان في ورثه استسار به بغيره شبهه بغيره لانه لجنه بنام غيره عا في قوله

البركة

الصلوات فليكن احد بك المالك المكتوب المورث المورث ووجوبه على كل من يتبعه في الصلاة  
تليها في غاية القوة ثم اطلق اسم المصلحة على الشدة واشتد منه الفعل والدراسة في القول  
ان الذي لا اذنت فيزيان الفقه صفة معنى الدور التي يدل عليه قوله من حيث انها لا تعقب على  
وتوصيف المصلحة بما في توصيف الدال بوصف الدلول لا تعقب صريحاً ولا في اللفظ  
والله بخلاف الغيب والروية ولا باسترجاع كالمصلحة ولا بطلان كالمصلحة ايضا والروية  
فقد استترة الوجه اختار الاراء على الروية والاقوال بالدين والفكر واستأخر الدلول  
المستترة في اللفظ المورث المورث وفيه استتارة تبعية ايضا حكمية قولاً غير مستتر  
اللام وبطلان حسن الفقه ووجه ثم تكرر في غير محل عطف على قوله ما بها كتاب  
وذلك ان الذي في كتابه لا يملك لانه مطاوع وترى وهو يدل على التوراة او المصنف المفسر  
والغير المورث والكلام غير على لانه ايضا دلالة ما بعده من الاماكن كوران كالمصنف  
المورث الثالث وهو الاصل وكذا ان يكون بياناً لما في فيه فله كسيرة وقوة لقبولة وتعم  
استقرار ولم يكن ذلك لعدم التوراة حكمية قولاً المستفيضة على نام ذلك ان اللفظ  
ما هو رتبة حكمية فكلامهم على المعنى والمطاب لم يسلوا لعل الله فيهم ووجه واحد  
وقول اللفظ بعضهم فيه بعد كان ظاهر اللفظ حكمية فلو كان واحد وكل اللفظ على اللفظ  
بعضهم البعض بيان لا سماع النسيان عليه ادلا بان عكسها حالاً بعد حال قوله وهو ضم  
مخدوف في الكسوف على هذا الوجه كوزان يكون وما كان ذلك نسياناً في كلام المعنى و  
ما بعده من كلام رب اللفظ انتهى والكتاب في ذلك مثله في نام ذلك ولا يستلزم على ما عطف  
لا يكتسب الاصلورة ثم ذكر المعنى وانما قال في هذا الوجه لان على تصور البولية يتبين كونه  
كونه كلام الله تعالى ولا لم يربب الا بالقبول على العادة والاضطرار عليها لما كان عليه  
كان الا من الله تعالى عليه في في اللفظ وذلك الكلام للمعنى بعضهم في بعض في الاخرة  
ولا ان خلق جوارحه ثم عذوب انما اعرفت احوال المعنى واحوالهم وما عطف على انهم  
الصاحبة ما قبل على عادة لعل الايمان تعالى حاسنة على عادة لان الايمان الصالح  
مستلزم ان يسبق لها فيه اشارة الى انها من الكفاية اطلق اللزوم وارجح اللزوم  
فان الاشارة في الاسم لازم لما اشارت اليه في قوله عطفه من قبل سمي



او اعدت له يد في هذا الوجه ايضا سخر ان يكون له العلم ما يستحق كفاية عن نفي الثالث  
اليد في العقل وهو وسان الخلق لعله ان اذا حيوان لا احد مظهر فان العقل هو  
في جميع عقله لا ارادة الخلق بسره والعقل بان اسناد قول او فعل صورته عن عقل  
الى العقل انما عسى اذا صورته عن ذلك البعض بظاهرة العقل او برضا غير مستطاب ان الاستعداد  
مركز في طباع العقل قبل النظر الى الامل فالرضا حاصل نظر الى طباعه وهو في صورة  
الاستعداد برقي بغير العقل الى وصورة هذا العالم على ما هي كرامة هذا واعلم ان اسناد  
الامر الواقع من العقل الى اسناد حاشي والعقلان ما كان على ما كان عليه من الحقيقة  
او الخيال وكذا ان يكون فيه كمال العقل الكمال والرضا والام للخلق العصور  
علافا ما اذا اراد المصور وهم الكثرة او الى من خلق فانما المصور كمال الخلق كونه ما بعد  
الموت فان قلت من اين نعلم ذلك والعقل انما على الحروف قلت من حيث العلم ودلالة الكلام  
فان الذي يشبه الشرع ويظهر الشرع هو العقل بعد الموت كما يدل عليه قوله لا افعال الموت والخلق  
اذا لم يعد احد وقال الرضي المصنف لا والله المصنف في الاله بقيام النور والخلق وانما  
صحت وصحة ربي البعث ان هو افعال الامم على حال انما كانتا وكما تراه على ما انما انما خلق في غير  
استمر في عمله لا حاجة اليه فان الظاهر انهم يعملون الخيرة بعد الموت وسلبت الاحالة بكونه عظاما  
ورفقا بالطريق الاولى وفي قول الرضي او من حال الموت اياه اليه وانما به يفعل عليه افعاله  
لانه قال اني بعد ما ذكر ان ربي اداو الخلة بعد ما في قوله او انا انا ربي الله والخلق لانه من سلكه  
الشرط ليدل على لزوم مظهر الخلة الثانية بغير الخلة الاولى لزوم الجلاء والشرع على حصول هذا النوع  
على في اذ اعزاه ليعكون بغيره لا يعمل ما بعده فيها قبله الخلة في نفسه وان في قوله اذ اعزته فقامت  
عكس ذلك والامر لا بد في قوله انما استنسا السوفى اخرجه من قلبي فان قلت متى هذا الكلام على ان يكون  
العالم في اذ اعزاه في قوله انما استنسا السوفى اخرجه من قلبي فان قلت متى هذا الكلام على ان يكون  
في دفع الكلب قلت وكذا السرية وهذه طرفة وقام العقل في شره الرضي بخروجه عن  
منه الخال كون الام عليه الفضا على ان من سبب كونه في نفسه الى ان يفي في اول الفعل  
من شره المفسر وكذا الرضي في شره الكفاية وعنده النظر عن طرقات اسناد وعلاجه الى الاعتقاد  
على انهم

المر ٢ في كتب الخلف ان حرف الاستفهام واجب في الشرع الرضي ومن الواجب  
مصدر في حرف الاستفهام فم قول الرضي ان لا يصلح ان يكونها قلنا وهو المصطلح انما  
هو اذ جئت على الحروف على فضاء الاصطلاح الاستفهام اما اذا اولدت منها معنى اخر بشر  
الاختلاف التوقيف فلا ينبغي وجوب المصدر بل يكون المصدر هو الاصل فانه انما قلنا  
اما من المصدر المرفوع كونه لا يكون له احوال في العقل والاعمال لان العقل ليس  
العدم الحرف كونه ذات الامر اذ اقيمت وكذا في مثال خلاف المثال الاول شاع نسبة  
الى الجنس باسمه في نفسه فان قلت فقد حشر جميعهم ارجاز نسبة الحشر واسماؤه الى  
جميعهم جازا لما هو من هذا النوع هذا على تقدير ارادة النور من الكائنات فالعقول هي  
فمنهم الخلق من الخلق جعل منهم من النور والكفار يسترون على الخلق ايضا لا يقتضون  
العلم من نورهم اولاه من نور النور ان اراد بالان في المصنف واهل  
الموقف جازون ان الى بيان كون جنة الكفار على انفسهم من نورهم من نورهم  
للمحسب على ان اهل الموقف كلهم جازون ونور الكفار يقوم الموصون على انفسهم وسان  
الكفار على جنتهم الا ان الشا في جنتهم قوله فلهذا لم يبق من تمام البصائر ولا يخفى  
عليك ما في نور الرضي من سواد السرب لعله وتر كرامة جانبية على ان الرضي  
المر ٢ في تفسيره على العقاد حال من جنت جازون وان كان المراد نشر لا  
ترتيب النفس على شدة ان من هو المظهر على ما حال مقورة هذا ما نسبة الى  
المؤمنين فانهم سوا الجن حال الاضطرار في عيون حروف الخلق لانفسهم في وقت  
الخصور حال من هو المظهر واما الكفار فهم ايضا يعززون السعد على الخلق في تلك  
الحال من النور فالمراد من الخلق هو الخلق على حضورهم الى شاطئ جنتهم كمال الخلق وكذا  
يكن قول الرضي على سبب حال البعض الى المظهر كما مر من النور وانما على المصنف اذ  
اول من ان كمال الشا ليس ذلك لان كماله على حال القدرة على انفسه والاول الى  
رعاية خصوص النور فان من كرامة شاعته ساني سبب هذا هو المظهر الاصطلاح  
مسند وانما الذي على ظاهره كماله في شدة قوله وهو في ذلك بالكلية وفي قوله  
الاستدلال ان كماله لا يخفى ان حقيقة الاصل بغيره الاستدلال في اصل الحق وليس كماله



عن شاك ونا سحفا بالحق فضل من شدة الا ان يكون بالحدود ويجعل من قبل سبعة  
 حاد بعض الى الكلي وهذا اول ما ذكره في الشبهة لكن الكلام في صحة حجب العربية  
 فخرهم فيها شيعر الى ان في الكلام هذا كثير منصوب بترادف الفوقان على تقدير  
 بعض او الامام فليكن ما اراد به من ان يضمن عند سحوبة قال الزجاء جمانا على  
 ان سحوبة فليكن الا في الموضوعين هذا احد ما قاله سلبا او ايجابا فليكن جمانا  
 اذا اضيفت وقال الحواري ضربت من البقرة فلم اسجد منه فارتدت الى مكة احد القضاة  
 ايم قائم بالعلم زاد نقصه فانه لا ينعني في حيث ابراهمه فلهذا انما هو واقعا في  
 واذا حرف صدر صلة اضيف الى العدم ولا الخروف ايضا فلهذا نقصنا زيد وقلنا في  
 قراءة طلبة بن مرقوق وابو سلم المراد وبقية رده شاذة ونقلى من سحوبة بان الاعراب  
 مع حذف الصور لغة جديدة والجللة حكيلة فلا فليكن الذين يقال فيهم ايم  
 يعني تشابه احوالهم في العقول والظواهر فلهذا انما هو واقعا في حيث ابراهمه  
 الذين يعارض احوالهم في قرط العتوق ولو قدر الذين عاب بهم هذا السؤال لعله كان  
 ثم مقول فترى عن مخوف عند وهو اسم مقول في الوصول وغيره عليه حقوق الوصول  
 صلته وحوار الاخر من العاصم ما قبل الذي يقال فيه هو العاصم وخوفا ان ينعى الملائكة  
 فاني شاك الفيل على الفرد اعظم منه على الجلالة فلا عاصم الفرد على الجلالة او معلق عنها  
 عطف على قوله حكيلة وهذا مذهب يونس نقصه معنى التمر اللازم ليعلم ان يونس  
 يجوز تعليق يونس الاضاح على ضرب من ايم في الحوار فلا حاجة في منعه الى الاول  
 او مستأنف معنى الاستئناف البيا في كانه سئل عنها عن الترويعين فاجيب بهذه الجلالة  
 واي ان كانت استقامة على ما نقصه ظاهر تقدير المص وغيره فالجواب الذي جاء  
 به هذا السؤال او الذي سجد احوالهم في العقول واذا جعلت موصولة ملاحاة الى الماويل  
 فليكن اولى لما لا يخفى والعقل واضح على كل شعبة على زيادة من ذهب الى ذلك الشخص  
 والكسالى وظهور صحة ما ذكره فلا عاصم التخصيص بالقرعة او سبعة عطف على قوله  
 ما لا يتواء وهذا عند المبرد فانه قال ايم فاعلى شعبة ان تستخرج من كلامه في شعبة ايم  
 هو ان شوا ايم يعني الذي كذا في شدة الرحمن وعلى التبيين ولم يخرجه بعد هذا لان المصدر

الاجل

ان يعلى فيها فليكون في ما قبل من العقل ونما زط فيه خصوصا اذا كان العقل طرفا او شبه  
 ولا يلزم من ما قبل شيئا ان يلزمه جميع احكامه ثم ان يجوز بقله بعثنا القدر في الجاهل  
 والجور ويكون المذكور معسالة ايم اولى بالصلح ان يصلحها ان يكون صليبا تميزا عن  
 النسبة بين اهل الجور او صليبا اولى ان كان تميزا عن النسبة بين البشاة وغيره  
 وقرينة شدة ذلك في ذلك فلو كان ايجابا او عينا كسر او لم يخصص صليبا بغيره فليكن  
 القرينة على هذا الوجه غير ظاهر الوجه كان وردهم واجبا ان لا لا واجب على المالك في النسبة  
 والا فلا وجوب على احد متج وهو دليل على ان المراد بالهدوء والحق في ان ظاهر الالة في فصل  
 حال الجنبين فلهذا قبل نجي هؤلاء ونترك هؤلاء على احوالهم جائزين فيكون التقدير في قوله  
 على الاضاح بقرينة الجور فليكن صاحب الكشف عن بعضهم ان هذا لما تم اذا تمت ان  
 الاضاح في النار وهو غير معلوم وان كان الظالمين لا يتركون حولها بل يدخلون النار عتلا  
 اشترى وكان يقول الحقول فليكن علم من الالة السابقة فلهذا انما هو واقعا في حيث ابراهمه  
 اولى وليس المراد بالالة بالالة الالة الفطرية من على جبال الاحمال وقوله لا يكون حولها  
 قوله بلا دليل او سان الرسول على قوله او لغيره فليكن معصا مما اجب في كماله  
 بعينه رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم الظان قوله لا يثبت على هذا المعنى وادع على سبيل  
 ان اريد بآياتنا جميع الآيات فان المشاهدات منها غير مبينة كذلك لا يخفى او وافقت  
 الا كما ذكره بآياتنا من بان ينفذ ظهر او معهم ان يتكلمين معهم وهذا القول فليكن  
 ان واجبه او كما ما يشبه ان كعبه كذا او لا يخفى في التفسير في ذلك فلهذا انما هو واقعا في حيث ابراهمه  
 وهو موصوف القيام والمراد بالكانه التوضيح واما كثير وابو عمرو في رواية اني خاتم كذا الخبر  
 وشرك بعضهم اليه والظن شرا عطف على موصوف بظاهر الظاهر على ظاهره فلهذا انما هو واقعا في حيث ابراهمه  
 كارد عليهم الظاهر المحشر قوله او لا يذكر الانسان الآيات فليكن ايضا في قوله لا ينفذ  
 مع بعدهم اشارة الى ان اللون على المتقدم ما خذ من قرن الدابة الذي هو مقدمها وبقاى قرن  
 الشراى على ما رواه ابو بصيرنا وهم احسن صديكم وكذا ذكره في التفسير في ذلك فلهذا انما هو واقعا في حيث ابراهمه  
 وبعثت ابو حيان بان اصحابنا يصفون على ان كذا انما هو واقعا في حيث ابراهمه ولا يوصف بها  
 فليكن هذا قوله ايم احسن في موصوفه الصفة ولكن ما قال ابو حيان لم ينفذ عليه دليل وماذا يصنع  
 في شتركم من غير قدام وكم من قرنتها هلكت فانه لا يظهر منه سوى ان الظرف سفلون في قوله

البناء







[illegible]

الحمد لله

على هذا النحو الاستناد الى العباد من باب استناد فعل البعض الى التثنية على هذا  
 هذا بعد ان يقال المراد سعادة غيرهم لهم والاستناد الى التثنية لا يقتضي ان يكون الفعل  
 الاسماوية من عند الركن غير انما يقتضي ان يكون السعادة مصدر من الفعل  
 انما يكون انما يشبه غيرهم الاسماوية غيرهم من هذا الوجه لا يقتضي ان يكون  
 على غير مقتضى وانما لا يكون السعادة غيرهم من هذا الوجه لا يقتضي ان يكون  
 على العباد وعلى الخدم لان هذا لا يقتضي ان يكون السعادة غيرهم من هذا الوجه لا يقتضي ان يكون  
 ظاهر الوجه لا يقتضي ان يكون السعادة غيرهم من هذا الوجه لا يقتضي ان يكون  
 في عظم هذا الحكم ان حال سعادتهم بعد ما يشبه لمرتين واحدة وهو سعادتهم على هذا الوجه لا يقتضي ان يكون  
 نواحي الزمان من حيث ان كل الكثرة على كثر الفعل كما عرفت الا ان لا يقتضي ان يكون السعادة غيرهم من هذا الوجه لا يقتضي ان يكون  
 حقيقة الانفعال في سواد الارض حيث لا كثر في الفعل اذ لم يشبه بقدر الارض ولا في  
 اولها ولا في وسطها ولا في اخرها لان السعادة واحدة وطبقات الفضايا وان  
 اجزاء الفعل السعيدة من طبقات السعادة في الفضايا لا يقتضي ان يكون السعادة غيرهم من هذا الوجه لا يقتضي ان يكون  
 الخاتمة عن هذا من ان السعادة واحدة من هذا الوجه لا يقتضي ان يكون السعادة غيرهم من هذا الوجه لا يقتضي ان يكون  
 هذا المصدر لا يقتضي ان يكون السعادة غيرهم من هذا الوجه لا يقتضي ان يكون السعادة غيرهم من هذا الوجه لا يقتضي ان يكون  
 كلام المصنف قلنا نعم انما لا يقتضي ان يكون السعادة غيرهم من هذا الوجه لا يقتضي ان يكون السعادة غيرهم من هذا الوجه لا يقتضي ان يكون  
 وهو انما لا يقتضي ان يكون السعادة غيرهم من هذا الوجه لا يقتضي ان يكون السعادة غيرهم من هذا الوجه لا يقتضي ان يكون  
 او لانها لا يقتضي ان يكون السعادة غيرهم من هذا الوجه لا يقتضي ان يكون السعادة غيرهم من هذا الوجه لا يقتضي ان يكون  
 انما لا يقتضي ان يكون السعادة غيرهم من هذا الوجه لا يقتضي ان يكون السعادة غيرهم من هذا الوجه لا يقتضي ان يكون  
 على العلة ولا يقتضي ان يكون السعادة غيرهم من هذا الوجه لا يقتضي ان يكون السعادة غيرهم من هذا الوجه لا يقتضي ان يكون  
 علم من قوله لا يقتضي ان يكون السعادة غيرهم من هذا الوجه لا يقتضي ان يكون السعادة غيرهم من هذا الوجه لا يقتضي ان يكون  
 العلم وهو مذهب الخليل والاصحاب في قوله لا يقتضي ان يكون السعادة غيرهم من هذا الوجه لا يقتضي ان يكون السعادة غيرهم من هذا الوجه لا يقتضي ان يكون  
 ولما ذكرنا من هذا الوجه لا يقتضي ان يكون السعادة غيرهم من هذا الوجه لا يقتضي ان يكون السعادة غيرهم من هذا الوجه لا يقتضي ان يكون  
 بالانحاء الاصناف ولا يقتضي ان يكون السعادة غيرهم من هذا الوجه لا يقتضي ان يكون السعادة غيرهم من هذا الوجه لا يقتضي ان يكون  
 هذا لان قيل كيف يجوز ان يكون السعادة غيرهم من هذا الوجه لا يقتضي ان يكون السعادة غيرهم من هذا الوجه لا يقتضي ان يكون  
 لفعل العبد غيرهم من هذا الوجه لا يقتضي ان يكون السعادة غيرهم من هذا الوجه لا يقتضي ان يكون السعادة غيرهم من هذا الوجه لا يقتضي ان يكون







Handwritten text in Arabic script, likely a signature or note, located at the bottom of the page.

لا تكتبوا في هذه السطور  
التي هي من ملك الله تعالى  
ولا تكتبوا في هذه السطور  
التي هي من ملك الله تعالى

فقط

فقط



































في شدة الرضى او ما يبدل من موهبه او جاز لا اراد الغاير بها لئلا يفسد على تقدير كماله  
مضاف اليه ان لا بد من تعذر مضافين ان كانا معا وعدا العقل بان الاضافة لا بد  
اللازمة او انما هي اضافة الوصف الى الصفة على ما هو الموعد بالموعد والافعال ليس  
الافعال مكان الحكم وعلى هذا يقع على تعذر البدلية على ما لا يلزم من شدة خبرها  
وكسرة في مائة المصادر الاستشهادية كما ذكرنا وشهدنا او اجابنا وصونا او مضافا الى  
مثل عطف على ما من حيث الخفاء مثل مكان وعدم مكان يوم الرشد والحق مكان الحار  
وعدم مكان اجتماع يوم الرشد فاما ان تعذر مضافا الى قولنا الاضافة لا بد للملابسة  
ووالا فظهر ما في المصدرين الفعلين في الاول وهو تعذر المضاف الى ان هو عدم مكان يوم الرشد  
كما هو على الاول يعني ان الطابق الذي جعل على تعذر يكون مكانا مضافا بفعل الى على المصدر  
او عدم الطابق ان عطف على تعذر من الالة التمام والحق فان وجه الطابق فيه ما ذكرنا احد  
الوجهين اذ تعذر وعدمك وعدمك الرشد وهو في ان الراد بها المصدر قال العلامة الرادي  
ومن سلا لا تكون الوعد مضافا او مكانا في معناه زمان وعدمك او مكان وعدمك او عدمك يوم الرشد  
فليعلم حصول الزمان والكان في الزمان وهو على ما ذكرنا من اوجه الاختلاف في الالفاظ فان  
وقوع بعض الزمان كضمي اليوم في اليوم لا سكره لا ماضيه في وقوعه المكان فيه حصوله في الزمان  
بما استخصاه كقولهم قوم على وسط ما روي في مرو عطف على اليوم او على الزمان  
والا رايه اوجه سلامة عن الوجوب على خطاب موعود على تلوس الخطاب فان الظان  
الى ان طيب مضمون هو ايضا او صمغ موعود على كون الخطاب موعودا قال ابو حنيفة  
ان يكون ذكره بلفظ العطف على العادة التي يخاطب بها الملوك ما كاد به او دوى كونه على  
تعذر المضاف كما خافه تكون الى الظان قوله وقد خاف من اخضر كلامه مع سماعه فقول  
المن كخافه بصدور الكلام لا تفسر في امر موعود واهما في الامر الى صمغ في الالة  
لاختصاص من حيث انما صمغ به ومثل الصمغ موعود وموعود قال النيبابور وعليه  
الاكثر ان صمغ لا سوا الصمغ يعني على تعذر ان يكون لموعود وموعود وكذا ان يكون  
ايضا على الوجه الثاني وهو يكون الصمغ لموعود واما على الوجه الاول فانه استيفاء كانه  
مفعول في التام من سماعه بالاسم على الله بالمارث نعم الباء اصله في المارث في  
العدن او وصلت النار بالمارث لا تخفف فينبيل اسمها خبر الشان فلا فدا لثقة

واغترض

واغترض على ما كان حرف خبر الشان صمغ لا على الاغترض واما في الشعر ومثله ان عطفه ثم قاله  
المجدد واسمعيلى بن كحج وادوا الحسن على بن سليمان واغترض على ما كان خبر ان عطف ثم  
شأنه في عطفه ان لم يشأ فلا يصح على السر على ما كان خبر ان عطف ثم قاله المجدد  
لمسك بن جعفر ان يكون حواء ثم وفيه ان التام لا يدخل خبر الخبر واجيب بان ما لا  
رأه وكتب لا ابتداء او انما دخلت بعد ان عطف ثم لم يشأ بالكلية لفظا ولفظا قول  
الشاعر ورثه الفتي ما كان حواء ثم لم يشأ ان رايته على السر خبر الابتداء لا خبر  
المصدرية خبرها في اللفظ ما عطفه ورد الاول بان ريادة التام في الخبر خاصة للشعر واجيب  
السامور بان الزمان في عطفه على غير مفعول الخبر لا على خبره وفيه ان اللفظ لا يلفظ  
به الصنف لوجوبه منها ان الابتداء انما يجوز حرف لو كان امرا مفعولا والاولان سطحيا بعد  
الغيب على الخطب واذ كان موعودا فقد استغنى موعود من كاديه بالتمام وجواب عن الثاني  
انما هو ان خبر الخبر الى الابتداء لا الابتداء ومنها ان الخفاء باب الاختصار وانما كاديه من  
باب الاطلاق وانما خبرها في بن السامور وجواب ان المناقاة اذ كانت الخبرية  
واحدة واما اذا تعدت فلا ريب ما بعد من يحسن الكلام على ما صحت في كتب علم البلاغة ومنها  
ان لو كان وكذا في الزمان في الالة قول الشاعر ام الحليس لم يجر شهيرة على الاصطلاح وجواب  
ان دنيول التمام على وجه لا يصفى بطلان كما ذكرنا الاول لاخر وقول ابو حنيفة ان هذا  
في الالة خط الصمغ الامام قال الامام السفين السمرقاني ان عطف على خبر ان خبره ان خبره  
هذا في الصمغ كما كتب بالالف فادق ارفق بالالف لما روي عن عثمان رضي الله عنه انه نظر  
في الصمغ فقال ارفق عطفه على خبره العرب بالالف فادق ارفق بالالف لما روي عن عثمان رضي الله عنه انه نظر  
واقفه كما اخبره ابن كثير وعضان هذا وبقراءة الخليل ايضا وموافقا للرشد  
بعضه المشهورة في الاقوال وشهد ابن كثير ان هذا فرق بين الاسماء كالمكة وغير المكة  
في الشبهة ما ظهر مرجه معلوم وهذا وكان الظان يقول مرجه ما وادق ارفق  
وعلق بوجه الصمغ ما سب في واخاف ذلك سوادكم حواء حوى هو الاصل في النبوة  
وهو ان كاديه على السلام فقول على ما يستفاد من الكلام وهو ان المراد  
ذلك ومثله اراو اعطى له حكم من كتب الخ واه بنو اسرائيل لا يلهيه  
اضافة طرعه على المصيرة لا اختصاص لان الظان قوم موعود كانا على طرعه اخرى

واغترض







بخطاب الخوف والسعد من ظهوره مخطف على وجهه غف ابراهيم ولم يعل عيناك خيرا  
سما قال ابو حسان لم ماتت المراكب والحق فصلك لما في لفظ السمن من معنى المراكب فقال  
مولانا العلامة بعد ما كتب مقالنا ابو حسان انهم انما اعدوا في سورة الاعراف حيث قال الله  
عصاك ومن عصى عنه زعم ان الالهام للشيء او التظيم قلت تسبى كل المعقول بل كل ما في الارض  
على الحكمة بل ما في الارض لان الحكمة جليلة بالارز في اهل الوصفين لوصفة الارض بالان في معاد السحر  
وما في الاعراف اولى به من ماني هذا السورة الكريمة هذه الحكمة الخلقية على الخلق من  
المعقول بالانما العاقل لان ما في تلك كون الراد به العباد من حيث او من الخلق على سبيل  
قاله بكتاب العبدية مطلقا او مطلقا على العبد من ماني هذا السورة ان الذين يروا في  
الى ان حاصره على على اللفظ في كثرة ملائمة به للبيان فمن من اضافة العام الى  
لان الكبير يكون سحر او غير سحر والاضافة لانه على معنى في موضع وذلك قال ولا تظن  
الساحر بمنزلة ولا تظن السحر بغيره بل هو كسحر الاول كسحر المضاف لانه على معنى  
في نفسه قال مولانا العلامة كسره للشيء لا كسره المضاف لان المقصود من كسره انما هو  
قلت من كسره على المعنى لا على اللفظ لان في هذا العام لا مشارة بان العبد على انما  
الساحر اسم الاقرب غير من ان الموجود هناك من غير بل خالف في سورة الاعراف من قوله  
واستمره بهم وجاؤا به عظيم فان عظم السحر يدل على عظم السحر ولا سحر حصول العبد  
من كسره ما لا اضافة الى المعنى فان المقصود وانما علم ان ان ما صنعوه كثيرا سحر الاضافة  
الى المعنى من كسره كسره السحر المعروف وكما بين المعنيين يوم من السحر ما اعدت  
وبعد لم تراه اذا الامور غيب في سحر وساطة ما اعدت في يوم القيمة من السحر  
ما اعدت ان جعلت عدة وغيب الامور اذ صار الى ما اعدت وغيب كل شيء غيبته  
وجعل في سحر ونيا طرف غيبته فقال ابو حسان قول الخالق في سحر وساطة في على العبد في الدنيا  
تأنيث الاولى ولا يستعمل تأنيث الابالاق واللام اولى بالاضافة قلت ورد في الحديث  
الصحيح ومن كانت الدنيا تجيبها فكيف تعال انك في على العزة وتوجه ان خطبتهما  
الوصفة راسا وامر به بغير ما يمكن وصفه ولذلك قلت وادواتا فانه لا يجوز اني العبد  
الاسيرة وتدل على الخاتمة وان دعوت الى على وكرمه بوجاهة كرام السحر ما عينا  
ولا ضرورة يمكن من ان قول الخالق في سحر ان اللفظ فاعلم ان حقيقة اللفظ

ليس

ليس من الاستعداد بغيره والمال في حقيقته هو الله تعالى او هو من قبله اقدر من ذلك على ان يكون  
تدبر نصب على ان من قبله سجدوا واعمالا الاعمال في سجدوا كرون في سجدوا  
كبريت من قدم موسى في الاعراف واخرها من قبل ان يكون الحكيم في الوصفين كلاما من غير من  
من السجدة بان يكون قدم موسى بعضهم وبعضهم هرون ويخبر ان حكيم في اهل الوصفين بالحق  
وكل من العباد من قبل ان يكون الحكيم في الوصفين هرون ويخبر ان حكيم في اهل الوصفين بالحق  
في الاعراف الاعمال في كبريت من الدعوة واخرها من قبل ان يكون الحكيم في الوصفين هرون  
موسى على ما السلام الخا سبب لتقام رعايته والا لان فرعون رقى موسى عليه السلام في صفة قوله  
لقد علم ان الراد فرعون ولكن هرون على الاستتباع لان العام لا يحكي كيف وقد سجدوا انفسهم  
لما راوا من موسى عليه السلام وايضا بعد في موضع اخر على ان انما في السجدة كسره معنوية  
على خطبته العاقله والاول لا يوجب الترتيب انتهى قلت عليه حيث اما اوله فانه قوله  
لا تظن السحر بمنزلة ولا تظن السحر بغيره بل هو كسحر الاول كسحر المضاف لانه على معنى  
والخاتمة من غير كسره السحر الا ان العام لا يحكي كيف وقد سجدوا انفسهم  
على ان وقع السحر في اول الوصفين سيما اذا كان معنوية السحر فموسى هرون وهم اهل  
في الجمل والخاتمة ليس بغيره واما ما اشارت عليه من قوله في سورة الاعراف انهم ابروا  
ربهم فليس من رب العالمين لرفع مقامهم انهم ابروا فموسى هرون فلو كان ذلك  
لا يكون ذلك وجب واما ابروا فموسى هرون فلو كان ذلك وجب واما ابروا فموسى هرون فلو كان ذلك  
في الوصفين كلاما والستد ظاهر وان اراد في احد الوصفين في سجدوا وكما يكون ان يكون ذلك  
الوصف في سورة الاعراف فليكون ما في سجدوا من رعايته العاقله الى موسى في سورة الاعراف  
اي بالله لا طلة ودعوت قلت بعد الاقاص على علم من على الضمير ما ذكره خالف ما اسلفه  
في سورة الاعراف فانه قال في تفسيره ان موسى لا بالله تعالى ان قوله في سورة الاعراف ان  
لكبريت الذي علمك السحر لا سطر واللام لصديق الغفران في الاسماع فانه ان الاسماع في قوله  
ولما ان الامم تكون الامم ليس السحر على ما سجدوا في سورة التوحيد على قوله تعالى  
هو السحر والفرق على ما في السجدة العام لا اعادة الحكم الا لانه ان كسره استاف السجدة  
الذين علمك السحر اراهم من السجدة في قوله تعالى السجدة انهم كسره السجدة في الامم  
ما لا يخفى في علم انهم لم يعلموا من قوله تعالى السجدة في قوله تعالى السجدة في الامم







خفف مع الجازم وجوز في الكشاف ان يكون من قبل ان يترى على اسرارها ما ساء من يقرب  
 به العقل فحركة ثم ينفذ الحركة الخلق فان قيل كيف تغير الحركة على الالف و هو لا يتغير الحركة  
 بخلاف مثل الما سلك ما ان الالام عليها ما يتغير الحركة فلكما باعتبار اصلها فانما يتغير  
 على البقاء وعلل مركز النص فكم هذا الوجه لكونه من الظواهر المحققة بالشرع والحق فانهم  
 فرعون نفسه اربع مائة ستمائة صعدوا الى والده وعضاء اورك وقدر ستمائة صعدوا الى اثنين  
 والتمسوا في سورة يوسف بغير اورك واشتدوا الى وجهه اكثر كثيرا القادة ولكن قوله لا  
 هذا لا يخاف ذلك فانه لا علامة ظاهرة تعبر بآدرك ملا وجهه لكونه في العلامة ان من المحدثين  
 الى منظور واحد لا يتغيرين كما نعلم من قال فاسمهم فرعون نفسه ومنه جوده انتهى وجهه  
 جوده الواو والواو فيه اثارة الى ان الباء المحضة خفف المفعول الثاني الى المكون ثانيا  
 وقيل فاقبهم بغير فاقبهم ونظر اوصافهم عن يوسف بن حسب واي زيد انه يظن الزهرة  
 عبارة عن الجدة السرة الخشيت الطرب بوصفها انها من الاقضاء دون هذه الصفات  
 والباء السعدية من قبل المفعول والظاهر ان على الباء في هذا المعنى ايضا المحضة وقيل  
 الباء خفيفة هذا المفعول على ابي بكر الرازي عن الازهرى والحق فاسمهم جوده وادام  
 فظنهم قال مولانا العلامة في تفسيره المفعول عن قوله فاقبهم فرعون وجوده ثم ان فيه ايام  
 عجم اساء فرعون بغير قلت لا يخالف بين الاثنين على هذا الوجه لا بين المثلين وادام  
 ظنهم فان اسب يكون مع السوء لا يخالف وعلم انهم من الالام الاخر الضم كجوده قال  
 مولانا العلامة لا وجه لخصم الضم بالجوده فافيه من ايام باهر قلت وجه الاشارة الى  
 ما سبق في سورة يوسف من الفرق في الفرق بينه وبين قوله فانه يخفى بيده وبعد عما وقع منبه  
 ما وقع انهم انهم في غير المختص في قوله وما هو بل انما على ما يأتي وهو قوله للملائكة في قوله  
 قوله فاسمهم صور صاغر او ما فيهم والمفعول الثاني على هذا هو قوله من الم الم اربع ايام  
 الى اظلمهم في الرعب وما هذا من فيه ان ما هو في يكون ما في الاضواء فلا يجوز تقديره قالوا  
 وعلل الاولى والله اعلم ان على من حذف المفعول تشر المحدثين تشركة الالام اربا صورا غنة  
 شئ من البداية او يقال هو من هذا يعني اشد وانما قلت لعل او يجوز ان يقال لعل ما هذا  
 في وقت من الاوقات ولولا ان في اظلمهم المصم لا لا يخفى وهو سلك به قال العلامة  
 الم اني يقال بسبب الترتيب ان يكون عبارة والمعكود عكس معناه كقولك انت الحكيم اكثر

ومن قال بالانسان  
 ان يقال في الالام

وعدم

وعدم سبب فرعون محقق فكيف يكون تركا قلت ما ذكره في الاستعارة الشبهة والرد  
 هذا السبب المفعول لما في اللغة بغير الاستعارة والخصم المفعول فالان من باب التخييل  
 ان يشار في اشارة الكلام الى حقيقة او حال من هذا اشارة الى دعاء فرعون ارثا وقوله  
 فاقبهم وما اريدكم لاسبيل الرث وقيل من ادعى دعوى بياض فينا فاذ كان وقتها ولم يات  
 بها قيل له ما انت في ما ادعيت بها وما استرأ به فاجابة موسى فيكون جانب مضربا  
 على الظرفية وذلك كان محمدا ولا سبب سعد في الاول ما في بعض النسخ من قوله لما جاة  
 باللام في ان مفعول واحد على الالام او سبب الضاف للملابسة سهم ومنه يترجم  
 فاقبهم فموسى الجازم العطف على المارة الضميمة على الجواز فكل واحد من هذا شرط  
 في العطف بحيث يسق ان لا يخرج عليه والصحيح ان هذه التطور لما فيه من التبين وما  
 يمكنه على معنى من يتقبل الجمل قلت الاصل يوافق الالام ومن والا من بعد الخيالية في الالام  
 المستورة فالتسبب ان يكون كقولك في هذه المرأة ثم لو سلم الشدة في بعد الخيالية  
 فرائد شاة على وجه شاة وقوله وما يكون على معنى من سبب الجمل مطروقة فانه  
 انما يتبين من كونها نفسا الخائب التطور اذ التطور هو الجمل والسبب لما فيه  
 والله الظاهر انه قد بان بغير ثم استفهام على البدل والاسكاسة على البدل  
 مسرة عن اصل الاية اذ ما عتار الانتهاء وقيل في الالام على ما من الرثين فان  
 فان الداروة على الحديثة اصعب من الشروع فيها لذلك قال من قال لكل الى مشاة العلى  
 حركات ولكن غرضه في الرجال ثباته وعلل هذا القول اسب بالمقام وذلك اختار جار الله  
 سؤال عن سبب الجمل نفس التكرار الى صان كلامه بظاهر بل على ان السؤال عن  
 العلية على حصصه وانت فخر بان تصدق الاستفهام محال على الله تعالى فلا وجه لبناء الكلام  
 عليه والذين يوعى ما سال الغار بعدون المسمين القادر هو ان يكون الحق ما الذي اعطى متبعا  
 نتجا وزاعى هو كقولك في الالام بالذات للمعنى قوله وانكار العطف المحلة ليس الاكونها  
 وسببها اليه على ما سجد الاصل في امثال من الكلام الذي اصر به فليس من الضمير ما عذر  
 عنه على كلامه بالي اظلمة في الاجتهاد وحسبه ان هذا العذر من التقدم لا يعذر بعدا  
 منهم واعمالا لهم كراية العادة على سببها والاعطى على طلب استفهامه من قبله بالادارة الى  
 اشتغال امره على ما باب هو قوله ثم ولولا ان على اخرى وقوله وتجلت اليك بغيره في الاستفهام  
 كما نعلم

وكما ان قال الرازي في هذا المعنى  
 في قوله فاقبهم فرعون وجوده  
 في قوله فاقبهم فرعون وجوده



نقصت في نفسها غير مستوية على الطول وكيف وفاعل الله تعالى وسأله الى معرفة من ركب  
 فعال القدم في العاشر غفل عنه فغفل لا تركه وهو على فعله اجاب بوسم  
 عن الامر ان سوال سبب الجلاء وعن الاشكال وهذا ينبغي ان يكون السؤال على حقيقة وقد  
 عرفه حقيقته وقد علم جواب الاشكال منه حيث كان الاشكال ان يكونا بصفة فيهما  
 ولا يدعى هذا الجواب الاول بل المكمل لوجه هو قوله وجعلت الكبرياء بصفة فيهما  
 لانه لم يزل يركب الكبرياء كما هو صاحب الكبرياء في من اقام حارس الترتيب العاشر  
 قد علم من الترتيب اللاتقي في الجواب لصفة نوع اسادة ارب على الانبياء عليهم السلام  
 بوجوب مضافات في حجب عنك فانما قد فشتا فتمرك فلتستحيى ما يدعى  
 هذا التعليل لا استفاد من الكلام الباقية في ان لا يفي ان ساعد عن قولك وتامل ادم  
 لانهم كانوا من جنس واحد ما تامل وكونهم من النسب والحقه فكان كسودن بالي سبب  
 لوجاه الضلال ويطرح الهم مطايع الشياطين بالاف والاضلال فالقدم الذين خلقهم  
 هيهم افعالهم الامور خروجه من بينهم فخلق تام على افعالهم واجلست ادم  
 وادعاه اعلم براهه انما هو بعبادة الله يعني جعلها خلقهم على ما هو موجب  
 اهل الخلق لانهم كانوا ضالاً مضلاً والاضلال ضلالاً الى اخره وادعاه على صلاتهم  
 وان هذا الخطاب كان له عند مقدمه ولم يعرفه يكون مقدمه قبل عشر من ظهوره  
 عند من له ان يعرفه فان الماسة فيه ومن قوله كانت اقام بيرة يوم اذ يبين  
 في الاية ما يدل عليه بل انما التعميم في قوله في قوله على ان الخطاب عند مقدمه  
 لفظ الواقع الاظهر لفظ الماضي فان لفظ الواقع لكونه اسم الفاعل دلالة على الحال والامر  
 سلك كالاتي وذكر في الكشاف وبيان هو ان السامع من غير غيبه فمهم الى الضلالهم غيب  
 انطلاقة وافق بغير ذلك فانه ابراه التمس بوجود الاستي والفرق بين الجوابين  
 بعدا بشر انما في ان بغير عن الموضع بالواقع لوجوده في الواقع لا يظن الى وجوده  
 جهة الخلق وفي الثاني لوجوده باسم الكاسب فليعلم فان العمل وتوجه الشئ الى الخلق  
 في شئ عليه فوجه الشئ في الخارج ان ثبت ذلك الشئ في علم الله تعالى فاذ اسب فيه شئ فيكون  
 لا كان على الوجه الذي ثبت فيه فليعلم ان بغيره بغير لفظ الواقع فيها على ذلك والسامع  
 منسوب الى صفة الماضي العاشر السامع الذي عبيد الجلال كان على من ابراه كذا ان او عطي

في الكلام في  
 حجب عنك  
 انما كان  
 بل هو من

في كلامه  
 في قوله

من بني اسرائيل منسوب الى موضع لهم وصل من ابد ما به ما العصبه تفرصا على كل  
 الحواس في انما قرب من مخرج الطير انما قرب من مخرج الوصل حزينا لما ضلوا وفسر في  
 الاعراف بشدة الغضب وكذا هذا الوجه بصفة المرفق لعل فاعل هنا اولى بالسلافة عن نوع  
 كبريه وعلمك انما في شير الان اضافة الموعد الى باب الحكيم اضافة المصدر الى مفعوله  
 اذا وجدت الخلف فيه صفة الافعال هنا التوجدان والعلية الشئ الذي يكتشف  
 على الترتيب بصفة لا انما كسيد به ان الكلام المصدر بحرف التعقيب بعد الامر الزاد  
 ينبغي ان يعلق بكلام الترتيب او بالشيء الذي عليه والما في ذلك اما قبل الاضاف  
 على معنى وجدان الخلف والاعتناء بخلق شئ الاول هو ان اخلل اسقام السقام السقام  
 بتخلل الاجنبي كراهية ان يعلو فيه كما هم خروجا قبل عيديم اوفيه او في عده  
 واما ما حاقه في ردك بعد وقيل من ما القاء البحر من لالتي استعاروا  
 سترهم او لاهم لا عطف على قوله فان القناع الى والطا آن الوجه الاول ناظر  
 الى كون المراد بالاوزار ما القاء البحر الى الكونه ما استعاروا وان كان نعم الكل  
 لكل مكانا فامل ولعلهم عطف حبيب على قوله اقبال الانا انما ينبغي ان يكون  
 استعمال الاوزار في معنى الزام اشهر او جارا متعلقا ما فاشين وفري برب  
 بالجنب قرا به ابو صوته وواحه على ذلك وعلى نصب والايك الرغفراني والي صبي  
 واثبات والامام الشافعي كذا في البحر فاعلم الكامل وفيه ضعف لان ان صفة  
 الى لانها لا يكون في ما وبل المراد فيلزم الاقتصار على احد الفعلين لانه  
 لا وجه للتخصيص بفعل التعيين بل لما قال العلامة الرضي من انه لما سبست اخفد لفظا  
 فلفظا ومعنى ان المصدرية اما لفظا قط واما معنى فلكونهما حرف المصدر فارادوا الفرق  
 بينهما فالمراد من الفعل المحقق او ما يوردن هو ان اوجا جري مجراه من الظن  
 الغائب لكونه من ثامن اول الام ما بها تحفه لان التخصيص بان الجمع الذي فخرتها  
 التخصيص انب واولي فلا يج بعد التخصيص الفرق ان المصدرية فان شئت فقل التخصيص  
 مر اجبه في الشرة الكبير للكا فيه لم يخرج اننا صفة بعد فعل الفعل لان النية صفة للجار  
 واطل فيلزم اضماع التخصيص كان من قرا به جعل الروية بمعنى الابصار تشرنا له



تدلية بطوره منزلة البهائم كما ذكره اوصاف في البحر وخرجه الى الابصار ايضا  
افعال التفتيح قال ابن الخاضع في الايضاح رايه ان يكون من رتبة العين مقنا  
علم ما يستعمله من رتبة العين مقنا رايه ان يكون من رتبة العين مقنا  
او اقتسامهم به من العزاس الحالية وليس المراد بالانواع هنا ما يدرى بالابصار بل ما يستعمله  
الابصار في العلم ايا فتنهم به وبهذا الجواب يؤيد الوجه الاول من وجهين فليس من قبل  
وجه ان يمدان فتنهم من رتبة عليهم عاكفين بل ان يكون في الحال مع ان يفع  
بعد قول السامري والشافعي وغيرهم ان يكون العاكفين به لا من اقتنوا  
به اول ما راد ولا من رتبة قال في البحر في علم من عيسى وطلعت لا هنا لان المقصود ما كان  
الى ان لا يفسد او ما كان على ان لا يتغير هذا لان الامم مقصود من مقصود  
العين تانية ان ما طلبك منه وكان يجب ان يطلب في العاكف له واما مقابلة اعتبار  
اعتبار السامري عن هذا الامم المتكبر ما عايناه في قوله فكذلك سونست الى نفسه ولكن قدوم  
ذكر سبب الشكوك وكذا ان يكون الخطب هنا بمعنى الشان وما الف في تلك عليه  
عطف تفسير وفيه اشارة الى تعدد المضائق في السؤال الى ما سبب فخطبك  
وعلى الخطاب ايرئوسم على طريق التسليم قال العطف كذا وكذا الرضى والتفتيح في  
ان العظيم في الخطاب ثم روي في الكلام الهدم والخطاب لوسم وبناسر اسر  
الامم اسر شيئا الا احياء فيه بعد فانه موضع ذلك كان او في الاشياء ما يكون  
الاشياء حيث منه ذلك الترواني على فرض الحيوة والظان على ما في مركوبه  
فرض الحيوة لانه رايه بخير موطنة او لسما من موسى او يهودا في قوله انا عرفه  
بفني جبريل لم يمتح انا على اتمام من مكانه واشتغى من رتبة موطنة اليهودي  
نفس وهو الملازم للوجه الاول من وجهين فليس قوله بعثت علمه بمرور او هو علمي  
فرض على تقدير المضائق وهو المناسب للوجه الثاني وهو بمرور العلم من سجود  
رضي الله عنه اثم فرضي الرسول واقتوال الفرضين وخوفا الخضم والقضم  
فالاول الاكل بجميع العلم وكلما باطراف الاسنان لانه لم يعرف انه جبريل وقوله  
انا عرفه لان الله القدر الجالس في موطنة الفصحى ولو كان صوره بصفتة الفرضين ولو لم يكن

ان يعرفه

ان يعرفه يكون في الدنيا ولا يعرفه بخصوصية اسمه وهو عين ارس الى اياها حجة  
عين اعرفه فوعده فليس بالرسالة فاقولهم ربيته وحسنه الى اهل الامام المتوفى  
الشعرى ان ربيته نفس ان ان افعله ففعلته انما عالواي وهو اعتراف ما خطاه  
ولا عند ارضه ومن شكر على نعم من عطف على مفعول ياخذك وفيه انه لا حذر له في اخذ  
اي من منه فكيف يخاف منه تعالى بالصعب عطف على ان يقول وهو علم الله  
فليس الداعل عليه الا بالصفة اليه يصيب الكرامات بل المقصود لا يكون سببا  
من كلفه الله خيرة اختلف على هذا للتعدي الى المفعول اجمع الاول امام الفاعل ان من خلف  
الواجب ايا في لا يقدرون على كماله يخلف وعدا وسماه ايرئوسم من اني انا  
على ما من رتبة فتنهم به لانك وعدا مايتا وهو فقرة فقرة فان الاعراض انا سبقتني  
الحرف بانبار ابا الميرد ولا يدرى كرم العقل على تقدير كونه حيا بالميرد او كونه فلقا الحيوة  
في الذهب حال بقائه على الذهبية عند اهل الحق فلعن الجبل كان كذلك ومعه فقرة  
بمعرفة بعض المراء على وزن الشقرة قال الامام الشافعي ان لم يرد به بالميرد وهو طريق معرفة  
ما في رقاها لا يوافق الذهب ما سمر من الامم الطريق وفيه بحث فان النار في رقاها  
وتجملها لا انها عرفنا وتعرفنا ولعل مراد الامم الطريق بعضا الى الجبل الاكبر  
والمقصود من ذلك ان ما ذكر في احوال الصفة الله ثم سقى في العلم كرامتي منه زيادة عطف  
من حيث اشكال على ابطال ما اعلن به وقتن واسرار سبعة وهم يكره وان كان حيا  
في نفسه الى شيعته لم يكن فيه حيوة وهو مخالف لما اسلفنا في مسائل الاقضية  
اشارة الى ان الكاف مضروب على ان صفة المصدر مخروف بمعنى الصياح صحت ذلك  
الاقتضاض نقص على موعود الله تعالى له سورة صلى الله عليه وسلم والامم الراجية  
ان المنقرضة يقال في القوم والرجوا اذا انقضوا فكثيرا على ان يفسد على كل  
بالغيب او على بالغيب في معنى ان على ان انقضوا من حيث البلاغة وقيل انما  
تقرر بصحة انهم من الغيب بقره عن الجمل على الحال لوجه السعادة الى لا يمدان  
سما وكن من سكر كذا وتبين عن الله تعالى ففهمه الله تعالى عن السلام الى الغيبة فاجرة  
او شغل ولا يلزم الكرام اذ ثبت تقبل لا يشغل ما مله كل الذهب والفضة في القفا  
سما ووزن سماء الى قوله وزن السعارة شمره وهو سماء كرم يوم القيمة وكذا ان يكون







كانه قيل الى ان يحد من قلوبنا واستواءنا الى يوم ادرتت والعاقل من غير ان يكون  
 الى قوله وكذا انما لا الى قصته ادم الى حاله الطهي استطارد في يوم الاثنين  
 السقف فاني العطب الرائي هذا من اضافة الحس الى الامم في رمضان ويوم الخميس  
 فلا يلزم ان يكون للزمان زمان فلت فيه حيث ارادوا من قلوبهم العظم المشهور هو كونه  
 المضاف والمضاف اليه لا رمضان وهو كما ذكرنا من ان زمانا فلتا في يوم ما ذكرنا يكون  
 من اضافة العام الى الخاص نحو الاراك لاس اضافة الحس الى الامم واما ما في قوله لا احياء  
 في ان يكون للزمان زمان عند المنكلمين الذين يعرفون الزمان ما كلفه الذين يعرفونه  
 اذ كان حقا في علم الكلام وعجز ان يكون زمانا من يوم الجمعة في قوله والاسلام  
 يوم الجمعة واليوم الاول يوم من جملة ما عجزنا به في يوم الاثنين واليوم الثاني استطارد  
 لا يعود له مدعى بل يستويون الذين غير ان قال الجارح في هذا ان يقال ولان انما  
 الى لا يعنى ولا يلزم ان لا يلزم ان المصدر عبارة مضاف الى الفاعل وتارة يضاف الى  
 الى المفعول انتهى وفيه تأمل فصحت لما به اشارة الى ان في الكلام مضافا مقورا  
 وان الخشوع وهو التواضع والموافاة المستقيمة للصوت واستواءه وتعاله في  
 في النهر وهو على مضاف الى اضافة الاصواب وقد فسر الحسن بن محمد انهم  
 الى ضربها على الارض صرنا مضافا الى اضافة الاصواب والاقام وان اصوات النطق ساكنة  
 او هي الاولى تنفتح السهرة والراعي في الاستماع ومعناه على تقدير ان يكون الكساسة اعم  
 المعاني الى ان استيعاب الرض لا يلزم كلام الشافعي ورضي كما ان بعض اهل هذا مضافا  
 مقورا او على لفظه ان يكون الكلام متعلقا برض او قوله لا يلزم ان يكون له في الاوقات  
 في حاله واما العصب وهو مضاف الى قوله الشافعي ايضا والظاهر ان اشارة الى الكساسة  
 المعنى ورضي قوله كماله وهو كونه التوحيد وهذا ليس ما ذكرنا الصواب فلو انما الدالة  
 لان الامم في نفس الامر ما بعد من الاصول وما بعد من الاستسكان وجوز في سورة  
 في سورة البقرة الغير ما عكس بناء على ان لا احد من المخلوقين مستطير الى الله وجوز  
 اخر ايضا فاجعلنا في قوله اشارة الى تعدد المضاف الى الله في قوله تعالى  
 العلوم فلهذا ومن بعض الصالحات قسم قوله وقد عاب من قبلنا ان يكون الله او وجوه  
 الجرمين في قسم قوله وعنت الوجوه وهو محال في الحال والراية هو احوال من قبلنا

في غير العلم يكون الرابطة محفوظة الى يوم ان مشق ذلك الاثر الى النفس لا يشاء  
 بين وعلى الوجود والوجود على هذا الوشيرة الى الطرفة الواصلة في حال الدلالة  
 الى لا يجازي مكرره ايات الوعد ما ان على صانع لا اشارة الى وجه  
 الاعراب فان قوله مما نحن به في قوله وعده عهدا الى ادم عطف على وعده فانه من  
 الوعد عطف على الخاتمة ولهذا العطف يعني وتكون المراد من قوله يعطون السموات  
 على السموات بحيث يصير النقص ملكه النقص ومن قوله حدث لهم ذكرى مستطير على السموات  
 وتكون الاول توصفا ما حصل النقص دون الله استند النقص اليهم سرها لهم ومكسب  
 الذكر اليهم لعدم اسمائهم للمعريف ما ساد هذا الفعل هذا الفعل الشرف هذا وما ذكرنا  
 النص في قوله في قوله لا اسلف في عصره في قوله سكر او عجز من ان الله لم يخلق  
 والحشة للعوالم فانهم لا يملكون الكلام الى عصر الجدة السابقة وخصصه في الكلام بالذكر  
 مع عدم قوله وصفاته لكون الكلام فيه مستحقة لثباته في ارجاء ضمير الذكر الى لفظ المكلفات  
 اشارة الى ان تاء النسبة للثابت ولهذا لا يوقف عليها بالهاء وساقية اتيانها  
 على سبيل الاستطارد والواو في الاصل اما اسما او عطف على قوله صاعا الى الله في قوله  
 معنى انشاء النقص وقيل يرمى على صدره مصدرة النقص الى لا يوقف النقص  
 على الجمل فان ما اوتي من كماله الى ما اوتي من كماله واما حصول زيادة العلم فهو بشرط ما سألنا في قوله  
 وان عطف قصته ادم يعني عطف قصته على قصته فلما يصير الاصل في شهادتها اجازة وان شاء  
 وعمل الاظهر عطف على قوله وكذا انما لا الى قوله ولم يكن به على الساء الجرمين الى يوم في قوله  
 اشارة الى ان الفاء في قوله ففسي قصته فان الشبان غير معقب للعهود وغير متب  
 حسرتها والمعنى وعده عهدا الى ادم ولم يكن به ففسي ويؤيد شريها وادبها في قوله  
 وحلوا والشري على المعنى وسكونه انما اخطأ والاراء على ذلك الوزن هو العسر وقيل  
 عزا على الذنب لاصوره بعد النقص لعدم ملائمة المراد في هذا المقام ان اذكر حاله  
 الى ما عطف اعماله على قوله انما عطفنا واما ما قبله عطف قصته على قصته  
 وهو الاستكبار في قوله ان الله لا يستكبر عن العباد غير الاستكبار وتلك عطف على قوله  
 في سورة البقرة الا ان قوله لان الذي اظهر الاباه عن العباد عن شير الى ان المراد بها  
 الشئ الخبيث ولكن الكلام في اتحاد الاستكبار قال الحسن في سورة البقرة الكبير ان من الرجل

تفه











احسن وافضل الاعمال اقربا معنى اجتماع في عبادة السبل امره كما ينبغي لبعضه الى غيره  
 زيادة السجدة ورمادة الشقة لذلك قال الله تعالى ان ما سجد السبل ياتى الله الى الله  
 العاشق في السبل اشبه وطى ان كلفه اوشات قوم واحوم ومانى اسرورة الاشقاء  
 اشغال والانه تصف الاشارة الى سكر الامرين ثم يوصلون الى الصبح والمغرب  
 وليت شعري لم لم يذكر العشر بل العوب وهو سره في النهار في سورة هود العشر  
 لما فيه من مبر الفصل هو المناسب لتكثير ارادة الاصل من معنى الامساك من  
 لم يزل الفصل لما في الالاس اذ لا يشبه على احد ان ليس لكل من الارض فان  
 ظهر لها مثل ظهر العوجين اوله وثمانين فردين مرتين ومعه فبينها بالفضة  
 لا بالفضة المنة الى اربعة البعير والغنم الارض السورة والمرت سكون الراء  
 الفارة الى الاما بها ولا قيات وقوله جيتما ان يطعمها ولم ينع في الامرة واحدة قال  
 صاحب الكشف والاشبه معق واحد لا سجد لتكثير واحد من المهن عن الاخر  
 نصف نفسه بالفضة والخبرة في سلوك الفارة والجلالة على اقدام المماول او امر عطف  
 على كبره فانه ثمانية النصف الاول لا على عكس ان اطلو ثمانية النصف الاول على الظهور  
 ما عسا راسها عنده لظهور ان الظهور بعد النصف الاول فان الهيا به خارجة على في  
 الهيا ثمانية خلاف اطلو ثمانية النصف الثاني فانها داخله فيه وقت واحد اطلو  
 عليه الهيا ثمانية والبرية ما عسا رين وكون التقدر الاعتبار في جميع الاطلو فقط اطلع  
 لا يخلو عن بعد وانه ما عسا ر النصفين لظهور السرس اولان النهار منس والى  
 ولعل هذا الوجه اوجه فانه يرضى عن كثر من المنة العامة وسكر فاعلمها  
 استقامت اسفل على قدر احسانا من الكثرة يشير الى ان كلة من في السط لا تين  
 مصوب بخلاف اي فعلها لهم او ايتام او ما يدل من كل به قال مولانا العلاء  
 واما نصيب على السبل من على الجار والظهور الى به او من ازواج على مظهر صفات ان في اية  
 وضعيف لانه لا يقال حررت برزخا والى الاما من الاما الى الاما والى الاما  
 ما اصف في جواز ثم كتب في العاشق ذكره ابن الجاحظ فقلت لانه ثمانية في كل نصف  
 ابراه من ازواج والى نصفه ابن الجاحظ في الاما الى الاما والى الاما والى الاما  
 دون ازواج فانه ارضاء سطر مضاف الى اهل زهرة الحق الدنيا

في علم وصفهم بنسب الحق الدنيا مسافة او على ان يكون الزواجا حاله امره ما اصف  
 حوال او الدم وده الطين بان النعام يا باء لان الطين ان السوس يحول على النفر  
 الدنيا راحة فيها حتى ترحله فلا ساسه وكثره الشان واحب ما يلقى من اصف  
 الزهرة الى الحق الدنيا كمن الدم ورعه السوس بعض الشدة والعقل لكل بنو السوس  
 بنو جبريل وكثيرا وصف لهم ان يث او حال فان الاصل لهطة ولا يكثر حتى  
 سرر كذا اياهم قال حرقوا العلاه سعالا في حسان الحكم في الموضعين عام في صورة الخطا  
 الحيا وكنت على المسد علاه في الاول الى ان يقال ولا يملك وفي تلك ايام لم يلا وجهه  
 فقلت لوجه ما ذكر من عدم الحكم فرفض على مسلم في ترك السبل لا على على نفسه وعلى عايله  
 ما كرمي وانه على العلوه وليس كذلك لا على على انه آثم ما كرمي فرفض فالحكم خاص بالخطاب  
 كذا لا على على اولي الالياب والعاقبة المحودة وفي الحق لدون السوس قدر  
 المقصود لوجه قوله في والعاقبة المحودة ولانه معق فاه غير مكلف ورواية صلي الله  
 على عليه وسلم اذا اصحاب الحديث اود الطبراني والسجدي وغيرهما خرايهم  
 ابراه ما يصفوه لهما نوا على اسعاه على ذكر النفر في اسار الله او ما مقرر في حال  
 مولانا العلامة سكرية باي عن فعلها على انه معموده امضوها فقلت لم يدع النفر ان المراء  
 الاله المعمودية فانهم امضوها امانت كثيرة والفعي لولايات باية من ملك الامات المقررة  
 الطار على لوقا او لا عودا عطف على ما جاء نسا وعادوا على ما على  
 ما عدم ما لهم معنى الله تعالى لان حصة الحرة الى لا يتركها في ان القرآن اعلى  
 المخرج وانما اما العا هو حكون معلوم لا عسا الى افاضه الدوله الاشاة فصوصها  
 ذكره لى فانه لا يقدر ان تعارض الام لا يسلم عا نفسه فان امر علم الطاس ت باقية  
 الى ان في ملكتنا سطوة حرمها دون علمها وكان للفرى هو تقاء الامان نفسه  
 واما العلم على الى اعارة استجماله على انواع من العلوم الفضيلة الى سواة الدارس كمن  
 النجوم في الاصله معنى ان على من الفرات الى من علمه لفظ الام فليس في النجوم النقص  
 ما بعد ما دون شقي ما اصره من حيث الحسن وقية ماضية فانه لا يقتضي بانظر الى ان  
 كرم كرم ليس على علم حرة لسا عا واعلم انه قدرا يمكن ان ساقش معنى في العلوم  
 الى ان لا يقال والعاقبة المحودة فالا من الوسائل كرمي ما كان من هذا القبيل

قوله على الدم حوال النعام ما كان النفع ان  
 السوس حوال على السط الهيا راحة في من السوس  
 فلا علم ولا عودا على السط الهيا راحة في من السوس  
 لان في اصف الزهرة الى الفارة لم يلا وجهه  
 الدم وانما في السط الهيا راحة في من السوس  
 والى السط الهيا راحة في من السوس  
 عورة وذا رجاها هو اقل صفات النفر























[illegible]

الحمد لله الذي جعلنا من عباده

عن ابن قتيبة بن سعيد  
عن ابن جابر عن ابن جابر

21

ان الرتبة بالتركي مصدر ايضا وخلقنا في الماء شيئا من المخلوع يعني مقعد الى  
مفعول واحد ومن ابتداءه واصغر من كل دابة من ماء ابتداء الى الوجود في المخلوع  
بمعنى المخلوع وتخصيص كل شيء في باحيوان كالانثى لانه اعظم مواد كاسر في الطبيعة  
والبيض وطرط احتياجه اليه ابتداء الوجود اخر فالتدوير الواو باو وارتفاعه  
بعينه استراز عن الارض ووجه الاستراز عنها لان الاستثناء فيها فان المشهور ان  
الاستثناء مخلوق من تراب والخالفة لا اختلاف الجهة او المراد الانقضاء في الاستثناء  
في معنى العلة الباقية والهدوء وان كان الاستثناء في التفسير كمنه في العقل  
في شئ سبب في الماء البقاء للملاسة ومن يمانية في السطر انصالية  
لا يحد وانه لا يبعد ان يجعل ابتداء الوجود السبب على انه صفة في الوجود المار بمفعول  
فان الشئ مخصوص بالحيوان ويكون نوع للنبات ايضا قال الله تعالى فاصبح به الارض  
يعرفونها ويضطرب ارض يخلطه او المراد الاستمرار على الاضطراب فاصبح في سورة  
القصص فلا بد ان يكون له معنى لا يقع البتة واضطراب الارض بالزلزلة كثير الوقوع  
ومقابل لان البتة وهذا من باب اهل الكوفة في اشياء سالوا عنه من الكثر  
لشئ او واسعة في الجا فيدل على انها من خلقنا فعلمنا ان ذلك قال مولانا العلامة  
قدم وهو صفة البصر حال المعذرة فيدل على انه حين خلقنا خلقها مستمرة لكونها كانت  
ليست شئ من المافوق مقارنة السعة للسيل حتى يعمل حال المعذرة فيدل ضمنا ان تعبا  
والتمزعا لانقضاء وسعها السالبة البطل من السيل فكما السقوط بالكلية كما تقرر في مجموعنا في طرقة  
عند ترتيب السال عليه اذا كان المقام مقتضيا الى المصالحهم او الى الاستقلال على  
الوجود وما المعذرة وعظم الحكمة بحيث انما قال في الوجه الاول بقدرته ومنها منقضة  
لان الحفظ في الوقوع موجود بالفعل ما في المعذرة وضع تحقيق الارادة في العلة الوترية  
والجوة الاضمر وذلك نسب اليها بخلاف الحفظ في الف واليوم السداد فانه لا يؤثر فيه  
المعذرة اذ لم يرد في عدم الوجود بعد كونه خلقت به الشئ الارادة في الازال فوجه  
التخصيص التبع على الفرق بينهما فانهم او استروا السبب بالشئ قال مولانا  
العلامة واما به قوله فتعنا فانه في تضييع وكتب في العاش فلا تخلط في البلاغة  
فانما العجز خلقت مشوق ودمر اهل الدنيا يستلكن عليها الاستمرار فيه سبحانه

11/10/11



ان هذا السقف ليس كسقف فانه محفوظ على الاستقامة وهو الذي انكشف في الكلام  
 الى الغيبة كل في فكره فكل في الفكر ان كانا صوابا لغير المراد بالظن القوي  
 حتى يرد انما ياتي في فكر واحد فكل ان يقال ان لكل في الفكر فكل  
 الجنب وهو اخر لا زاد الفكر فكل ان يقال ان المراد بحسب الامر مئة ان في الجنب  
 والا فالا لغيره لا يكون الحاجة مئة واحدة سيعود على الفكر كسواء في الجنب  
 العلامة بده ان من الغيبة ان يكون المشبه في الفكر في وجه الشبه وعكسه  
 مردود في الكلام البليغ فكيف في الفكر فكل في الالة كذلك فان اسلمه الفكر كس  
 حركته الالة على سطح فكل غير متناهية وذلك بقدر ان الفكر كس كس كس كس  
 بخلاف اسراء السبا في قوله على الماء وهو من غير في الفكر مئة بده وتكون ان يكون كس  
 فكل مبتدأ وتكون حاله في الفكر الجنب او استيفاء والجملة حال من الشرع ان في فكل تقدم  
 في اول الاعراف ان الاكتفاء بالغير في الجملة الاسمية اذا وقعت حال غير مئة في الاول فكلها  
 على الاستيفاء لعدم التمسك اذا ظهر ان السيل والسيار لا يسمان في الفكر باعتبار  
 المتعلق كان فكلها لا تقدم بتعدد مطالبها وجعلوا العقل ان جعل الغير لان  
 السبحة فكلهم فيه حيث لا بد من كثير في الجوارح والخصر بالاعتقاد انما هو السبحة الصالحة  
 المكتوبة في معناه ان في افان مت الالة فكل في اثنين السب قبله اذا ما الذي  
 جزم على اناس فكلها انما في باخرينها الفكر كس فكلها وان الصدور يقول اذا اظهر العقل  
 اناس فكلها ان عصرهم واهلهم انما في بعدهم على اخرين فيقتضيه فكل اثنين انما هو ولا  
 تشبهوا فكلهم في حوادث الزمان مثل القينا لتعلم الشرع ان العقل الجنب  
 في حيث الاكثار فانه مترتب عليه بتسببه يا قبله في ما جعلنا يشترط فكل الجنب  
 لا تخار ان لا تخار في العقل الشرعي كما هو من سبب جوده لا الجوارح على ما عزم لولس  
 بعد ما تقرر ذلك يا قبله على ما انكر ان في ما انكر وفي بعض الشئ على ما انكره في الجنب  
 جعلوا جاهلين بالالة عليهم والالة من تهيؤهم للشماسة مصدرة في فكرهم وجعلوا  
 صان ان يكون مفعول الالة والالة فكل الغيبة لغير الاختيار والاشعان فيقول ان  
 تعيد الشئ بنفسه او غير به وقت ان في قوله ونبولم الالة اياه ان الظاهر ان  
 ما يتحقق في بعض ان ان نافية قال ان في صان الظاهر ان جواب افان ان يتحقق في جواب

اذا

اذا بان النافية لم يرد في الزمان الا هذا وفي العقل واذا لم يكن ان يتحقق في الالهوا  
 لم ينج الى الفاء في الجواب كالم ينج اليه ما اذا وقعت جوابا لغيره واذا اتى عليهم انما  
 بيئات فكله فكلهم بخلاف ادوات الشطرنج انما اذا كان الجوارح مصدرة بالالفاء فكلها  
 جرمية الفاء ويقتضون في تقديره بالواو اشارة انه مفعول في قوله ان يتحقق في  
 ويخبر ان يجاها لاجل هو المشهور في امثاله وانما اظنه لولائه الحال قال مولانا العلاء  
 وانما اظنه لولائه انما كان في السجود فتدبر من قولهم انما اكتب في الجنب  
 في جيبه لولائه الحال فكل انما هي من ذلك العقل انما هو لولائه الحال قالها  
 الحال ولو لم يفسر فاضاره دون ما ذكره لا طرأ في مثل قوله سببا في تذكره لا لعدم  
 التبيه وحاشا ان في فكل فانهم ادلاء الله ومضاهي الذي يفتي الناس بانهم  
 يقتضون امثاله في الكلام بالتحصيل متعلق بغيره فكل هذا مصدرة مضاف الى  
 انفعال او اشارة الى حاله فكلها مضاف الى فاعله او بالقرن عطف على  
 قوله بالتحصيل لكون الباء ليست متعلقة بالقرن بل هي الباء الداخلة على الفتح كس  
 في الفتح فان المراد بذكر الرحمن هو القرآن والافادة الى الرحمن اضاف الى متبذره  
 ويجوز تعليل بالذكر ايضا على ان الذكر يعني الموعظة كما سبق في هذه السورة ويجوز تعليل  
 على بحث الرسل ايضا فكله مفعول فهم اجمع ان يقرأ بهم فكل اشارة الى جعل قوله  
 ولم يذكر الرحمن هم كقرون حاله من فاعل يتخوون الامن فاعل يقولون والتقصير الى  
 على ان الخصم يستفاد من قوله هو كذا في قوله مولانا العلامة وهم فكله بذكر الرحمن  
 تنظر فيه ويجوز ان الصلة بغير ذكر الرحمن فانه مفعول الجنب جعل ما يلحق عليه  
 يشبه ان في الكلام استقارة بالكتابة ولولا ان عدم ايراد الكلام على مقتضى  
 قبل ان من الغيبة الصدور في الجنب الاتان وكذا في قوله عبد الله على معنى ان جعل  
 من طباعه وجزء من افلاحة فكلها مفعول ويزيد حين استجى وقال لهم ان كان هذا  
 هو الحق من عندك فاعط علينا حقا من السور والتمس فاجبت الجوارح فاعطى فقال  
 التمس فاجبت عليه الاتان ولا زك كيف يفتح وهو يخلف بالاطمان بان لولائه  
 لنفس الامارة بالسوء مثل انهم السودة لما في الفاء اذا فكلت واليهما شيعت  
 حاشا على الاستعمال والتمس لا تخار فاعط مقتضات وقد اعطى الاستيفاء في الاستيفاء

في قوله بذكر الرحمن







لوجه الله لا افساد على امة يغيب عنهم انهم لا يرون لذلك انا في الارض وفي اضافة  
 لعل الايمان الى ذاته العزيم كمال الجهاد اولئك ان الجاهل يري ويحس نظره  
 في مورد يوم يغيب في الصور على قراءه ان يروا بالصور وهو تصور الى فان قلت الصورة  
 ملكية والجهاد فرض بعد الهجرة فكيف يصح هذا الكلام قلنا قد سمعت في معنى الصورة ان هذه  
 الآية مشتقة من معنى الصورة وقرئ بالياء يعني من باب الافعال على ان هذا هو الذي  
 صلى الله عليه وسلم او بالياء ردة مولانا العلامة بان مصور فلا يعمل الا منونا قلت كمال  
 لم يسمع من العرب مضاف الى يسمع في الظروف ما لا يسمع في غيرها والقييد به جواب لاول  
 وهو ان الهم لا يسمع مطلقا فوجه القيد بوقت الانتار لان الكلام في الانتار الامر  
 الى قوله قلنا ان التورم بالوي وفيه بحث فان في الاطلاق اثبات المطلوب بطريق بطلان  
 فكان هو اولى بالمقام او للعلامة في قصاصهم الى معنى هذا ان المات التي يحتمل هو  
 ان يشاروا الى الانتار ولا يتيسر على الماسم القمار كمنهم لفظ عوام وغاية قسوة  
 قلوبهم بخلاف هذه الحال ذكر الش قال مولانا العلامة الشارح في الاصابة لما في  
 منصوص من القدر اريد وهو ان يشار منه حاشية المسوس وكتب في الحاشية والحق خريج  
 اعترف بهذا على ما صرح به في سورة البقرة كمن قال هذا ومنه مباحثات ذكر المشركت  
 اعتبار فاشتر الحاشية في معنونه لا يستلزم ان لا يكون فيه مبالغة بالنسبة الى النفوذ مثلا  
 وهذا القول يكفي في مقامنا هذا ومن الذي يرى ان المبالغة بالنسبة الى اللفظ الاصابة ثم  
 ان تشر الحاشية يوجد في الاذاعة ايضا مع ان الاصابة اقوى منه فاذا كثر منقوض به  
 والبناء الدال على المرة وجعل السكاج التفسير باعتبار توزيعه بما صحيف الاعمال  
 استيناف واثارة الى الجواب على تلك المنكرين بان الاعمال اعراض لا يعقل وزنه وقيل  
 الى ان يصفى القرضي الى ان الصحيح هو القول الاول - الارصاد والحب في تزيان  
 القرآن الارصاد وضمت او بنه بانان كرفتن وافراد العطف الان مصدر وكوزان  
 ينتصب للعطف على ان معنونه فلا يجنب الى بيان العذر الفراده جاز يوم العفة فالام  
 للتقبل او فيه كقول حيث نفس والاول ان تعال انما للاضيقا من وصفها تحقضا  
 بيوم العفة لما قالوا في قوله فيوما جاء موسى لميتا وكنه الحال في كنه من المثال فان  
 معناه جعلت بحسب تحقضا بحسب كون من يخلو نفس شيئا قال مولانا

العلامة

15

العلامة بنقص من ثواب الوعود او زيادة من عذاب المعصية قلت الظاهر اذا عثر الى المعصية  
 يكون يغيب المعنى او النفس ولا يكون اعتبارا واحدا منها في زيادة العذاب كما لا يخفى على اولي الابصار  
 من جهة حال يكون شيئا معنونا لا ثانيا للفظ (ومن الظاهر ان شيئا نفسيا على المعصية  
 ان كان كان العمل والعلل الاول وان كان حقه اخضرنا ان شاء الله الى ان الباء للمعصية  
 بمعنى جازيا بها في القاموس الى السالشي ساقه والرجل شيئا اعطاه وفلان جازاه  
 فالباء على هذا السبب او للمبالغة والمفعول محذوف انما يتبين بها والامر ما اورد ابن مني  
 ومنه غير من ان الباء يعني عن ان يعمل في الافعال لا تدعى بنفسه فانه في معنى اعطيت  
 قال مولانا العلامة وقرئ آتينا بمعنى جازيا بها من الآتية فانه بمعنى الاعطاء وكتب في  
 الحاشية لا اربيب منه كما قوم قلت قد يتبين مع ما نقل عن القاموس ان اذا جعل كان  
 بمعنى الجازاة شغلي لم مفعول واحد فكيف يعني اعطيتا المقصود الى المعنولين  
 او من العوانة بالهزة والياء للمعصية ايضا اذ لا يصح معنى المصاحبة في قوله وانا ام  
 بالجاراء تكون برد عليه ان المبالغة هنا تقتضي اخذ الاثني في المفعول فلا يصح قوله  
 وانا ام بالجاراء وكوزان يقال مقصودا من بيان من هو المفعول لا تعيين المفعول لمعنى آتيا  
 امد على ما كان بجوارهم بها والضمير للمفعول وانه جازي لمعنى عدم استقامة جعله  
 للمفعول على تقدير كون اسم كان ضمير الظاهر على واحد من التفسير المذكورة آتينا بها الى ان  
 الا ان تعال تعيين الضمير للمفعول خصوص يكون اسم كان ضمير العلم اما على الوجه الاخر  
 فالضمير للمفعول لا للمفعول والجمع باعتبار الواد حاسبين تيسر او حال انما كانت  
 الجاهل على ان شاء الله ان قوله في وصفا وذكر ان عطف الصفات مع الجاهل والذات  
 وذكر قال مولانا العلامة بها الصاحب الدار كان شرفا قلت كونه شرفا في لفظ اسرار  
 المتقين وغيرهم الا ان مراد من شرف بالعل بما فيه منقطة المتقون ان شاء الله ان  
 تحققي المتقون انهم انفسهم بالاستقلال به والافهم ذكر غير المتقين ايضا  
 وقيل الفرقان الضمير كقوله في يوم الفرقان وسمى الضمير في الفرقان بين العز وولوج  
 وهو مصور لا غيران وقيل بمعنى التفرقة قال الله تعالى واذ فرقناكم بين الضياء  
 على هذين القولين هو التورية والذكر المذكورة والموعظة فالعطف على هذا المشاور  
 من تغاير الذوات وقرئ ضياء بغير واو وهذا يؤيد التفسير الاول صفة للمتقين



وهو ان يكون بدلا - قال في الفاعل انما ليس عنه كما لم يروه او غائب عن العين  
 ليسوا كالمثلين مبالغة فان اسمها بالجملة في النواكس وتوهم في غير المتعلقين بالذات  
 المتقدم على التخصيص وفي ذلالة مثل هذا التقدم على التخصيص بحيث يوضح علم البلاغة  
 في القرآن الاشارة الى براءة العرب اياه الى سهولة ما اول عليهم - استخدام  
 تخرج فانهم في اهل انساب لا يكونوا شرابا الكلام ولما نفع ونعمون في طاعة القرآن مالا  
 يورثه غيرهم مع ان فيه بشرهم وخصيتهم كما يشير الى لفظ الذكر على ما سبق فلو انهم غيرهم  
 لكان ينبغي انهم مناصبتهم ثم تقدم الجار والمجرور على المتعلق والالفة على التخصيص اي فانهم لكانوا  
 خاصة دون كتاب اليهود فانهم كانوا يراهم اليهود فيما عن لهم في الشكليات واصنافه  
 اي الاخصاصية على انه رشتهم بليق علوتها وسوقها ومكانه وان اشياء  
 اي ذلك الرشد حيث كان رشتهم من الانبياء او من الغرم وويل ايضا على عظم شأنه  
 انما في الذوات المتكسرة بعينها صيغة العطف مع تقدم الكلام بالاقام من قبل  
 موسى وهو من بدالة الفاعل او يحتمل ان يكون على وجهه لعل من قبل  
 استبان او يلوغ صدور صيغة التخصيص والحقاق على ان لا يتأخر عنها انما انما  
 والاهلية ايضا في حله عطايان او جامع لما من الاوصاف ومكانه الحاصل وكذا ذلك  
 من مواهب الكرم المتعلق باختياره فيه نظر فان الحوادث تستلزم الى الوجه التقدم  
 العالم بالذات بواسطة حصول الشرايط والاستعدادات على زعم الفلاس بل وظاهر من  
 المعنى على ما مضى منهم وان عالم بالذات وفيه ان الفلاس ايضا يقولون بانها علم  
 بالذات لا يعرف عن علمه فقال في الاثر والاقسام والسموات ونحوه انما علمها على وجه  
 كلي متعلق بانها وعوز تعلف بعلمها ايضا فان التمثال صورة الوجود ان الضم  
 التوحي في شيعتها فاشبه واستعداد الحق في الاشارة بآلة العرب ايضا على ما عرف في علمها  
 والمعنى انهم فاعلموا العكوف لها يعني ان اسم الفاعل يخرج بحرف الازم فليست الا علم  
 لتعريفه بل في انما يباين كلفه في كافي مائة للروايات فيكون كاسق ويجوز ان يكون  
 يعلم ويجوز ان يكون للتعليم انما يكون لتعليمها وصلة ما كلفه في قوله انما علمها  
 ولا يبعد ان يقال انه علم فانه ان يكون لها خبر انما انما تخشعون انما لم يكن  
 لها وعلمون خبر بعد خبر وهو جواب قائم الاستفهام فممن هم ان ظاهره غير مراد

لعلم

فاعلم على عفتها ولان يعلم في ضياع توصيفا بكونهم عليه بل المراد ما يلزم  
 من قولهم انما علمهم في سلك ضلال من قبل بعين الماء والتقدير ان جاز لي  
 في الاصول علم ما هو مذنب اهل السنة ولذا قال الاونسي وانما ان الفلاس في اعتبار  
 لون علم في الجملة يعني سواد علم الفلاس وغيره فلو ان ما قاله في وكونهم فاعلم ان  
 خلافة موصوفه بالعلم في الحدوث فلو انما في الجملة الاسمية وادخلوا في زمرة الاعيان  
 لاجتماعهم في كسرة فان الكسرة هو الامتنان في اعيان الضرر الى الكسرة وفيها يجب  
 تعلقها بهيوان موصوفه بالعلم بان انما يكون موصوفه بالعلم بان لا يكون وعلم ان  
 التي علمها النقيب في القسم فلو انما في سجنه وفيه اثباته انما الجواز استقل  
 في معنى الحق قال العلامة الطيبي اعظم جزا يفتوح على الواجود الاثنان والحق في الذكر والوقت  
 بئرته الصور وفرد بالفتوح وولفه ايضا ومثل مصدرها كصدا بفتح الحاء  
 وفي البحر قال فخر الجواز في اقامة الثلث مصدر لا يشق والحق في جدي ذكر غف  
 وقيل وسر في غير غيف وقيل وسرير في جفة كغيب في غيبة  
 للاصنام قال ابو حيان ويجوز ان يكون الغير لعتاده وعلل اختيار الصراعادة  
 الضم الى الاصنام لواقعة تعلقه بل فاعلم كبريم هذا والكبر حقا عظم الجنة او ففة  
 المنزلة عندهم ضاعوه من ذنب وجعلوا في عينه جوهرين فنيان بالهين  
 لانه غلب على ظنه اشارة الى ان قوله لعالم اليه يرجعون استثنى مما عدا سؤال علة  
 استغناء الكبريم كغيره الا ان يشير الى ان تقدم الطرف للتخصيص فيجوز  
 ان يفسرهم بالجملة او انما الله تعالى قال مولانا العلامة ويرد عليه ان يكون قوله  
 الا كبر الهم اجيبا في الدين فقلت المراد يرجعون الى الله تعالى بعد ان تجاوزهم ابراهيم عليه السلام  
 بقوله بل فاعلم كبريم فيجوز ان يكون كبريم مشتقا من كبريم فيجوز ان يكون كبريم  
 لم يتفرق في الوجود من الاخرين الى معنى التخصيص اما الكفاية بانفس في الوجه الاول واما  
 اشارة الى ان لا تقتضي التعلق بها فتقدم الظرف لرعاية الفواصل وهذا هو الوجه  
 كما انما على الالفة الى ما قلنا على معناه المشهور من وضع الشيء في غير موضعه  
 او بافراده في عطفا فانما في خبر ان يكون على معناه المشهور وان يكون معنى النقص  
 ومعنى الاخر انهم من صفات الكلام الكمال في الظاهر ويذكر في مقول سمح قال مولانا



العلامة وليس يثبت فقلت قال ابو علي الفارسي في باب المفعول به في الايضاح سمعت  
 يقول ابو مفلح ولا بد ان يكون الله ما سمع كقولك سمعت زيدا يقول فاذا انصرف  
 على مفعول واحد وجب ان يكون ما سمع انتهى وتفسير الكلام في هذا المقام ان لفظ سمع  
 اما ان يدخل على سمع او غيره فان دخل على سمع فلا خلاف في انه ينعقد الى انه مفعول  
 كلام زيد وان دخل على غير سمع اختلف فيه فقيل ان ينعقد الى اثنين وهو مذهب الفارسي  
 على ما سمعته الا ان ولا بد ان يكون الله ما يدل على صوت فلا يقال سمعت زيدا كسب قال غيره  
 انه ينعقد الى واحد والعقل بعد ان كان معرفة في موضع الحال منها وان كان مكنة في موضع  
 الصفة وكذا المذهبين يستدل بهما في علم الوجودات التي هي للمذهبين مع ايراد الى ان  
 الله ينعقد ما ليدل القانية خبر بعد خبر ليدل على اوبالاء القواني صفة الصفة او خبر  
 بعد خبر على ما يدل باللفظة وهو بان في ان ينعقد صفة لشيء ابلغ الاستبانه بنسبة  
 الوصفية بعد ثبوت الوجه الاول في النسبة الى الفاعل ومنه كثر النسبة فقال له  
 ابراهيم بن محمد ان يكون صفة الفاعل وان يكون استيفاء هو ابراهيم بن محمد المتيقن  
 على ما هو المشهور من ان العقل انما ينعقد بالجلية لان المراد به العلم قال ابو حنيفة ذهب  
 الى ان العقل لا ينعقد الا في حروف وان ما كان الى غيره نفس العقل كغيره لا يكون متعلقا  
 عن جلته ثم قلنا اذا ثبت قلت ظن مدركه ولا يجوز ان ينعقد العقل بالجلية ثم قلنا  
 منطلبة ولا مصدر انما هو قلت قولنا ولا صفة له نحو قلت تعالى الحمد للفظ نحو قلت  
 زيدا او نحو النورين من مفعولك وهو الصريح اذ لا يحفظ من انهم قال فلان زيدا والاقوال  
 حيز وانما وقع القول في ان العرب لم تكن الجملة انتهى كلامه ومنه نظر فان القول  
 تحت على غيره وتقدم المبدأ وظرف الاصل مما في انهم ان ينعقد بربوبية او بكنان ربوبية  
 منهم تحت ممكن صورة في اعينهم من على القول لا على الظاهر من انهم ان ينعقد بربوبية  
 فقالوا نحو لا ينعقد في ان عقليا بسبب كباشره اياه فان قلت فلان ينبغي ان ينعقد  
 اوله لان ينعقد مع كسر غيره فلا ينعقد من غبطة لانه ان يظهر لهم غيره وان لا  
 يستحق ذلك المقدم بهذا الطريق الذي اختاره ففعل ما فعل او حكاه ما حكاه في انما لنعقد  
 بل فعل كسرهم على تعقيد مذهبهم فالقضية ممكنة على ما يشير اليه قوله جواز وتقبل  
 بضمير بصيغة التثنية في اشارة الى كونه وجها مستقلا او الى خبر في او ابراهيم عطف على

قوله الله وانت خبر بعد ذلك الوجهين اما اوله فلان كلما منها مذكور في الكلام لم ينعقد  
 بخبر من ابراهيم على كلام حتى يعيد اليه الخبر واما ثانيا فلان الاخراب لا يلازمها  
 واما ثالث فلان الجواب المناسب في هو نحو قوله تعالى لا تقض العذر عنه ظاهرا  
 وماروا في الجواب بول غير ان ما ذكرته في تفسير الآية يدل على انتفاء الكذب  
 عن ابراهيم عليه السلام وهو مخالف لما ثبت في الحديث بهذا السؤال يعني على تقدير  
 الائمة والادلال فان الاستفهام في قولهم انت فقلت بتضمن الاستفهام على  
 شبه عودهم الى الباطل في كل مولانا العلامة وسير عليه انه في ينعقد قوله على روحكم  
 قلت بل في الظاهر ما تضمنه لفظ كسوا على سبيل التثنية في ينعقد على الهم في تعقيبهم  
 الامر وان صوت المقتضى ومنه ارجعوا لفة ذكر ما صاحب القائلوس  
 اخذوا شرعا لما عجزوا ان يحكي ان يكون مشدود مشدود ينعقد على ان يكون  
 محقق على ان الامام جازة مكسورة داخلية على ما التصورية فان النار ينعقد على  
 التثنية ينعقد ان على كلام استخرج فاشاء ايهن العقوبات لما فعل بالانتم ما فعل  
 وذكره يكون بالتثنية ان كنتم ناعرا من ان ينعقد انما يكونا التثنية مستحقة لان ثمة  
 نكاح مشدود وما دون التثنية ليس بغيره ان كنتم فاعلم ان كنتم فاعلم ان كنتم فاعلم ان كنتم  
 اختيارا لانه كان التثنية على ما في على ما وقع مع صفة انضاض اشارة الى ان ينعقد  
 ان ينعقد هذا الخبر منهم ان ابراهيم بن محمد الرازي ما ينعقد وكنتم جعلوا في التثنية  
 الى ينعقد على الاستفارة بالكتابة وخبرتها الخطاب والاداء والعقول بخارج الارادة  
 بطريق ذكر السبب ارادة اليه فان الارادة سبب للمفعول في الجملة ولا ينعقد على القول  
 على حقيقة الامر على الامر المتكون في فلا استغارة في واقامة كونه ذات برهنة  
 مبالغة في حيث تضمنه الاجاب وانقص فان كان انما قصه نداء على الخبر المطلق وضمير  
 ينعقد ويفضل على ما عرفت في علم الحق ثم حذف الضاف واقام الظاهر ان حذف واقام  
 مفعولان مفعولان على قوله واقامة كونه ويجوز ان يكونا مفعولين ما ضمين مفعولين  
 على ما تقدم على اللفظ وهو انما نارا عظيمة اي سبابا على تقدير الضاف او على ذكر  
 المسبب ارادة السبب ثم وصفا في التثنية في حذف فنعقد على ان ينعقد على ان  
 لم ينعقد مفعول كذا في الخبر ولم ينعقد منه الا واقامة قال مولانا العلامة وعلى هذا يكون

هذا الخبر من ابراهيم عليه السلام  
 في قوله الله وانت خبر بعد ذلك  
 الوجهين اما اوله فلان كلما منها  
 مذكور في الكلام لم ينعقد بخبر  
 من ابراهيم على كلام حتى يعيد  
 اليه الخبر واما ثانيا فلان الاخراب  
 لا يلازمها واما ثالث فلان الجواب  
 المناسب في هو نحو قوله تعالى لا  
 تقض العذر عنه ظاهرا وماروا في  
 الجواب بول غير ان ما ذكرته في  
 تفسير الآية يدل على انتفاء الكذب  
 عن ابراهيم عليه السلام وهو مخالف  
 لما ثبت في الحديث بهذا السؤال  
 يعني على تقدير الاستفهام في قولهم  
 انت فقلت بتضمن الاستفهام على  
 شبه عودهم الى الباطل في كل مولانا  
 العلامة وسير عليه انه في ينعقد  
 قوله على روحكم قلت بل في الظاهر  
 ما تضمنه لفظ كسوا على سبيل  
 التثنية في ينعقد على الهم في  
 تعقيبهم الامر وان صوت المقتضى  
 ومنه ارجعوا لفة ذكر ما صاحب  
 القائلوس اخذوا شرعا لما عجزوا  
 ان يحكي ان يكون مشدود مشدود  
 ينعقد على ان يكون محقق على ان  
 الامام جازة مكسورة داخلية على  
 ما التصورية فان النار ينعقد على  
 التثنية ينعقد ان على كلام استخرج  
 فاشاء ايهن العقوبات لما فعل بالانتم  
 ما فعل وذكره يكون بالتثنية ان كنتم  
 ناعرا من ان ينعقد انما يكونا  
 التثنية مستحقة لان ثمة نكاح مشدود  
 وما دون التثنية ليس بغيره ان كنتم  
 فاعلم ان كنتم فاعلم ان كنتم فاعلم  
 ان كنتم اختيارا لانه كان التثنية على  
 ما في على ما وقع مع صفة انضاض  
 اشارة الى ان ينعقد ان ينعقد هذا  
 الخبر منهم ان ابراهيم بن محمد  
 الرازي ما ينعقد وكنتم جعلوا في  
 التثنية الى ينعقد على الاستفارة  
 بالكتابة وخبرتها الخطاب والاداء  
 والعقول بخارج الارادة بطريق ذكر  
 السبب ارادة اليه فان الارادة سبب  
 للمفعول في الجملة ولا ينعقد على  
 القول على حقيقة الامر على الامر  
 المتكون في فلا استغارة في واقامة  
 كونه ذات برهنة مبالغة في حيث  
 تضمنه الاجاب وانقص فان كان انما  
 قصه نداء على الخبر المطلق وضمير  
 ينعقد ويفضل على ما عرفت في علم  
 الحق ثم حذف الضاف واقام الظاهر  
 ان حذف واقام مفعولان مفعولان  
 على قوله واقامة كونه ويجوز ان  
 يكونا مفعولين ما ضمين مفعولين  
 على ما تقدم على اللفظ وهو انما  
 نارا عظيمة اي سبابا على تقدير  
 الضاف او على ذكر المسبب ارادة  
 السبب ثم وصفا في التثنية في حذف  
 فنعقد على ان ينعقد على ان لم  
 ينعقد مفعول كذا في الخبر ولم  
 ينعقد منه الا واقامة قال مولانا  
 العلامة وعلى هذا يكون

سمع

مظهر







هذا لا يرد به الدال على لاديه وهو الحقيقة حكم الغم لمصاب الشئ  
 في الكشاف ولعل قيمة الغم كانت على قدر نقصان في الشئ ولعلها لا  
 لا يشهدا وبني دون الوحي فانه لو كان الوحي لما جاء لسلطان خلافه ولما ورد  
 بتقصير الرجوع عنه وان الظاهر ان الامانة لم تكن شيئا في ذلك السن وورده  
 صاحب الكشاف بان الاجتهاد لا يقتضى الاجتهاد واجاب عنه مولانا  
 العلامة بان عدم انتفاء حجة الاجتهاد بوجه آخر في شريعة الله  
 قد تقرر في الامور ان شرايع من قبلنا خزيمة لنا اذا قصص الله تعالى علينا  
 بل انكاره لولا الاولي ان يحاط به في نقص او وسيله علم من حكم الاجتهاد  
 بالوحي والثاني من قول الشافعي بغير الجواب لانه كان من خصمه  
 فيمن غلبه ما قال في قوله انه من القيمة فيمنع بها المفسر من  
 اذاعته في قولنا انما يصيب من منافع العبد فاذا ظهر ترادف ذلك  
 في قولنا انما يصيب من منافع العبد فاذا ظهر ترادف ذلك  
 لقوله صلى الله عليه وسلم جرح العاجل اياي صدور رواه الشيخان وغيرهما  
 لا يتقدم فيه اي في كونه مجتهدا ولا في ان كل مجتهد يصيب  
 حيث يثبت به انه ليس له تعالى في كل تعيين حكم معين ولا قابل الفصل  
 وهو مخالف منهوم قولنا فمننا يا فان قيل المفسر لا يعارض  
 المنطوق قلنا ليس المنطوق متعلقا في تصوير حكم داود كما لا يخفى ثم  
 اصحابنا الخفيفة مع اهم لا يقولون بالمعزوم بغيره في هذا المعهوم  
 وتستدلوا به على انه ليس بل مجتهد مصيبا لان تمام فريضة المقام على  
 اعتباره بظهور ذلك من له معرفة بحواضر التركيب نعم قد يجاب عنه  
 بان يجوز ان يكون المراد نقصنا سليمان المنطوق بالمعزوم  
 لاظهار ما يفصل عليه في صفة كان الاصل فغيره ما وما وتصحيحه في بيان  
 على انه علم في كونه لا يكون الغم من معز المن افرج او يثبت  
 بتمثل لا صوت في الجوار وهو في العمل الياس فعول بخفي

حو

مفعول اركوبه مخفي كونه الياس كماله ليوها تمام ان نعمها وان يوسها  
 يعني انما لو كان ما يشاء ولا يه قيل فانه قناعة فقامت ورواها  
 فتح بان الياس والتقصين وفي البحر وادوا لمن صنع الدروع التي تسمى الزرد  
 معلق بغير على انه مفعول له اي لا جملته يدل عند على تعاقبه وامر على  
 الوجه الاخر فيجوز ان يكون ايضا على حذف العايد على الموصوف اي ليصير به  
 وان يكون تدليا للتعظيم او لليوس ويجوز ان يكون تدليا على الالتفات  
 ويدل على قراءة النون على نون الدروع فان درج الجريد موزنة  
 وقد ذكره ثلاث درج المرأة التي فيها فانه مذكر وقراءة اي بكسر  
 ورويس وفي بعض النسخ وورس بدل وروس والظاهر انه تصحيف  
 قال الطيبي ليصير كقري بالنون والثاء والياء والنون ابن عامر وابو بكر  
 قلت وهو مخالف لما في كتب القراء فان فيها كما قال المص ابن عامر  
 مع حفص وفي البحر ان النون قراءة اي حيفة رضي الله عنه ذلك  
 مفعول اركوبه او اخرجه في صورة الاستعارة قال في المفتاح  
 وتكون حال الطلب للكل والشوق او الاستعارة وقد ثبت فيها قبل ان  
 الاشياء والنفي لا يتوجهان الى الذوات وانما يتوجهان الى الصفات  
 ولاستدراكه التخصيص بالاستقبال لا يتم ذلك وانت تعلم ان احتمال  
 الاستقبال انما يكون لصفات الذوات لا للذوات نفسها لان الذوات  
 من حيث هي ذوات فيما هي وفي الاستقبال ليستلزم ذلك مزيد  
 اختصاص لها دون الهمزة كما يكون كونه زمانيا للمهم كالافعال ولذلك  
 قوله عز وجل قل انتم شاكرون اذ خل في الايمان عن طلب الشكر من قولنا  
 قل انتم شاكرون كذلك وفانتم شاكرون وان كان ينبغي عن عدم الجحد  
 انتهى كلامه قلت صرح في كتب النحويين ان لا تدخل الهمزة التي جزوها  
 الثاني فكلها الاعلاج للمبالغة حيث دللت على طلب الذوات والاشياء  
 بخلاف صيغة الامر والتعريض بالجملة الشكر في العذر عن صورة الامر الى



























Handwritten text in Arabic script, likely a religious or historical document. The text is densely packed and appears to be a single column. There are some visible ink blots and wear on the parchment.

Handwritten text in Arabic script, likely a religious or historical document. The text is densely packed and appears to be a single column. There are some visible ink blots and wear on the parchment.



۱۵۲

The image shows a close-up of a book cover. The material is dark brown or black with a heavily textured, almost woven appearance, characteristic of old leather or a similar durable fabric. There are numerous fine scratches, scuffs, and signs of wear across the surface. A small, irregular, light-colored mark or hole is visible near the center of the cover. The edges of the cover appear slightly frayed and worn. The overall appearance is that of an antique or well-used book binding.

قوی

١٠٠  
 ١٠١  
 ١٠٢  
 ١٠٣  
 ١٠٤  
 ١٠٥  
 ١٠٦  
 ١٠٧  
 ١٠٨  
 ١٠٩  
 ١١٠  
 ١١١  
 ١١٢  
 ١١٣  
 ١١٤  
 ١١٥  
 ١١٦  
 ١١٧  
 ١١٨  
 ١١٩  
 ١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠



پہلی

فقدك اللذات والاشواق  
واريد المذنب المذنب  
فقدك اللذات والاشواق  
واريد المذنب المذنب



المحذوف

[illegible]







The image shows a single page from an ancient manuscript, possibly of Arabic or Persian origin. The parchment is severely aged, appearing dark brown and heavily stained. There are several large, irregular holes and missing sections, particularly along the left margin and in the center of the page. The text is written in a cursive script, but it is mostly illegible due to the damage and fading. The page is framed by a dark border, and the overall appearance is one of great age and wear.

This image shows a rectangular piece of aged, textured material, possibly a book cover or endpaper. The surface is heavily stained with large, irregular, dark brown and black patches, suggesting water damage or mold. The edges are frayed and discolored, showing a light tan or yellowish-brown hue. The overall texture appears rough and worn.

پیام





150











Handwritten text in Arabic script, likely a religious or historical document. The text is arranged in approximately 20 horizontal lines. The parchment is heavily stained and discolored, with significant portions of the original text obscured by dark, irregular ink blotches and lighter, irregular patches of damage or fading. The script is dense and cursive, typical of medieval Islamic manuscripts.

Handwritten marginalia or a small note in Arabic script, located on the right side of the page.

Handwritten text in Arabic script, continuing from the previous page. The text is arranged in approximately 20 horizontal lines. The parchment is heavily stained and discolored, with significant portions of the original text obscured by dark, irregular ink blotches and lighter, irregular patches of damage or fading. The script is dense and cursive, typical of medieval Islamic manuscripts.

Handwritten marginalia or a small note in Arabic script, located at the bottom center of the page.



Fragment of a manuscript page, likely folio 100v, showing a large, dark, rectangular area of text. The text is heavily damaged and illegible, appearing as a dense, dark mass. The surrounding paper is aged and yellowed.

Fragment of a manuscript page, likely folio 101r, showing a large, dark, rectangular area of text. The text is heavily damaged and illegible, appearing as a dense, dark mass. The surrounding paper is aged and yellowed.



Handwritten text in Arabic script, likely a list or inventory, covering the left page. The text is dense and appears to be written in a cursive style. The page is heavily stained and discolored, with significant wear and tear visible along the edges and in the center.

Handwritten text in Arabic script, likely a list or inventory, covering the right page. The text is dense and appears to be written in a cursive style. The page is heavily stained and discolored, with significant wear and tear visible along the edges and in the center.





وکیل







[illegible]

بالاعتقاد

[illegible]

126







[illegible]

من انما العلامة في التفسير على ما يناسب معنى القطع وهو انما هو  
 المخرج لان معنى القطع مع انه قد يخرج عن كل واحد من معانيه  
 نازعي فلهذا استدلنا عندنا بالبرهان والبرهان هو ان  
 الحق في المعاني والعلامات والعلامات هي التي هي في  
 قوله الله تعالى يتكلم في التفسير في قوله تعالى في قوله  
 انه ليس من جملة متوكلين الذين يتكلمون في قوله تعالى  
 بما كانوا يلزمون ويترجمون في قوله تعالى في قوله تعالى  
 واستحقاق المبالغة في قوله تعالى في قوله تعالى  
 وايد من اخصيص في قوله تعالى في قوله تعالى  
 الى على السواء والاشارة الى ان التفسير هو في قوله تعالى  
 ان العلامة في قوله تعالى ان حصره في قوله تعالى  
 لقد اواسم الاشارة في قوله تعالى في قوله تعالى  
 في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى  
 على ما يعنى ان نسبة هذا التفسير في قوله تعالى  
 على ما يعنى ان نسبة هذا التفسير في قوله تعالى  
 العلامة من تفسير بعضهم بدفع العرب عنهم وتكلم في التفسير  
 فذكر ان معنى الرفع معتر في معنى التفسير في قوله تعالى  
 العلامة معتر في قوله تعالى في قوله تعالى  
 معنى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى  
 في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى  
 العلامة في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى  
 العلامة في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى  
 العلامة في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى  
 العلامة في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى



[illegible]

قوله

قوله خال على منافات بين الشيء والمنوع عنه فالنافاة من خلق  
الذباب والاضدادية لغيره عدم قدرته عليه كان تحقق معناه ان الذباب  
اشياء قلنا لان المنكر منافاة للصورة في شرفهم وهي كانت محال فاب  
تقبل ان العدم المناقاة لا يكون لا يقتضي للمدعي قطعية الاعتقاد بالنافاة  
للمنافاة حتى لا ينافي بقدره في المنكر بل ان كان من لا ينافي في المنكر  
والمطلوب والمناقاة في تجميعهم قوله من الذب يقال بعت ذب  
بمع وضع ذب فلان اي اقلن ولم يبق لهم في مكان ومنه العدم  
اشبه بالالذباب واذ جعل الذب معروفا من الشيء المنوع كانت  
مناسبتهم في قوله وفيه ان يترك الذب في قوله  
ايضا يفسر قوله ويومح جوابه الحق من المنكر ان لا ينافي في  
الغواب فان كلمة او مستلزمة عن معنى كسر طبعها من قوله  
على الرض والتدوير والمعنى من رضاء اقبلت اعلم وتجاوزهم وفيه  
ما قلنا من اذكو المص في بيان معنى الكلام فتمت قال الشيخ المحقق  
في شرح المحتاج والاسل في فرض الجمال كغيره في المنكر والوقوف  
ان لان الجمال مقطوع بلا وقوعه قوله بل ان اتركوا بالالمسيب  
اي سبب ان اتركوا الخ الاولى ان يقول ان اتركوا اجمالا في قوله  
اشرت في بيانهم اي جعله في قوله ودم جعلوا في قوله لا اترك  
كلما لا يخفى قوله وبين ذلك اي لوها الخ انما قوله ما لا ينافي في  
غيره ان الكتاب جعله في قوله لا اترك في قوله كل ما سوي الله ذلك  
الان يورسب القدرة على الخلق سلب اسبابه من الحياة والعلم  
والقدرة والادارة وقد عاينه قوله وفيه من نفسه لا فلا لانه  
في هذا القول على هذا المعنى ثم الامر كذلك في الواقع قوله فيل  
ما لا يورسب ذلك من ان عاينه ومنه الله عاينه قوله في قوله لا اترك  
جميع لوق بالفتح وتقدم في قوله في كقطيعة قوله في قوله  
وعبد الرحمن كغيره في قوله والذباب في قوله في قوله في قوله



اشارة على ان المطلب من هذا الجوف والابطال **قوله** اولكم والارباب  
وفيه من جود وان المزمع من ان جاس في امره عذرا وانكاره الزمخري  
**قوله** كان له ليدفعه من في اقلت الطلب من العلم ايجي  
**قوله** من العلم انما من اعد حاد من اقلنا الضيق المكنات اي  
الاعمال التي كانت ماساويه بالعلم **قوله** وهو المالك  
الاعمال لطف المبالغة **قوله** ان عدا الضيق المنسوب به تعالى **قوله** عدا  
للاشبه كما يعني ان قوله صريح بصريح كناية عن انك جميع كذا بمرئيه  
ما يطلع **قوله** بالذات وما سواه انما يطلع به كذا هو ملك **قوله** لا يصر  
فانما هو انما هو في الوجود في الوجود للناس اوله ما يطلع اسجد  
وذلك من بلا سجد **قوله** او كذا هو الم فانه كذا مع عدا  
اق على حقيقة **قوله** بامر ما تفوقكم به من الزكاة والصور  
والمجاهد وتوجها **قوله** والذين عطف على متيقنين **قوله**  
هذا تالاخر في منعه رحمته منكم وما لا رجاء له **قوله**  
لظلم ما في من الامور في ان المأمور على اثنين السابقين  
انما هو كسيرة الصلاة لا صحة التلاوة ولا حجة في الفصل **قوله**  
ولقوله لا يطلع له وما كذا يردى وضعفه قالوا كذا لا يطلع  
نما هو كذا ان اقل في اخرهم وما واه ابو واده وانما حجة  
من عروين الناس قالوا انما هو الله صلى الله عليه وسلم كذا  
عشر سورة في القرآن منها ثلاث في الفصل وفي سورة الحج سورة بان  
تقد من سورة يا ايها الذين آمنوا من عروين الناس عدا  
هو الله من عروين لا يطلع به قال ابن القلان وكذا كذا فانه لا يطلع  
له حال **قوله** انما وانه فان قيل هذا مخالف لما اسلفه في فاحجة  
السيرة انما هي الامانة فان الامان الجاه انما كان بعد الدعوة  
قلنا يجوز ان يكون المراء الجاه والاشياء على الدعوة في الدين وكذا  
على كل كذا في الاصح من المراء والاعمال **قوله** الظاهرة كذا الزرع

بالنفس

النفس منة اعدا **قوله** واليه انما هي منة على العلم والدين  
العلامة ام انما هي منة على النفس والدين فان الامور انما هي منة  
فانما هي منة على النفس والدين فان الامور انما هي منة  
**قوله** وانما هي منة على النفس والدين فان الامور انما هي منة  
ومنه على النفس والدين فان الامور انما هي منة على النفس والدين  
وانما هي منة على النفس والدين فان الامور انما هي منة على النفس والدين  
اي على النفس والدين فان الامور انما هي منة على النفس والدين  
ان لا يكون انما هي منة على النفس والدين فان الامور انما هي منة  
سنت وقال الزمخري وانما هي منة على النفس والدين فان الامور انما هي منة  
اذا كانت بين من امر الله **قوله** انما هي منة على النفس والدين  
الذين انما هي منة على النفس والدين فان الامور انما هي منة على النفس والدين  
صالة الطيبين **قوله** انما هي منة على النفس والدين فان الامور انما هي منة  
يقضاه ما في حارة اوابا بالظن منهم انما هي منة على النفس والدين  
التي انما هي منة على النفس والدين فان الامور انما هي منة على النفس والدين  
بالهتاني والظن بالظن وانما هي منة على النفس والدين فان الامور انما هي منة  
تقد الوصي والظن بالظن وانما هي منة على النفس والدين فان الامور انما هي منة  
في الظن بالظن وانما هي منة على النفس والدين فان الامور انما هي منة على النفس والدين  
**قوله** انما هي منة على النفس والدين فان الامور انما هي منة على النفس والدين  
وعلم انما هي منة على النفس والدين فان الامور انما هي منة على النفس والدين  
العلم وفي الاول معنى في **قوله** على كذا في العلم فان الامور انما هي منة  
استحقاق لسان على كذا **قوله** اي منة على النفس والدين فان الامور انما هي منة  
به وانما هي منة على النفس والدين فان الامور انما هي منة على النفس والدين  
اشارة الى رفع المانع **قوله** ولا عذر لظلمه فانما هي منة على النفس والدين  
لما قبله **قوله** في افعال يعني ما امر به يتركه **قوله** وقيل  
ذكر كذا قال الزمخري وهو المناسب لغيره من قوله ويدبر فيه الجهاد











قد روي ان من تبعني في هذه الدنيا فكلوا من ثمرها  
 في الجنة وروى عليه ان من اليبانية لا تثنى في الوصف فكلوا من ثمرها  
 في الجنة وروى ان من تبعني في هذه الدنيا فكلوا من ثمرها في الجنة  
 بالصفة الموصفة على ما هو المتعارف او بها قوله من ثمرها  
 او علق بيان ما عاده اكله فتكون له بيانية اشارة الى ان  
 هو قوله ان يوسع البيان لا انها اليبانية المستطلة على ما  
 او روي في سلافة علق على قوله بعد وف **قوله** والاشك  
 او روي في ذلك عن سلمان وابنه عيسى روي الله تعالى **قوله** او كمن  
 روي ذلك من ابن عباس ايضا **قوله** فانهم خلقوا من سلاسل  
 اكل فكلوا من وصف الكس على الكس او روي **قوله** والافاد على الله  
 عليه السلام قد روي على تقدير ان يراه بالاشارة الكس و **قوله**  
 مولانا العلامة بانه لا وجه لما فيه من ارجاعه من سلاسل الكس  
 من كس الكس فقلت اذا كان الكلام وصف الكس على الكس  
 افراده ليرتفع مجزور والافاد لزمه ايضا فكل في قوله ثم خلقناه  
 بخلقنا فانه كذا روي في مواضع اشارة الكس من الاشياء والافاد في قوله  
 على الانسان ثم ان قوله من ثمرها في قوله تعالى فكلوا من ثمرها  
 ليعرف كس في قوله الجاهل والافاد لزمه ايضا فكل في قوله ثم خلقناه  
 في المسند **قوله** ثم خلقناه سلاسل ولا يبعد ان يراه من لفظ او روي  
 ومن غيره كمن على طوقه الا لا يتصور وجوده في قوله المضاف قبل  
 الانسان ان المولى به كمن اي اصل الانسان ومنه جملته **قوله**  
 المضاف اليه **قوله** بان خلقناه منها اشارة الى ان كس على  
 الخلق وانتصابه بخلقنا بنصب الخلق ويجوز ان يجعل معنى  
 النسيب فراه بالاشارة ما هو على شيء ان يكون انسانا مما يشبه  
 بخلق الاول او روي في سلاسل يدي على تقدير ان يراه  
 بالاشارة كمن والجعل في معنى المصير **قوله** وهو يعني

الكلين

الكلين **قوله** سفة المستقيمة كس القاف فان الكلين يعني الكلين **قوله** وصف  
 في قوله الانسان الجاهل كس على الكس وروى سائر وتراف  
 المع ما ذكره الزمخشري من الوعد الا ان يكون وصف الرحم  
 كما ينبغي في المسألة لانها كانت تسمى في و **قوله** والافاد وجه وجه  
**قوله** كما عرفت في قوله النسيب انما هو في وصف الجاهل المستقر  
 وفي اشارة المبالغة فانه علق على **قوله** بان خلقناه سلاسل  
 النسيب في تفسير الامتيازات حيث قال في الاول اخلقنا وفي الثانية  
 سلاسل وفي الثالثة بان خلقناه في البداية **قوله** واختلاف  
 الاحوال حيث علق تارة مكان التراجعي وتارة ما اذا التحق  
**قوله** لتتفاوت الامتيازات قال الرضي افادت الترتيب بلامه  
 لا ما فيها كون الثاني الترتيب يحصل بتمامه في زمان طويل او كان  
 اول امتياز به متعقبا لما تقدم لقوله تعالى بخلقنا في قرار كل  
 ثم خلقنا النطفة علقه نظرا الى تمام سرور ورثها علقه ثم قال  
 فخلقنا العظم مضخة فخلقنا المصنعة عظمها فخلقنا العظام  
 لخلقنا الى ان ذكر كس ثم قال ثم خلقناه خلقنا اذ امكنه الامام  
 العلوي **قوله** واما استبعاد المرتبة في الطور الذي فيه كس  
 الانسان من الاموار المتقدمة **قوله** والجمع اي في العظام دون  
 العلق والمصنعة **قوله** والعلامة فان بعض العظام مكن  
 وبعضها فكلها طراف العظام الامتلاء مثلا **قوله** وقرع  
 بافرا واحدا وجمع الاثر في السلي وقناعة والافاد والافاد  
 ومما هو وامن بعض ما ذكره الاول وجمع الثاني وقرع النور  
 وراهم بن ابي بكر ومجاهد ايضا على الحكم **قوله** بنقطة فيه  
 معلقة بانسانا يعني بنقطة الروح او التقوى في الهدى  
**قوله** وفيما بين الخلقين من الشاؤن اي رتبة اوزمانا  
 على ما قال الرضي **قوله** فاوخت عنه اي خرج قرعها منها



كذلك لا يكشف **قوله** لان نورق به منها فوق بعض نعل على هذا المثلث  
السما الارياض الملائكة لا يمتنع جعلها منه من ملك التعقيب **قوله**  
وكل ما فوقه مثله هو المربعة وعلى هذا من السبع طرفة فان  
فوق السابعة الملائكة وهو مكل القواك فطروا منه مقل ما تحته ف  
الثر الوجوه **قوله** او الكواكب على الملائكة **قوله** فيها صيروها  
والمسرى مصدر **قوله** عن ذلك المخلوق التعقيب من كموات السبع  
بصيغة الازاء المصدر موافقة المثلث والتعقيب فيه لا ب  
الحاق في الاصل مصدر **قوله** او عن جميع المخلوق فاللام في الخلق  
للاستغراق **قوله** مما خلق امرها تصير ليجوز قوله عن الملائكة فاعلم  
على الوجه **قوله** وقيل من ردة لم يقل كما قال الزمخشري يكون  
مع من المخرق او لا يخلو من سره وما قل وكف البتة ومن الغريب  
لكن ترك الخبر المكنون للشيء القليل ليس من القليلة **قوله** جعلها  
ثابتة في الارض بعضه على ظهرها وبطنه على بطنها **قوله**  
فلهذا جعل الملائكة من المبالغة لا من البلاء فان مقتضى هذا  
فان جعل صاحب الكشف وغيره **قوله** فوالله لثيرة عجز الخيل  
والاعتماد **قوله** من الجنات ثمارها وزرعها في ابدان الملائكة من  
الزرع والجنات اشارة الى من في التنزيل تعيضية ومضمونها  
هو مقول يكاون **قوله** او تترى فقول على ان العمل مجاز من  
الوزن **قوله** من قولهم فلان ياكل من حرقة وكلمة من على  
هذا التداوية ومقول ياكل محذوف **قوله** من السابا المردود  
او جبان بانه ليس مشتقا من السابا لاختلاف الملاءة على تقدير  
على ان يكون متباين في الوضع لان ثوب السابا على التمام وعبي  
سببا قلت وفي قولهم كدعاس اشارة الى وضع ما ذكره فان  
كون عينها باقر صله **قوله** او ملحق بفعلال والرفع للامان  
للمتأنيث **قوله** خلقا فيها متعل بقوله لا لالف يعني جود

وقوله تعالى فخلقناهم من طين لينة على ثور فقال **قوله** هو اما من التي هي  
تت قال الملائكة وكانها لا تسمى بكرة كذا **قوله** فخلقناهم من طين لينة  
وايت ذوق الخادى يقع ثاويث **قوله** او على تقدير ثبت وروى ما منكس  
بالمن وتكون **قوله** الملائكة في العمل كذا لانهم الملائكة في  
الملكوت في الارض **قوله** تدعى انت ملأها الى مقول ثاويث واسماء الملائكة  
الى الخلق على هذا ويرى جازي ويستدل بوجوه على تفسير الملائكة السابقة  
وجوه على هذا **قوله** ما يبقون من الالبان التي امانا **قوله** على  
الانث من الانعام على طريقة الاستدلال او على الجموع فيكون من سببا  
حال المفعول الى الكان التي في العلم لغير الماتع في كذا كذا في الذكر  
والاشارة **قوله** او من العطف المواقف لظاهر المقطع او جود الفل جوف  
الالبان للامارة كن لما كن الظاهر ماضيا للفظ اللفظ في الارادة  
المضارع مع تعنيها الاشارة الى مكانة العبي اشارت تارة وروى  
تأريضا المواقف الظاهرة المذمومة فان في سببا في الظاهر  
تلك الاشارة مع ان المواقف حادثة بعينها او المستحق على ان  
جود الممارادته **قوله** في ظهورها وروى ما وقصصها في العالم  
يذكر لا يبرأ او يحتاج وقولها تحت الارض الى البيان او لمر  
على احد من الاسماء مظهر الابل وانما الشق في اخذها  
بها لا ترى الى صاحب الكشف كيف حسن الانعام بالالف في ذكر  
الاسماء والتعويذ اشارة الى ان التبريد للارواح القائمة ثم انما  
تدركها ان يقول وفيها العمل النسل فلا كما في العمل **قوله**  
ومنها ما يكون يجوز ان يكون تقدير كذا في الحافطة على لولا اي  
اولا لان الاكل من ما هو المعتاد المبررة في المعاني على ما يروى  
على كلمة ما يكون الملائكة على الملائكة او التبريد واما الاكل من  
سائر الحيوانات المملوكة فعلى سبيل التداوي او التبريد كما قد  
المع في سور الفل والقمر سببا بالفتية الى كذا في التبريد وكذا







۱۰۰۰

کسورین

[illegible]







[illegible]

الارض

والله اعلم بالصواب فان الله اعلم بما يشاء  
فانه قد اصاب على الراي قال عبد الرحمن بن زيد بن اسلم ليس الجرح بالفتح  
بن علي والاشبه العتيبي والفرزدق والسلي قولوه مستتر ليس  
البناء الي قول من جني المارد على الماشقة في منعه يكون حقيقا  
من الماعون الا لا وجه للجرح ولبعض الاحتمال انما هو قول  
اذا جرحه فاعلم ان الماعون في تفسير المعنى يكون مذكورا في التفسير  
الا انه لم يرد في التفسير قولوه واصل الابعاد في التي يقال  
معنى الترمس وامعنا اذا تجمعت في غزوة قول او من الماعون في  
الكبر قول فليقل عنه يعني دخول اوله في خلافه والاعمال  
فان دخول جني في كذا يعني كذا في قول ليقدر بها بالرسول  
ويكون ابعادا لا يعني انكلامه مبتدأ مع رسول الله على احوال  
لم يوجد قبله والتقدير وقد لا يبعد الرسول ايها الرسول الذي  
على ما تقدم من قوله وجعلنا ابن من مزالاة فيكون ان يكون  
استئنافا على ما يقال ان هذه التهيئة مخصوصة ببعضها  
على وجهها او على وجه من الالفاظ كما ينبغي عليه قوله تنفيا في بعض  
التي او يكون ابعادا للموجع في قولوه واما في الحيات  
الشارية الى ان لم يزلوا الا بعد قولوه واحتجاجه في هذا  
من هذا المراء بالحيات مطلقا الامر للحيات او في استئناف  
والامر للترقية والامانة ومع الاحتمال لا يتم الاحتجاج في الالفاظ  
في بعض الحيات بالمعنى الثاني قلت مساق الظاهر في  
المتأخر من جهة الالفاظ المعنى الثاني من بينا المعاني ولهذا قال  
الزمخشري رحمه الله تعالى على عقب قوله تعالى واولياها اليك  
على وجه ذاته قوله في عين والريش تفسير الحيات بها  
يستكون من الالفاظ فاعلم قولوه او في استئناف على قول  
انما الامر فيكون هذا الالفاظ مع بعض الالفاظ مع رسول الله















المير والفتور الى كون الفرض فيها استعمل هذا القول كما في استعمل  
 ومثل الرخصي باستعماله الاستعمال حال الى حال فقال صاحب الاستيفان  
 عروهم لانه لا يثبت وهو ما يجوز فيه معنى التغير فاستعمل فيه معنى  
 فعل لا الاستعمال واجاب صاحب الكشبان ان المير والاستعمال وان كانا  
 من وادى التغير الا ان بينهما فرقا في المعنى والاستعمال في الاول  
 لا يلاحظ فيه معنى الاستعمال ويشق حالة اخرى وانما معنى التغير  
 الا ان بينهما فرقا في المعنى والاستعمال فيه فيه معنى الاستعمال ويشق  
 حالة اخرى وانما معنى التغير فيه من مروي كقولك عليه فان المير يولي  
 كل حيز او من المير كونه واما الاستعمال في قولك استعمال فلان  
 من حال الى حال السبعة قلت بول على ما ذكره في الاستيفان  
 كونه استعمل هنا معنى فعل لا الاستعمال قول العلامة في اساس  
 العلامة حال الشيء واستعمال تغير حال كونه من مكانه بغيره  
 عليه انه لا مانع من اعتبار كونه استعمل من المير والفتور والاستعمال  
 فيصير ذكره بهذا الاعتبار لانه على هذا المعنى ينبغي ان يحمل  
 كلامه في الاستعمال فلابد من السوال عن معنى الاستعمال  
 فيه معنى الاستعمال فاما قوله وافعل من السكون اعترض  
 عليه بان الاستعمال بابه الشرعي وانه لا يكون في تعارض الكلمة  
 الا ترى من اشبع في قوله ومن هذا القول استخراج لا تقول  
 الحجاج استخراج فهو مستخرج وانت تقول استكان يستكين لا  
 مسكين ومستان ومجي مصدره استكانه يدعى ان الفعل وزنه  
 استعمل كاستقامة قوله وليس من عاداتهم التفرع تفسير  
 لقوله وما يفرعون واما الى وجه الحاجة الى معنى التعليل  
 الصيغة بان صيغة المضارع اريد بها الاشارة الى ما دخل عليه من  
 الدلالة على ان التفرع ليس من عاداتهم ويجوز اعتبار الشيء موضوعا  
 فيقول على استمرار الشيء قوله واستعماله على ما قبله يعني الجملة

الشرطية

الشرطية الغالبة ولو وجها من الابد وهذا لا يخالف قوله تعالى اذا هم  
 معادرون لانه بيان حال المتقربين وهذا البيان حال المتقربين  
 يقال المير لشيء العبد والمير القدر لا يستلزم الاستكانة ليدون التفرع  
 وفيه عكس فان في تلك الحالة يكون كل كافر له حتى جاز انما  
 يستعمل فان قلت الاستعطاء يدل على انهم لم يكونوا مسلمين  
 قلت المراد انهم اسوا من غير الامم حجة رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 فيهم ويحكموا على اقليل الظاهر ان المراد يشكروا بها خوف  
 الجبار وادخل القول بنفسه او هو من قبيل الانذار الى السبب بخلاف  
 ما جزم المير اشارة الى ان استصاف قليله على انه متعقبة تصور  
 مخدوف وان القلة مقابل الكثرة وهو يعني على ان يكون انطاب  
 لتعليق المؤمنين على ما اختاره المير لكن يخوف ان يكون على اعتبار  
 الالتفات لفظا اقلية هنا مستعمل في معنى الذي قوله ويخص به  
 ما فيها يعني ان الاختلاف معنى ان لا يختلف كل منها الاخر قوله  
 لا يفرع على غيره يشير الى تقديم الطرف لافادة معنى الاختصاص  
 او لامر عطف على قوله ففحص والملاحضة في التحليل قوله  
 على ان انطاب السابق لتعليق المؤمنين ويجوز ان يكون انطاب  
 من باب الالتفات قوله ومن دان بدينهم ان يكون من حال ملكة  
 من قوم نوح وود وسالخ وغيرهم قوله لانه يستعمل في تباين  
 ككون اساطير جمع اسطويق يعني لفظ الاساطير يستعمل فيما  
 ينتهي به فينبغي ان يكون مفردة على وزن افعولة وان هذا  
 الوزن من اجمع المنجمل في المتكلمي به يعني مفردة على افعولة  
 وقد بين من تفرع تخيير آونة الاماد بين جمع افعولة وتفسير  
 بما يتحدث به نكسيا قوله جمع كمل بفتح الطاء معنى مستطوع  
 كتب واسباب واقرامه فيكون استهانة قال بوجه العلامة  
 زيادة استهانة بهم وتفرع لقرط مجالهم وكتب في انما شية



انما قال زيادة لان اسماها حاصل بالسؤال وافاد ان هذه الاسئلة الثلاثة  
هم وتغير لفظها لثمة في الامور الوصفية حيث جعلوا امثلا هذا  
البحر الواضع في قلت اصل وضع السؤال والاستفهام للاستفهام  
فليس فيه دليل على جعل المسؤل بالمسؤل عنه قوله حقيقة جعلوا امثلا  
هذا البحر يريد جعل التنزيل لا التحقيق يعني انهم نزولوا منزلة  
الملائكة في معرفة ان الالهة على الأرض والتعديرو هذا المثل الى  
كون مقول بجهلون بعد وفاء قوله والزاما لا يكون انما انكر  
الى خوف المخطئ وتنزيل الفعل منزلة الملائكة قوله ولا لا  
اعني لما ذكر من انه لا يمكن ان له مشكلة من العلم المتعارف  
لان العقل الصريح يقلل لقوله بقا في سيقولون لله قوله  
بانه خالقها فهو مالكها والملائكة لله للتمليك قوله فابن  
اعظم من ذلك اي السموات والارض اعظم مما ذكر من الارض  
ومن فيها فالاية من باب التولي قوله بخلاف في الاكشاف  
قوي الاول باللام لا غير والاخر باللام وهو هاء في معاصم  
اعز الخمين وهكذا ذكر ابو علي في المواقف في تفسيره يقولون  
الله الثاني والثالث بلفظ الجلالة مرفوعا واما في معاصم  
اقول الخمين في قوله والشام وقوي لله فيها باللام الجريبي  
قوله على ما يقتضيه لفظ السؤال اشارة الى ان قراءة ما في  
السورة على المعنى لان قولك من رب هذا في معنى لمن هذا قوله  
او لا تتقون عقابه فهذا من انتم الخ من منتم الالهة الاولى لا تتقون  
على الوعد الشديد قوله وهو عيب ولا يجار عليه قال ان كثير كانت  
الرب اذا كان السيد لهم اجارا على لا يجز في حواره وليس لمن  
دونه ان يجيب عليه الا بفتات عليه ولو اجار ما افاد قوله لتعجب  
معنى الاستعلاء وهو انكر قوله فمن اين تجدعون اشارة الى ان  
السحر استعمل في معنى انكر مجازا فانه يقره قوله على انما

الحق

بأن اي الاماير الاولى والمهم واي يقتضي السابق وكذا في مقال  
من التوحيد والوعود النبوية قوله وانهم كما ذهبون في قوله ان هذا  
الاساطير الاولين قوله اي لو كانت مع الالهة قال المصنف فانت  
اللام بعد اذن قلنا لا يقدح ان لم تكن ملوك قوله واستبد به  
عطف على قصوري لقوله لذهب كل واحد منهم قوله والظهر بينهم  
التجارب يعني على ما هو العادة فالجهة الزامية اقتناعية والملازمة  
عادة قوله فلم يكن لهم الظاهر ولكن بالواو عطفا على قوله والظهر  
فانما يثبت ايضا على ما يثبت عليه ذلك قوله وهذا الظاهر ان لا يثبت  
اللام باللام باطلا لا يجمع بوجه مولانا في قوله ان الاماير  
والاستمرارية لا يثبت القامر واما البرهان فاما قاهر على وجوب  
انها ملزمة الموجودات الى واجبة الزمان ولا يلزم منه ان لا يثبت  
الواجب ولا يكون في الوجود سلاسل ينتهي بعضها الى واجبة ومنها  
الى واجبة اخرى قلت قد بينت ان جهة الزامية لا قطعية يقتضيه  
وبه يتضح ما ذكره فالحصن من تركي الرب والمضاري لا يدعون  
لا اله الا الله والوجوب والصنع بل يعتزون بوحدة العالم واسناد  
الحجج الاله على ما ذكرنا الايات السابقة ولما اختاره في بيان الملازمة  
وطولان الاذير تبعا للترجيحي من قوله يستند بعضهم  
كما هو حال ملوك الدنيا ما لا يثبت من تبارك وهم متفانون وحين  
لم توطأ اثر التمايز والتماثل والتعالي فاعلموا انه اله واحد  
بيده ملكوت كل شيء فبعبه اعتراف بكون الملازمة عادية مع  
ان له ان يماز عوا في قوله وجين له هو وانما بان تزي امور  
منصادة وانما لا يتقون من الكفر والايات والماعتق والعتا  
واما في قوله كما يقولون النبوية الملازمة فلا يثبت من ان  
الحاجة مشتركة الرب والمضاري وبينهم وطولان اللازم بها  
ذكر الله من الاماير قوله من الاله اشارة الى ان ما هو قوله



اي من الذي يصغر منه من نسبة الاول ويجوز ان تجعل مصدريه  
انما لا يخفى **قوله** على بساطه الصغير كما يصغون **قوله** بنا على  
توافقهم فليس **قوله** لا العلاقة المصغرة هذا اللفظ هنا وكأنه سي  
ما قدمه براه من انه لا اجتماع لا يناسب المقام **قوله** ولهذا اي  
وتكونه **قوله** اخر **قوله** بالمناهي الما المصيبة الواحدة  
المتماخ **قوله** في اعنته يعني امة الدعوة لامة الاخاء **قوله**  
واسمها الاربعة **قوله** وهو الصغ الصغير للاحسن او لا وصول  
والله اعلم **قوله** احسن او باعتبار الخبر وهذا اقرب فانه  
راي في التفسيرين **قوله** لا يورثه **قوله** لم يورثه **قوله**  
**قوله** لا يورثه من التخصيص على التفضل وهو الذي اشار اليه  
**قوله** وهو الصغ عنها والاحسان في مقابلتها فالجواب ازيد  
في معنى الحسن من صغ والصغ يرتفق الامتثال الامر اذ في  
بالحسنة السعة بحسب ما في التفسير من اللامعة وجه اخر  
وهو ما في الاصل من افادة معنى الامتثال كما في قوله ان هذا  
القول هو الذي هو اقرب **قوله** ومنه من ان الله الذي  
عقب الحق **قوله** والجمع اشارة الى جواب هي ما يقال التفسير  
الواحدة ايضا ان يتبع منها فاما وجه الجمع فاجاب بان الجمع  
للدلالة على ان الواقع هو التفرقة اما في مراتبها او في احوالها  
معناه **قوله** وتخصيص بالاطلاوة يعني على ما وقع من بعض  
المفسرين وهو جواب سؤال مرعا يورث على التخصيص المردود عليه  
بقوله في بي من الاحوال **قوله** لا يورثه اخرى الا في المصغرة  
السؤال **قوله** على ما قيل فيه الصغ والمصغرة لا يورثه **قوله** المصغرة  
يجوز ان يكون مشدودا لقال او محققا مذكورا للام **قوله** التفسير  
وما مصدريه اي قال لا ملائمة **قوله** اي لعل التي بالامان **قوله**  
**قوله** لعل اي على اس والمراد اس اصلا **قوله**

فرد

فرد اي من الذي يصغر منه من نسبة الاول ويجوز ان تجعل مصدريه  
قدوم **قوله** والمراد من الكلمة الطائفة التي بمعنى لا الكلمة الاسمية  
**قوله** لا يورثه **قوله** لا يورثه **قوله** لا يورثه **قوله** لا يورثه  
وقعت صفة كلفة واسمية لجهة من جهة المولات ولم يذكر المص  
ما قاله الزمخشري من الاحتمال الاخر وهو ان يكون المعنى **قوله** فاما  
وهذه الاجابات الباطلة لا يورثه **قوله** لا يورثه **قوله** لا يورثه  
ليست بين السؤال وبين ان يتكلم ويقال صغ فاما الجنب  
التي لا تتعلق بالرجعة فتأمل **قوله** **قوله** **قوله** **قوله** **قوله**  
من التعلق بالمال في قوله صغ لا يورثه فيها الموت  
الا الموت الاول وبه يتضح ما قاله مولانا العلامة في تغيير  
المص للبرخ بالخابل بينهم وبين الرجعة **قوله** لا يورثه **قوله**  
لا لا يصح غاية لعدم الرجوع المذكور وللعلم بان لا رجعة في  
البعث الى الدنيا بغير الاقناع الطلوع الرجوع الى الدنيا والله  
لا يصح امر الغائبة انتهى ولا يخفى عليه ان ما يقال في تصحيح  
الاستدلال في الآية تلوه لا يجوز ان يقال في تصحيح لغايتها  
مع انه لو كان ما بعد الى مما لفي الحكم ما قبلها غير مستل الا  
تري الى صفة قولهم قرأت القرآن اتم الا يري **قوله** لا يورثه  
ان الى لا يورثه **قوله** لا يورثه **قوله** لا يورثه **قوله** لا يورثه  
عنه وانما يورثه **قوله** لا يورثه **قوله** لا يورثه **قوله** لا يورثه  
القول **قوله** لا يورثه **قوله** لا يورثه **قوله** لا يورثه **قوله** لا يورثه  
تولمه كقوله **قوله** لا يورثه **قوله** لا يورثه **قوله** لا يورثه  
يريد ان الصور ايضا مع الصورة اي كجها في انكلام مسمياتها  
فاجبها الاستدلال في كونه اسم الجنس كقوله **قوله** لا يورثه  
التاثير ان الاصل توافق القرائات **قوله** لا يورثه **قوله** لا يورثه  
ان يكون الكلام من باب المبالغة في التشبيه اي **قوله** لا يورثه



بينهم وبعد النسخة انتقال النسخ ويجوز ان يكون على حرف  
الصنة كما في قوله يا قاتل كرسية عيسى اي صاحبة وقوله على حني  
اي ناضج الى تظاير قوله لزال التعاطف والترحام اعم من عليه  
مولانا العلامة اما اول الاقوال التعاطف والترحام محقق بين  
السيان والرحم على ما نطق به الاخبار واما ثانيا فلان  
رواية التعاطف لا يستلزم عدم منع الانساب واما ثالثا فلان  
الفرار المذكور ليس في الجيرة بل في القربى على ما لعله قلنا  
تتحقق بينهم حتى يؤمنون بدعوى الجيرة لا عقيب النسخة  
وان المراد في اجتماعهم باقائهم ودوي اسامهم لانضمامهم  
اليوم يتألف على تعاطفهم وترأعهم فزال التعاطف  
يستلزم المراد فكون الفرار الجور من الملائكة ليس متيقنا  
بل كونه اقرب من الجور من الملائكة ايضا على ما يجب وذلك  
يكفي في القربى قوله او ينفخون على قلوبهم لم يذكر لهم  
اشتغال ان يكون وقوع التعاطف بينهم حيث ينفرون  
من قلوبهم ويتألفون على ما قاله الزمخشري اما التفسيرية  
عنه قوله لا عذر النسخة فالامولانا العلامة ليس هذا  
عقيب النسخة البعث بل بعد زمان لقوله من بعثنا من مرقدا  
فانه مرقع في انهم يسألون وقوله واقتل بعضهم لبعض  
يسألون قال ابن عباس ذلك عند قيام النسخة الثانية  
والثالثة الجزائية لانزال على التعقيب قلنا ما ذكره المصنف  
اقرب وان في تعارض الاخبار على استيصال الشهادة والحق  
واشتغال كل ما يشانه حين البعث من القيور وقال  
ابن مسعود رضي الله عنه وغيره هذا عند قيام الناس  
من القيور وهو المطلع اشتغال كل امرئ بنفسه وقوله  
من بعثنا من مرقدا الوجه انه عقيب النسخة الثانية

[illegible]











[illegible]

البغداد

[illegible]











100

يعرف

[illegible]



لكن كماله بل يجوز تقدير الفعل به على الفعل فتقول المولى انما  
وعلا في ذلك **قوله** وذلك لان الخلق الى العلق المرحمة **قوله** ذلك  
لا يخلو اياه من حاله حتى ظن والى المرافقة والضم المجرور للخلق  
اي انطقوا من اول وقت السماع بل تقولونهم خيرا وصلة بينهم  
في بعض السمع بضم الخاتمة والرحمة وصلة الله لهم ومن الافعال  
اي لا يخلوا ما يفيض من قلبه ووطنه خيرا او وقت السماع **قوله** اي  
في حكم بعض الايام والمراد انهم علموا على ما كان لهم من انهم كانوا  
وحد الان في مطابقة الواقع في الواقع فلا يلزم انشاء من ذلك  
الكتاب وفيه ابرار بانهم لم يتركوا على الشهادة والامر الظاهر ولا  
قال الزمخشري في تفسير قوله تعالى ذالولك عهد الله اي في حكمه  
وشريعته وقال الفارابي صاحب التفسير انه لا في حكمه  
ليلا يلزم الحال قلت والى الظاهر لما كان في عاقبة رضى  
الله تعالى عما خاضه لا العام فينبغي ان يجعل على انهم هم المادون  
في علم الله تعالى فان قلت يا اي عمة تقصده بالظرف قلت  
في العلم اخر سيرته واكرامه مع ان الاله ليس له علم على هذا يكون  
كقول الان حنف المذاهب وعلم ان تملك شعنا وتعلم ان وقت  
اقله ووقت انتما انهم بالشرع اتماما والله الموفق  
ولذلك رتب المومنين الى الذين على جهة طه كذا في علم الله تعالى  
رتب لغيره على انتما الحجة في قوله قوله بالاولا وبعده شهر انما جلا  
الاية **قوله** لولا انهم لم يخلوا في الاصل فانها لا تخلص **قوله** ولولا  
فضل الله عليهم ورحمة الاله ان انقلب لغير ان اي من المومنين  
بقربة السابق والخلق فان السامعين للادب والى السامعين  
غيره وهو من تروعه ومنشده **قوله** ورحمة في الاخرة بالمتوهم  
ولا يبعد ان لا يكون الظاهر في التوريع والانتقام بل يتعلق قوله  
في الاول الاخرة بكل من فضل الله ورحمته والمعنى ولولا الفضل

الفضل العام والرحمة للعامة لولا انهم لم يخلوا **قوله** فيما انضمت اي  
بسم ما انضمت فكل في السببية **قوله** السوا عنه اشارة الى انفسهم  
قوله بالمتوهم اي انفسهم اي تنالهم من جهة من الاول الاخرة  
الكتاب الظاهر انهم من المومنين والى السامعين ولا مل يفتون فيه فانه اذا  
كان من غير ان يكون معطيا **قوله** لا تتبعه له في الصرايح تبعه  
وتباعد عاقبت بها **قوله** على بها من العذاب اشارة الى انهم كانوا  
اذ ظالمين **قوله** يجوز ان يكون الاشارة وقوع هذا الموعظة  
بعض السمع وهو قوله تعالى هذا ولا وجه له **قوله** فانه قد عرف  
تقبل لتوبته لانه اشارة الى النوع بان يستلزم عدم المظلم عما اذني  
به الصديق بالاولوية **قوله** بمسائل تجده من يقول ان وق  
بعض السمع وقوع قوله تجده لانه قد قوله بمسائل عظيم ولا وجه  
له ايضا **قوله** فاستمع لكل منتهج يدرون من الحظفة التورية او  
تتريه عطف على تجده **قوله** لتتبعه اي تتوكلون الناس عن  
التي وهو خلاف مقصود الامارة **قوله** تتوكلون كما في امر الله  
توكل ولولا علمهم السلام فانه لا يكون سببا للتقوى بل قد  
الى تالف قلوب المومنين الى الدين **قوله** اعظمه الله عز وجل  
اي اعظمه الشخص الذي يت على اي قبل علمه ان يتعلق وفي بعض  
السمع وقوع هذا الظاهر **قوله** قوله يعظ الله ويضحي ان يكون  
مروا من الكائن **قوله** باعتبار متعلقا بها كما يكون باعتبار محادها  
لا لولا قاله انما انما من حيثيات المومنين **قوله** او في ان تعبدوا  
اي في ثمان العود وما فيه الاشارة والمفسر **قوله** الخالة على انما يعي  
منها كروا المتدبر وعاش الاذاب التي قوع بها سمعك **قوله** ولا  
يجوز الاشقة لما في الحجة والانتخاب الربوب الذي لا غير له  
وهو معرب لغيره من كلام العرب **قوله** مريوون كان في تفسير اشارة الى  
وقوع الساعة فان الازالة لا تنفك عن الفعل على ما لم في علم الظاهر



من هذا قوله والديانة على ما في القلب من حيا الرضاة لكر الامم  
لان المارة من الاشاعة ثلاث الارادة ايضا **قوله** المكونون ان يكون الاراد  
غير من عذاب الدنيا لظلال العوي غير هاما لا يصح فيكون انما الحيا  
على ظاهره والراد الحيا الذي يخرج من الاختيار **قوله** ما في الضمير لا ينفرد  
ان يراد ما اعد له من العذاب في الآخرة قوله والبري على رواية اخرى  
عن فان ابن ابي عمير وعبيد بن النعمان **قوله** تساوها اختيار  
قبل الاكره كان الاول ان يقول لم يكون الظاهر في هذا **قوله** بيان الحلة  
الذي عن اتباعه وجعل الامام الذي قوله فانه تطيل الجمل انما كان  
اي مع مخرج ذلك ارتكب الكفارة فان الشيطان لا يامر الا بما قال  
وهذا بيان انه اذا كان كذلك لم يخرج طاعته ولم يصح اتباعه يعني اب  
بجمله الشريعة بيان لعلة الذي وهذا الوجه في الامم كما لا يخفى اعاد  
اي حبان صير فانه على من كس طاعة فطال في فان تتبع التبعات  
يا من الغشا اي يصير اليك في الظلال بحيث يكون امر ابيه من اختياره  
والفكر في التكرار وفي الاشاف ما تتركه النفوس تنفر عنه ولا  
ترى من بعض كلامه من الاعتقال في انما تتركه والقبح الفعليين  
ما في كس في الكفوف بالبا على سبيل التذود ولا قد سما لا  
او على قرآن من شدة الكافة كذا في البحر **قوله** اخر الوجه الظاهر لا انما  
**قوله** وقيل دليل على فصل في كس النفوس المتكروية يكون الفصل  
على فصل المال لا يخفى انه مستفاد من قوله والسعة قلزم التكرار  
**قوله** في حديث نهاه معاوية وسماه اولى الفصل وقيل تشرية  
من جهة اجماع التعظيم من جهة التنصيص على الفصل **قوله** على ان  
ياتر على حرف اجماع كلمة لا لالة المقام عليها كما في قوله تعالى  
تقني تدركون سفا وهذا على التفسير لا ما تل بل جمل ويخون ان يكون  
لان توامعوا له اي كراهته ان يوتى **قوله** اوفي ان يوتى على التمر  
الثاني للاياتل **قوله** فيكون الباع في تطيل القصة حيث لم يرد

الاولى فانما كان ما كان عليها **قوله** ورجع الى المصطلح اي اعاد فخرج منها  
مقتضى **قوله** الغايات مما قد رتب به وفي الاشاف السكيات للسكيات  
المقتضيات القلب اللاتي ليس لهن دماء ولا ملكة لهن لم يخرج من الامور  
ولا يردن الاصول التي كانت في غير ما قاله من سورة رضى الله عنها والى  
يعقل الحق ما رتب على امر اقطا انفسه عليها التمر من انها حارة حريصة  
السن تنام على عجوة اهلها فبات الراس في كاهله والعلة انما لم يرد حقه المم  
لان لا يظهر من قوله ما قاله الرضا في ترتيب الجزا ولكن لا يخفى على  
ان له مدخل في استظهار الف والف على ما كان المصنف من التكرار وصفة  
الاحسان يتبع من الفضلة بالمعنى الذي ذكره بل هو امتداد والتخالف في  
الجهان وظان الناس اولي من التامير **قوله** استباحة مفعول القول  
تعدت عن البره حيا ويحذف يكون خالا معنى الفاعل اي منبه وكذلك  
الكلام في بعض **قوله** كما بين اي وامرانه من التافيق لقول في الدنيا  
اي ابرو والى الدنيا عن كذا الحسن على السنة المؤمنين **قوله** كجمل  
طاعتوا لهن استباحة وطعن **قوله** وقيل يوجهه كل قاذف عطية على  
ما قبله بحسب المعنى كانه قال المفلور عليه وقاذف مبيح طاعت  
في الرسول المؤمنين **قوله** وقيل يخص من عرف اي **قوله**  
سبحان ما انما لا **قوله** ولذا قال ابن عباس يعني لا يخص من  
الايات ما رواه علي بن ابي حمزة قال قال ابن عباس رضى الله عنهما  
حدثني رجل عنهما ما قال فانه روى عنه انه قال هذا في شاة عايشة وان روى  
الذي صلى الله عليه وسلم خامه اليها توبة ومن قد عرف امره من توبة  
تقد جعل الله له توبة ثم قرأ والذين يرمون المحصنات قد علم بانوا  
يا ربعة شهدا الى قوله الا الذين تابوا لجعل الله توبة ولا يحول  
تاولا توبة **قوله** ولو فقت كان الا نسب تان هذا القول  
قوله ويظهر الحق كما فعله الرضا في **قوله** لا في له من معنى الاستمرار  
اي يحسن العمل **قوله** كانه موصوف وجواب بانه يلزم في الموضع



[illegible]

۱۲۱

[illegible]



احصاء

[illegible]







لا يثبت محققون ورفوع **قوله** انما في الوراثة والارث ووجه انها كانت  
مفتوحة لو ثبت قبل الاثبات لا يثبت الاثبات بالثبات اما لو ثبت  
مفتوحة ما قبلها ووجهها انما في التسمية بهي اوله لاني لا اورد على ما  
يترتب عليه **قوله** ووقفنا لما ثبت انما في الوراثة والارث في المحققين  
بوجه **قوله** لا يثبت انما في الوراثة والارث في المحققين  
ووجه **قوله** انما في الوراثة والارث في المحققين  
للاطلاق من الوراثة ووجه **قوله** انما في الوراثة والارث في المحققين  
اي من المستخرج من الوراثة ووجه **قوله** انما في الوراثة والارث في المحققين  
تقبل انما في الوراثة ووجه **قوله** انما في الوراثة والارث في المحققين  
المعبر **قوله** انما في الوراثة ووجه **قوله** انما في الوراثة والارث في المحققين  
نقري **قوله** انما في الوراثة ووجه **قوله** انما في الوراثة والارث في المحققين  
لا يرد بطلان المهور فتقوله انما في الوراثة والارث في المحققين  
المولية **قوله** انما في الوراثة ووجه **قوله** انما في الوراثة والارث في المحققين  
من يصدق في الوراثة والارث في المحققين  
كما لا يثبت على المهور انما في الوراثة والارث في المحققين  
**قوله** انما في الوراثة ووجه **قوله** انما في الوراثة والارث في المحققين  
بما لا يثبت على المهور انما في الوراثة والارث في المحققين  
قال ابو حنيفة وفي التبرير قال ابو حنيفة انما في الوراثة والارث في المحققين  
التحريمي قلنا انما في الوراثة والارث في المحققين  
فعلى وجه ظاهره انما في الوراثة والارث في المحققين  
في الوراثة والارث في المحققين  
بقوله او انما في الوراثة والارث في المحققين  
على طريقة من الناس انما في الوراثة والارث في المحققين  
ولان انما في الوراثة والارث في المحققين  
منه الا انما في الوراثة والارث في المحققين

هم وتعتبر الوصية فيهم بخلاف المفسدين ولا يخفى ان المفسدين لا يورثون  
الا انما في الوراثة والارث في المحققين  
انما في الوراثة والارث في المحققين  
بما لا يثبت على المهور انما في الوراثة والارث في المحققين  
قال ابو حنيفة وفي التبرير قال ابو حنيفة انما في الوراثة والارث في المحققين  
التحريمي قلنا انما في الوراثة والارث في المحققين  
فعلى وجه ظاهره انما في الوراثة والارث في المحققين  
في الوراثة والارث في المحققين  
بقوله او انما في الوراثة والارث في المحققين  
على طريقة من الناس انما في الوراثة والارث في المحققين  
ولان انما في الوراثة والارث في المحققين  
منه الا انما في الوراثة والارث في المحققين



لا امر لا يكتب في المذنب ان يشترط الامانة الصالحة كقولهم لا  
 ولا ضعف اللفظي فانه لو ارد به ما لا قاله في الخارج انه لو ارد به  
 الما لقال ان الله لا يهدي القوم الظالمين وفيه ان الله في مثله تعبد الامتناع من  
 التخلي ولا ملك لا يملك ولا ملك في رعاية عن الله لا في قدره ولا في  
 ما لا يكتسبه من ماله ويعلم به ماله وساعه ولا يصفه ويرى  
 ان يعطيه له الما ويعتق وذا ان يشاهد قول امر الما لاني بان يمدوا  
 لهم قال كدوري في شرح المختار المراد بالامانة في الآية  
 التوام الما لا تدرك في المذنب في قوله وفي معناه خطي من  
 ما لا يكتب في الما لا تدرك في ذلك فظاهر عوارض الامانة ان الما لاني  
 احد الامرين الخط او الرقعة في الامانة اصل وكط بر او الامن كطو  
 في الامن ان الخط اصل او الامانة تدرك انتهى وظاهر كلامهم على خلاف  
 الاصح المنصوص في الامن ان يمدوا على ما فعله ان لو كان المراد الخط  
 كانت العارضة تنفعهم وانه لا يتأكد المخطوط عن الما لاني ما لا الله  
 الذي انكره فان ما اناء الله هو الذي يمسك في به وبكلمه والمخطوط في الما لاني  
 على خطه ليس على حرف المصنوع حتى يكون من مجاز المشافهة **قوله**  
 ما يبرر الامانة ان العايد بمدون اي ما يتقبل به يقال في قولهم  
 واما في المختار والاصح انه ينبغي ما يقع على الامانة لا يرد فيه تقدير  
**قوله** وتقبل ثوب لهم عطفت على قوله وهو اللزوم على المعنى فانه في معنى  
 ان الامر ايجاب عليهم **قوله** وتقبل امر عطفت على قوله امر الما لاني وهذا الوجه  
 هو المختار عند المتأخرين **قوله** واعطاهم منهم والذي تضمنه قوله  
 تعالى وفي الرقاب **قوله** كالدائن والخشي يعنى الذي اشترى من  
 الفقير ما قد مضى من مال الزكاة وان كان الممري غنيا قال كجاء يرد في مدح  
 الشافعي ان اعهد الما لاني الرقعة او اعتق من غير جهة الكتابة غير  
 المدفوع اليه لان يتلف وانما وجب الرقعة لانه على طريق التبرع  
 ان ما من الى الما لاني لم يبع الحق اذ الما لاني على التبرع المطلوب انهي

فطر

تظهر منه ذلك ان المراد من قوله بجعل الما لاني وان كان غنيا انه يكل  
 له اذ الما لاني المكتوب ولم يفتق من غير جهة الكتابة الا ان قيل  
 الامن بقوله الامن لا يفتق صدقة لا يساعده ولا يفتق كياحه على الرقاب  
 والممري كذا الامن لا يفتق صدقة لا يساعده ولا يفتق كياحه على الرقاب  
 جهة كذا بفتح الما لاني وعندها يفتق ذلك الما لاني ان يخرج بعد اداء التبرع  
 الملك فان الما لاني يفتق صدقة والمولى عو غنا عن ذلك يخرج قبل الا اذا  
 فذلك يطلب له اما عند محمد فانه يفتق الملك عند العبد والممري  
 ان يفتق فانه يفتق في نفس الصدقة ما كان الممري في فعل الممري فانه اذا  
 لا يفتق ولا يفتق ذلك له من غير حاجة ولا يفتق ليرجع من الما لاني **قوله**  
 شرط للامانة فانه لا يفتق صدقة قاله في الامانة على تقدير التبرع ولو كان سببا  
 للامانة لكانت الامانة لا يفتق الصدقة انكره يكون على الخلق الارادة والاختيار  
 ثم لا يفتق الصدقة لا يفتق الصدقة من اهل الممري من الممري الممري  
 لا يفتق ان يقولوا عند الممري من يفتق من جواز الامانة اذ الممري في النص  
 له لا يفتق الصدقة دون اذ يفتق وغلا فانه منع ان لما من وما مستند  
 بما ذكره وظاهر ما ذكرنا ان كلامه في الامانة يفتق امتا بانه الممري الممري  
 ثم يفتق الممري عن التبرع لاني سبب الذكر فانه في قوله وايشاء ان  
 على اذ انما اشار الى ذكر الممري في قوله تعالى **قوله** اي لو  
 افتقره ابو حنيفة بانه يلزم ان لا يفتق في جواب الممري في يود  
 على الممري ففتق الامن في قوله وما لا يفتق على وجوب تحقق  
 عند الممري في الممري فالا الذي يجب في انعقاد الشهادة ولكن اية يكون  
 الامن في الممري في قوله فانه لا يفتق من الامن لاني من قبل الممري  
 الممري في الرقعة ان كان لا يفتق ما قاله من الامانة ان جواب الممري  
 اء عليه ولا الامن لا يفتق لاني ان كان اضاء الممري في دعواه  
 واجب على الممري في مذهب زفر وشافعي وعلى ما يفتق الممري في  
 زفر واما الممري في مذهب زفر وشافعي وجب على الممري الممري **قوله** واما



فيها الحكم لا يبرهان بشيء من الوجوه الا في ذلك الزمان الذي يكون  
مستأنس من الخلق والاصحاح اي مضافا **قوله** اولها بينت الحكم والامانة  
فما في العالمين حقيقة **قوله** وقيل المراد عطف على قوله يعني ايات  
التي بينت **قوله** ترويضها الماتمة او لا ترويضها الماتمة لكن انما الترويض  
الا لا يكون **قوله** وقد ترويضه لا ادري من ترويضه قد قرأ على ابن ابي طالب عليه السلام  
وعهد الغزير المكي وزير بني ربيعة وغيره نور فعلا ما ضياء الارض النصف  
فانه تعالى نور عاقل للصحة الملائق المتور على الله تعالى **قوله**  
الملائك وما فيهم من غيرهم **قوله** او الملائكة والانبيا على التوزيع ايضا  
لكن المراد بالنور هنا العقل وعلى الاول الحسن **قوله** من قوله للربيع الفاتحة  
فيه بحث فان هذا من الملائكة في التشبيه او الاستعارة المصروفة والمخرب  
بمعنى المديرة ليس كذلك اذا لا يتوقف التوزيع حينئذ يكون من الملائكة  
في التشبيه ويمكن ان يقال **قوله** او مديرة مطلق على قوله نور على المعنى  
فيكون استعارة تنبيهية استعارة النور الترويض بجلالة المشاهدة في حقيقة  
الامر انما لا تفتق منه النور يعني المديرة وقوله من بيان المديرة في قوله  
من قوله ينص منه قوله الملائق المتور على الترويض بجلالة المشاهدة المذكورة  
ولا يبرهان ان يكون في قوله على نحو نحن هذا والاف ان يقال ان المديرة  
مديرة على ما ذهب اليه بعض العلماء اذا الاستعارة تكون في الحقيقة فالاصد في  
قولك انت امديرة اي استعارة بنور الشجاع ثم الملق على يد هذا النور  
يستعار بنور المديرة والوجه فلا تطلق على الله تعالى والتفصيل في  
كتبه الملائكة **قوله** فان النور ظاهر كونه بيا بالعللاقة بين المستعان  
عنه وهو النور والمستعان له وهو الوجود فان قيل قوله واسل الظهور  
هو الوجود ياتي عن ذلك فان الاصالة ينبغي ان يكون في المشبه به  
لا المشبه فلان اللان في المشبه به هو انظر ضيقه بوجه المشبه بالان  
فيه **قوله** والذي به تدرك يعني به تدرك السموات والارض عطف  
قوله منور كسموات بل على قوله نور على المعنى كما نهت عليه من استعارة

تنبيه

تنبيه ايضا والقول بانه عطف على لينة لا صحة له او قوله لتعلمها  
به ياباه فانه حشيد من على اطلاق النور على هو المعنى ليس الاصل  
فان قيل فلا يكون على المعنى بل في ذلك العالم بخلافه من باب الملائكة  
في التشبيه قلت استعارة **قوله** من حيث تعليل الصحة الملائق المتور عليه  
تعالى من غير الوجه **قوله** لتعلمها به فان انما عطف فاما لانه  
من الجاهل المصل او لما رتبها لمكون استعارة بجلالة المشبه **قوله** في ترويض  
الادراك على اي على كمالها ومنها لا على النور او لا معنى له **قوله** انما هي  
او كما هي من الماتمة تكون الملائكة عليها اولى من الملائكة في الماتمة  
لكن اركلة المذكورة **قوله** يدرك نفسا تلاف الماتمة الموداة والمكرو  
يدرك من البريات ببيان لها ويظهر لتفاوت بين الماتمة والمصروفة حيث  
ادراكه كبريات فان الماتمة ايضا تدرك لكن لا على هذا الوجه من الماتمة  
**قوله** يتقويض في من اظنها ولا كذلك الماتمة **قوله** في الاصل من حيث  
يفضها عليها من اولى بالاطلاق لترويض كبريات وما ذكر الماتمة  
منها من الماتمة الماتمة في كتابه المسمى بمشكاة الانوار وقد الله التفسير  
هذه الالة القوية مع بعض ما للماتية ذلك الكتاب **قوله** ويترتب قوله  
لهما قال الماتية قوله ان قاي من واد وهذا من واد فان قوله خبر الالة  
وصي الله تعالى عنه من واد وطور سيناء وهذا من وادهم فيه ان من حيث  
قلت ولما قال الماتية ونور ما قاله الله في **قوله** لا لانه على سعة اشراقه  
فانما اختلاف في السعة قال الله تعالى وحته موضعها البرات والارض  
ويجوز ان يقال قد يراد بالسموات والارض العالم باسم كمالها من حيث  
والانوار من حيث الماتية ويجوز ان يكون هناك ذلك بل والظاهر **قوله**  
ثاته اي من هذا وهي **قوله** ويترتب بفتح الراجح الماتية قوله او  
بفتح اي بياضه ومنه **قوله** كبريات وهو العنصر كذا في قوله لكن  
في القاتر المرتق كبر الراجح الذي اخذ في السمن كبر العنصر  
المرتق بفتح الراجح بفتح الباء **قوله** او بعض من على العنصر



يرفع **قوله** ويدار عليه اي على الله فهو من الدرر **قوله** كسرت وكسرت  
 ونسبت وكسرت **قوله** وقد قرب به اي بقرابته **قوله** مقولوا اي قلوبا  
 هزنته باقربا به الربري ولقد اعزبه من قال اي قلبا مائلا بان تدرمت  
 الهزنة مائكة على الرارعي قرابة عن وجه انتهى **قوله** بان روية متعلق  
 بالمتن **قوله** بالبا والنا المفعول على اسناد الفعل الى ضمير المصباح مخوف  
 المضاف اي مصباح الزمان **قوله** بل نكت يقع عليها طول النهار قال  
 مولانا العلامة يرويه ما دل عليه الحديث من انه لا خفاء فيها لان اشراق  
 الشمس عليها واما ما حرقها قلنا الحديث ليس ثابت قال ابن العربي لم اقف  
 عليه وقال ابن جرير لم اجد له وليا لم يقو به للائحة غير ثابت بل غير  
 صحيح فان ما ثبت في الاقاليم الخامس والسادس والسابع من غير  
 لا يتاخر من اشراق الشمس عليه باثنا عشر ظاهرا في الحديث ينبغي ان  
 يكون اشراق اول والثاني من الاقاليم **قوله** ولوله نفسه لا يخلو  
 خالية معطوفة على ما يحذف اي يخلو زيتها يعني في كل ظرف ولو في  
 هذه الحال التي تقتضي انه لا ينقص لا ينقص من النار كما قاله ابو  
 حنيفة قلت ذلك ان تحمل الزا وحاله لا عارفة اي معروفا  
 انقضاء من النار **قوله** وقرية وبقيته بالمهلة يقال ويص يبيض  
 ويصاوي ويصاوي لمج ويرق **قوله** في انقضاء سفا الزيت زاد هنا فقد  
 وقوله صفا على **قوله** وقوة كرفي معنى التمثيل اي التشبيه سواء  
 تشبها غنيلا او لا وعبر بالتمثيل موافقة لقوله تلك مثل نور **قوله**  
 دل على ايات البينات يعني ايات هذه السورة كجملتها او ايات الزمان  
 على ما مر وفي كلامه اشارة الى انه تشبيه غنيلا يشبه البينات  
 المتبرجة من امور صغرى متشابهة وذكر النور للتصميم على ما مر في  
 في التمثيل **قوله** من النور متعلق بك من قوله ما تضمنه ومن قوله  
 مدلولها **قوله** او تشبيه اي تشبيه معقول لا تمثيل **قوله**  
 وانما وفي الخاف المشكوك يعني وكان تشبها ان يليها المصباح لا يلائمها

عليه

فكان ما هنا دخلت عليه **قوله** وتشبيه به او فوق من تشبيهه الشمس  
 يعني او فوق ما في قوله ان المصباح كما علمت وصنف النور المصباح المصباح  
 بطايات اودهام ومما يحسن تشبيهه فان نور الشمس لا يكون غنيلا فاما المصباح  
 بل اذا نظر في ظلمة او اذا غلبت تلك وما حصل منه في بيت مظلم  
 لا يكون غنيلا **قوله** وهي كسامة يعني كسامة **قوله**  
 بالاشياء التي سقطت بتمثيل **قوله** لان محلهما كالكوي كالكوي وكات  
 الكواكب ان يقول لاشياء كالكوي وجمعا الى الكواكب ان يقول ان محلهما كالكوي  
 يودهم ان المقصود تشبيه محلهما بنفسها المصباحة والعنوان لفظ المحل  
 معهم وجمع الكوي لتعدد المراتب فكيف لا يوافق ما ذكره **قوله**  
 لا يترك ما رواه اي ما رواه نفسه بل يتركها لاجلها **قوله**  
 اي لتاويها بالهجرة واللام متعلقة بالاق من معنى التشبيه **قوله**  
 التي لا تكون خفية سعة المزية **قوله** لتروها اي تروها  
 بها لتروها **قوله** على كونه تجبر اي تروها على كونه تجبر  
**قوله** او غنيلا عطف على تجبر اي لا يكون تجبر بل غنيلا **قوله**  
 الميزان تجبر اي افعاء الصادات بالماجد او لا بد ان بها وهبها  
 على قدر ما يكون قوله تعالى مثل نور غنيلا لا نور الله تعالى به  
 من قلب الكون على ما مر في الاشارة الرقيقة قلوه الموضوعة في ايداهم  
 بالمفظة الثانية في المجد **قوله** ان المراتب يعني المشكاة **قوله**  
 اختيار وحده لا آخرة فلا ينافيه وحده الصيغة اذ العبر عن المعنى **قوله**  
 وتبها كبر يعني لفظا **قوله** مثل من هو في بيت وهذه الجملة  
 مرتبة على ما قبله الا ان ترك العالم ليعلم كما قال محمد بن عوف اعي  
 فانه يدعوك **قوله** او يطوف على ان يكون السبب عارضا عن الصلة  
 في الفروا والاشياء اعي باعتبار كونه في المشكاة كالكواكب  
 في قوله وتخصيص هذين القولين بالذكرياتهما وقت الاستدانة والاشارة  
 بالجمع والاشارة الى اسواق فاذا حصل المجد فكلان مجزوا في غير محال



**قوله** والفرد مصدر قال في سورة الرعد الفرد جمع غدا كقبي وقناة  
 وفكر كونه مصدر كناية التميز **قوله** اطلق الوقت والمراد اوقات  
 الفرد وكما فهم عليه بقوله بالفرد **قوله** وجمع اسم الفاعل المجرى  
 جمع اسروا في كسري وقلي في الاساس يقال اسرته اسيرا واسرله  
 واسملا تا اي عسافا لا اسرله ليس هو اصل من اسر من اسر القليل  
 وظاهر الجواب لا يكون حجة عليه **قوله** على اسناده الى احد القواف  
 الثلاثة يعني له في الفرد وفي زكاة بخلافه في الاول الاسناد  
 حقيقي وفي الاخرين مجازي اما الى المكان او الى الزمان او الى الوصف  
 كالأول لانه على الفعل وان الاسناد على حقيقته وروى في باب  
 على عليه ويجوز ان يكون روي على انه خبر متروك وهو في اي  
 اي كسر دخل **قوله** على اسناده الى اوقات الفرد على زيادة الياء  
 وفعل نفس الأوقات مسجدة بفعل السامع او يجوز اسناده  
 الى السبعية الدال على ما في مقتضى الفعل السبعية في هذه السورة  
 تقديره قوله تعالى انما كان منكم من كان النور بانه مصدر في هذه  
 شاعره في فعل الكل ان اورد به مطلق المضاف ووجه راجحة او غير  
 راجحة **قوله** او اورد به مطلقا فيكون من التخصيص بعد العموم  
**قوله** وقيل المراد بالفتنة التي فليس تميم جعل بعد التخصيص  
 وعلى **قوله** لانه الخالف فيها الظاهر لا خلاف فيه في لفظ  
 الخارق غالب في كل وان كان في اصل الوضع لا يختص به **قوله**  
 وفيه ايما الى انهم جعلوا انما قال ايما اذ يجوز ان يكون من قبيل  
 لاحد لا يفتري بخاره اي لا خارق في الياء لكن الظاهر يتعلق بالفتح  
 بالفتح فقط **قوله** عدا الامر اي عدا الامر **قوله** من توقع الخارق  
 الا فيكون في توقع الخارق **قوله** احسن ما علمنا قاله في العلامة  
 وادنا ما كذبوا واحسن من احسن وهو المباح او لا خلاف  
 قلت في خبره في احسن ووجه غير محقق بخلاف حديث المصنف

شبه

كثر قايح وانما مقام التخصيص يقتضي الامة انما هيان الجزاء حسن  
 اعلم عليه فان المراد ما علمنا سابق ذكره وكذا في خبره **قوله** على  
 ذلله اي خبره حال المجرى **قوله** اي القمستان في القاموس كقبي  
 عطف وانتهى العطف وانما في الثاني انما صا وعلته  
 بيت عند المجرى وتخصيص اي تخصيص الظاهر بالمراد مع خبر الظاهر  
 انما يجرى **قوله** لانه في الكاوية خبر المجرى وعلته  
 الاشارة الى ان التمثيل في خبره موقوف **قوله** لانه خبره ان يكون  
 شيئا من الصبر ويجوز ايما في الكثرة فلا تنب من المعرفة اذا كان خبرا  
 مخرج به الرضي او حالا **قوله** ما علمنا ما او مخرج ما كذا في خبره  
 كما يحسن يوم من التناقض بين قوله جاء ولم يجره فان الاول  
 يقتضي الوجود وفيه اشارة الى ان التوهم في قوله لم يجره وليس  
 مقابله لكن بل مقابله كقبي **قوله** مقابله او مقابله وعلمنا  
 قوله ووجه خبره عود اليه في حال المشبه وهو الظاهر والمفاد  
 ان يكون من تسمية وصف السامع والمخبر مقدر ولا يمتثل على من  
 ولا في الظاهر عدا في صبح السامع فوافه ما ليس له من ذلك وهو المحقق  
 له والمفاد في محمل حساب لا في خبره فيكون في الكلام متناهي اخذ  
 بعضه في بعض ويعود الخبر الى كسري واخر **قوله** روي انما تزلزلت  
 اي يا يله طار قوله والذين كفروا الآية انه يكتفي بقوله في قوله  
 اوليا **قوله** فان اعمالهم كانت حسنة فكذلك لا يكون في العلامة  
 يرده قوله ووجه خبره ان اعمالهم كانت حسنة لا يكون في علامتها  
 وخالفت وانما لم تكن نافعة مع الاخر قلت ليس فيه ما يرد على ان  
 العتابة والمفاد كسنة بوجدهم عقاب الله عزه بسبب قيام  
 اعمالهم لان اعمالهم موقوفة بعضها ببعض في الكتاب قاله في  
 جمل بعضها بما مشروا ووقفت البعض الآخر قاله ووجه خبره  
 اي عقابهم عدا مع انه مشترك فانه مشترك في ووجه الاخبار







[illegible]

المطالع

الطلق كما اذا ذكر المفعول وادخل به التثنية مطلقا لان مقتضى صيغة المفعول  
مفعولة قللت لولا ذلك فنقل على بطله بقوله عني المراءية  
مطلق التثنية عن الزيف **قوله** والفاصلة الهروبية لانصار  
الجماع عن صحة الاستدراك البانية قللت ليت شري ما المانع عنها  
فالمشكلة بما هو المشي والفرعي ليست بواجبة محضة كما ظهر  
في مقامه فلا اقل من ان لا يكون ادنى حال من المشي مع انه  
لا يجري ذكر محلات الكلام وورعيه على شيء ما قوي منها بتقدير  
ذكره او بغيره **قوله** فان اعتمادها اذا مشت على اربع قال  
مولانا العلامة لا يجري ما فيه من النقص قللت لانقص اذا ثبت  
ان اعتمادها على المشي على اربع ويوزع عليه ذواربع واربعين وعبار  
فان اعتمادها في مشي ليس على اربع فقط كما شاهد وجوابه انه  
له ذراع ملحق بالذراع والحق ان المم كان غيا عن الاعتماد فمثل هذه  
الاعذار اذا اعتبارها لم يورود في مذهبه وانه عندنا قد يكون  
الشيء النقصان كالمشي على ثلاثة ضا دون الزيادة كما تزود له  
ذوات اربع يور حصول المقصود بذكره يمشي على اثنين لما كانت  
تحت الاهداء لانها على المانع الحجة في حق الانسان **قوله** وتذكر  
الضربوني في قوله منه حيث لم يقل منها **قوله** ليوافق التفصيل  
الجملة او اذ بالتفصيل قوله من مشي والجماع قوله من اذابة كما توهم  
واعترض بان لموافق الجماع يحصل لفظ ما **قوله** والتوقيف لتقدم  
ما هو اعرف في القدر قال الكر مشري وهو لما شذ في الة المشي قال  
مولانا العلامة الاصل مبناه العقول على اذ المشي في الاولية استعار  
للفعل قللت الزيف من غير الة زيف مثل المشي من غير الة في  
الاولية على كمال القدرة فلا تخفوله فراه بالمشي الزيف **قوله** نزلت  
في غير المانف وقد مر تفصيل القصة في تفسير قوله تعالى الرزاق  
الذين يزعمون انهم امنوا الاية من سورة المسافر **قوله** عن قبول حكمي







المقدّر الثاني في الآية تنوع خطاب القسوس على تقدير التوفيق في  
الخطاب منسوبة للمؤمنين السابقين وكذا في غيرهم بين المتأملين وبينهم  
أما لما قلناه ينبغي أن يامروهم بالفتنة لعلها لا يخاف من غيرهم  
بما قاله من أمرهم أو من جهة فائدة التوفيق بحال **قوله** وهو يبين لهم  
مصرحهم ويعملون ويحذرون أي استتلا فلكا ويحكم ويهدون فلكا لأن  
دليل جوابه المستر المحذوف **قوله** فاعلموا أي علموا وخلافة لخطابهم  
مثلا فالمراد بفتنة هذا الخطاب **قوله** أو لم يجمع الموعود يعني الاستتلاف للحكم  
والأمر والموعود على أي الأيمان وعمل الصالحات فإن قيل هذا مخالف لما  
صرح الله أن من ألبس لا يفتنه الله أن لا يفتنه الموعود والموعود عليه  
في الكلام بل المخلصين على قلنا الآية من قبيل بقرات لعلها لا يفتن  
فخالصها فأنهم **قوله** وقيل كيف من العزلة أي في الدنيا **قوله** واستئناف  
بيان مقتضى ويجوز أن يكون لبيان النتيجة أي يعبدونني فليس  
**قوله** ومن ألبس الله على قلبه عطف على مقدر أي من آمن فألمن  
هم الظاهر في قوله كراخ **قوله** ولا يعبد عطف على قوله أشار إلى  
جواب عطف على قوله يهدونني على الالتفات من الغيبة إلى الخطاب  
ويجيب الخطاب في قوله تارة تفتنه تصديق بعد التوهم أو على مقدر أي فاعلموا  
وايهدون **قوله** فيكون الأمر يعني على هذا الاستعمال **قوله** أو لم يجمع  
فيه يعني القول الذي أوردت هي هذه الآية **قوله** اتبعوا الصلاة الآية **قوله**  
ثم عطف به الجواب في قوله وإن تكلموا جمع تهمذوا **قوله** ولا تخشون  
يا محمد هكذا في التفسير والظاهر أن الآية قالوا بوجاهة التفسير  
لا تخشون أي الخاطب ولا يهدون فيه الوعد فقلوا يخطب للموعود  
ولا يخشون لأن مثل هذا الخطاب لا يتصور وقوعه على سلامة قلبه إلا بعد  
التدبر في باب المانع أي فاصبر يا محمد **قوله** وفي الآية من محزون وقاية  
التفكير فتوهم ذلك الذي لا يحل **قوله** على أي في هذا الكلام قد مر من الوجه  
تبعه على قوله من حيث الأصل أي التوهم **قوله** في الآية أي في الآية

لنفسه

لنفسه من قوله وعذروا أوليها من الآية من الحرف **قوله** أو لا يخشون  
أي لا يخشون أنفسهم **قوله** عطف على من حيث المعنى فلا يترد عطف الخبر  
على الاستئناف بل عطف على قوله أو لا يهدون في الآية بالمراد والحق أو  
فهم من قوله ويحكمون على ما جاء في الآية من عطفه على أي معنى لا ينبغي  
لكنه لم يمت ما رواه الترمذي في قوله من هذا الخطاب وقد عدله الكتاب  
واللهو الذي ما دام الله سبحانه في الحقيقة في الحقيقة ومن الرية يعني الآية  
**قوله** إلى تمتة الأحكام كصلاة التي أضافها ولا تلهيها عن غيرها على معنى الآية  
**قوله** وغير أي غير ما سبق **قوله** والكود عليها عطف على وجوب الصلاة  
**قوله** والمراد به أن الخطاب المذكور في الآية **قوله** لا يروى تعقيب  
للتعقيب يعني أن سبب الزوال يكون دخلا في المنزل وهو لا أول  
وكان سبب منافعها اعتبارا وقبلة حيث أذبحوا فذبحوا في السبب  
بطريق الدلالة كما قال الصالحين نظيره في آية الإحصار **قوله** أما من  
أي من ذكر الشيخ فتنة وفي بعضها ما لنا المشقة وفي بعضها ما للفرق  
المجتمعة وهو موافق لما في الاستعجاب والمجموع من جهة في تعليمها **قوله** است  
لا تدخلوا لأزواجه وشهداء رواية الكوفي وروى أن الله نهي أنما  
وسامنا وخدمنا على الأصول علينا ويجوز أن يكون على تقدير المصاف أي  
أمراده أن لا تدخلوا لتعجيل لورث أو نهي والأداة هي وقد تكون  
مبيغة للنهي أي الطلب أو على حرف الجواز أي لعل لا تدخلوا **قوله** وقد  
أوردت هذه الآية فخرها جدا فخره تعالى قال الترمذي وهي مكية  
قلت ويروى كون القرآن المراد انصافا فخرها أحد من موافقات غير  
وهي المدعوى وقد جمعها بعض العلماء بغير هذا منافع وعشرين **قوله**  
من الأسر بيان للصبيان **قوله** للنقطة حال من شياكم **قوله**  
لما قبله لتعجيل لخدمته وفي بعض النسخ النقطة لتعجيله  
فتوهم لتعجيله متعلق بـيصفون ولما قبله تعجيله للنقطة  
**قوله** بيان الحال قبل الوعد يعني من أجل منة العظيمة **قوله** يدر من ثلاث











لا تخاف من امره ان ياتي بها ولا العقل ان يترك ذلك لاجل ان يكون له  
اعمال اكثر من الامور التي هي حقا في الدنيا كما تقول المثلثة **قوله**  
المشروط ليقول الله تعالى في وجوده لا يقتضي وجوده لغيره بل يقتضي الوجود  
وذلك اي ليقول الله تعالى ان يكون له وجود في نفسه والوجود في نفسه  
يعتني الامر واحدا فلا يرد على ان يكون له وجود في نفسه والوجود في نفسه  
على ان يكون له وجود في نفسه والوجود في نفسه على ان يكون له وجود في نفسه  
على ان يكون له وجود في نفسه والوجود في نفسه على ان يكون له وجود في نفسه  
في ان يكون له وجود في نفسه والوجود في نفسه على ان يكون له وجود في نفسه  
الامر المطلق لا يلزم من هذا القول بغيره ان يكون له وجود في نفسه  
تماما لا يمتد الى غيره بل يقتضي ان يكون له وجود في نفسه والوجود في نفسه  
منه مستلزم ان الامر في الاصل في الاضافة ان يكون له وجود في نفسه  
يراد من الامر المطلق السابق ذكره والحق في ان يكون له وجود في نفسه  
من امره ويقتضيه ان يكون له وجود في نفسه على ان يكون له وجود في نفسه  
قاعد اليه قبل ظهوره في العالم ان يكون له وجود في نفسه والوجود في نفسه  
ولكن لا الاول والآخر من الحقيقة في لفظ الامر في الحقيقة من حيث  
ضروري لا ينفك الاطلاق ولا يتصل بالمانع عن ان يكون له وجود في نفسه  
الحال في الدنيا لا ينفك عن الوجود في نفسه ولا ينفك عن الوجود في نفسه  
الامر حقيقة في معنى كماله ايضا ولو لم يكن له وجود في نفسه الا ان يكون له وجود في نفسه  
حقيقة في المعنى العام ايضا وكذا لفظ الحقيقة في المعنى العام ايضا  
في قوله لا ينفك عن معنى فان اجازة اللفظ تصح صاوية عن المعنى الحقيقي  
فما لم ينفك عن المعنى **قوله** وانما اللفظ ينفك عن المعنى في قوله قد ينفك  
الذي ينفك اللفظ وقد ينفك المعنى يكون او لا يكون على ان يكون له وجود في نفسه  
التي تنفكها وتنفك المعنى الذي لا ينفك اللفظ ايضا فان كان اللفظ ينفك  
اللفظ واللفظ لا ينفك المعنى في هذا الكلام في او لا يكون له وجود في نفسه  
**قوله** ويورد جود عطف على انتم فتصير نصب المفعول **قوله**

ويجوز

في ان يكون الخطاب ايضا من ماله وعلى هذا يجوز عطف جود على  
اللفظ المتهرب في ما تقدم عليه لان فان اسمية الجملة تدل على الحال **قوله** عن  
الذي هو المفعول في موضع من مراد الله تعالى جود في قوله هو المفعول  
المفرد بوجه لا ينفك عن المفعول منه احدي او يعين وجب عليه  
**قوله** ان كان قبله **وايضا** **قوله** وسبح وكن **قوله** **قوله**  
**قوله** لا ينفك عن ماله لان في قوله لا ينفك عن ماله في قوله لا ينفك عن ماله  
وصدقته انما هو المفعول في قوله لا ينفك عن ماله في قوله لا ينفك عن ماله  
**قوله** فانه في قوله لا ينفك عن ماله في قوله لا ينفك عن ماله في قوله لا ينفك عن ماله  
اولا لانه على تعاقبه في قوله لا ينفك عن ماله في قوله لا ينفك عن ماله  
ترتيب على ان قوله لا ينفك عن ماله في قوله لا ينفك عن ماله في قوله لا ينفك عن ماله  
منه مضارع لا ينفك عن ماله في قوله لا ينفك عن ماله في قوله لا ينفك عن ماله  
التي هي كسور وكلي جود في قوله لا ينفك عن ماله في قوله لا ينفك عن ماله  
على ان يكون له وجود في نفسه في قوله لا ينفك عن ماله في قوله لا ينفك عن ماله  
يكون المراد من قوله لا ينفك عن ماله في قوله لا ينفك عن ماله في قوله لا ينفك عن ماله  
يعود الى الف وفيه تخطي له على الكلام ويتوافق الف في قوله لا ينفك عن ماله  
والذي هو الف في قوله لا ينفك عن ماله في قوله لا ينفك عن ماله في قوله لا ينفك عن ماله  
الذي اقتضاه المفعول في قوله لا ينفك عن ماله في قوله لا ينفك عن ماله في قوله لا ينفك عن ماله  
ما يمكن **قوله** او انما هو المفعول في قوله لا ينفك عن ماله في قوله لا ينفك عن ماله  
مطلوبة او ويجوز ان ينفك الخطاطب في قوله لا ينفك عن ماله في قوله لا ينفك عن ماله  
الاول مع ظهور هذا الوجه وعدم الجواز في قوله لا ينفك عن ماله في قوله لا ينفك عن ماله  
الذي امر به في قوله لا ينفك عن ماله في قوله لا ينفك عن ماله في قوله لا ينفك عن ماله  
الزائدة مع عدم لزوم الامر في قوله لا ينفك عن ماله في قوله لا ينفك عن ماله  
ان يكون له وجود في نفسه في قوله لا ينفك عن ماله في قوله لا ينفك عن ماله في قوله لا ينفك عن ماله  
اولا لانه في قوله لا ينفك عن ماله في قوله لا ينفك عن ماله في قوله لا ينفك عن ماله



يجعله من غير ان يحد من الملائكة كقول المصاري اي من عوهم **قوله**  
 اثبت له اي الذي نزل الوكان **قوله** مطلقا اي خلاقا وتصرفا **قوله** وفيه اي  
 مقادير من الاله **قوله** ما يقاوم من الشرب **قوله** فيه اي الملاك مطلقا **قوله** فقول  
 القديس يقوم ويقاوم **قوله** عليه اي على ثبات الملاك مطلقا **قوله** فقول  
 على ثباته تصرفا او على ما ذكره من الثبات ونفي **قوله** وخلق كل شيء قال اونا  
 العزلة لا يحل قال المصاري انه تعالى لم يخلق الظلمة قلت من التوبة **قوله**  
 عليه فانه لا ياتي ما اكرم الله من الملائكة اكرامه من التوبة **قوله**  
 وصيا له الملائكة قال ولا انا العزلة اي قدوة اي قدوة من الملائكة  
 اكرامه من التوبة والعلية بمحاكاة العزلة قلت ما اكرام الله من الملائكة  
 الملائكة اي اوقف الملائكة اكرامه من التوبة **قوله** فقول  
 القلب لا يرفع لزوم التكرار فان القلب يتغير في تقديره بل هو صو  
 قال الراغب انا خلق الله التغير المستقيم وفي التماس خلق الملائكة  
 والحيات الكسبية قدوة في العقل وقدوة في الشيء قاسمه ومعدله على قدره  
 والملائكة خلق الله الملائكة في تقديره اكرامه من التوبة **قوله** من غير نظر الى وجهه  
 او اكرامه من التوبة **قوله** في تقديره وجهه اكرامه من التوبة **قوله** لا يكون متفانا قال الله  
 تعالى في خلق الرحمن من تفاوت لان عهده توبة انت خبير بان الملائكة  
 في قوله ولم يحد من الملائكة رد المصاري والكتوبه وتقول في نفسه  
 على ما ذكره علم واتوا اخذ في الروايات الملائكة فيها ان يقول هذا لا يجوز  
 له على ان لا يحد من الملائكة عن الروايات مع انهم المقصودون به ايضا فيكون  
 قوله تعالى وهم يخلقون لا يختصا بكلام الملائكة **قوله** ولا يستطيعون قال  
 مولانا العلامة ملكا كناية عن القدرة على التصرف فيها بالقدرة والاختصاص  
 الى تقديره مضاف قلت الملائكة في القدرة على التصرف فكيف يكون الشيء كناية  
 عن نفسه واسهل في القدرة على التصرف بلزومه والملائكة في القدرة والاختصاص  
 الملائكة **قوله** ولو من غير ان يكون قوله المقصود في جميعه

نسخ

نفس كسبان حاصل العقل لا الملائكة التي تقدر من صفات والامر فتقدر من الصفات  
 كقول الراغب في صفات الله اكرامه من التوبة **قوله** في مثل هذا الملائكة **قوله** ولا يكون الملائكة  
 اكرامه من التوبة فان قيل الموت وكيفية غير الامانة والا حيا فلا يصح انفس  
 الملائكة في ثباتها المتصور بيان ما للملائكة لا تصير الموت وكيفية غير الامانة  
 والا حيا فان قيل الموت وكيفية غير الامانة والا حيا فلا يصح انفس  
 وعن ان يقال الموت مصدر اكرامه من التوبة **قوله** كما قيل مثله في قوله تعالى  
 والله انكم من الملائكة **قوله** فانهم يلقون اه او اكرامه من التوبة **قوله** في مقول الذين  
 اكرامه من التوبة **قوله** والى وجا يلقون يعني نقل ومنه كان وعين ماينا على بعض  
 الملائكة وفي الصفات **قوله** فيكون الملائكة يتناول الفعل وردة من الملائكة  
 يا انه لا يحد من الملائكة قلت في الوقوع في التغير في الصفات وتحسنه صفات الملائكة  
 الفاعل **قوله** ما سطر المقصود من التغير في الصفات **قوله** في قوله تعالى  
 مبتدأ محذوف او مبتدأ ما بعده **قوله** في قوله تعالى **قوله** في قوله تعالى  
 بتغيره مثل هذا يعني **قوله** كنهها لنفسه فيكون هذا من جملة كنههم  
 على كنهه من الملائكة **قوله** في قوله تعالى **قوله** في قوله تعالى  
 او اكرامه من التوبة **قوله** في قوله تعالى **قوله** في قوله تعالى  
 على كنهه من الملائكة **قوله** في قوله تعالى **قوله** في قوله تعالى  
 هذا التوبة الملائكة في قوله تعالى **قوله** في قوله تعالى  
 الملائكة **قوله** في قوله تعالى **قوله** في قوله تعالى  
 الفاعل وهو الفعل الملائكة **قوله** في قوله تعالى **قوله** في قوله تعالى  
 لا يكون الملائكة **قوله** في قوله تعالى **قوله** في قوله تعالى  
 امرتك الملائكة **قوله** في قوله تعالى **قوله** في قوله تعالى  
 استهانة **قوله** في قوله تعالى **قوله** في قوله تعالى  
 الثاني **قوله** في قوله تعالى **قوله** في قوله تعالى  
 يطلق على التوبة في كنهه والملائكة في قوله تعالى **قوله** في قوله تعالى  
**قوله** في قوله تعالى **قوله** في قوله تعالى



المضارع ولا تارة في الكلام والتمرد في هذا ما هو في كلامه مثل انما الكلام  
والاخر في هذه **قوله** هذا على سبيل التمثيل في التارة الى انما الكلام في اوله  
ليس من باب التمثيل كما قال صاحب التفسير بل استئناف حوالا على الكلام  
يختلف حاله والى انما الكلام في هذا ما هو في كلامه **قوله** هذا على سبيل التمثيل  
**قوله** والى انما الكلام في هذا ما هو في كلامه **قوله** هذا على سبيل التمثيل  
وتعبير اخر في قوله تعالى انما الكلام في هذا ما هو في كلامه **قوله** هذا على سبيل التمثيل  
يكون في الكلام في قوله تعالى انما الكلام في هذا ما هو في كلامه **قوله** هذا على سبيل التمثيل  
كما في قوله تعالى انما الكلام في هذا ما هو في كلامه **قوله** هذا على سبيل التمثيل  
**قوله** سبيل الى التمثيل في قوله تعالى انما الكلام في هذا ما هو في كلامه **قوله** هذا على سبيل التمثيل  
الى التمثيل فلا فرق ولا اختلاف في قوله تعالى انما الكلام في هذا ما هو في كلامه **قوله** هذا على سبيل التمثيل  
الموصول الى معرفة خواص النبي صلى الله عليه وسلم **قوله** هذا على سبيل التمثيل  
ايضا ليس ذلك من سبيل التمثيل فانه لا يرد الى الجواب مجرد وانما هذا  
المضارع المرفوع النكرة في التقدير والكون الجواب مجرد ولا يكون ضلي  
فعل انما لا يصدق الماضي في سبيل التمثيل والمورد الى الجواب في الجواب  
على قوله تعالى انما الكلام في هذا ما هو في كلامه **قوله** هذا على سبيل التمثيل  
التقدير والملا في قوله تعالى انما الكلام في هذا ما هو في كلامه **قوله** هذا على سبيل التمثيل  
عن الجواب في قوله تعالى انما الكلام في هذا ما هو في كلامه **قوله** هذا على سبيل التمثيل  
المضارع انما لا يصدق الماضي في سبيل التمثيل والمورد الى الجواب في الجواب  
منه من غير سبيل التمثيل لما لا يحسن وجهه وحاشه **قوله** هذا على سبيل التمثيل  
ويجوز كونه **قوله** هذا على سبيل التمثيل لما لا يحسن وجهه وحاشه **قوله** هذا على سبيل التمثيل  
جواب يا وادي الزبط كما قاله الزمخشري او الجواب كما قاله الزمخشري **قوله** هذا على سبيل التمثيل  
صاحبه التفسير في قوله تعالى انما الكلام في هذا ما هو في كلامه **قوله** هذا على سبيل التمثيل  
والجواب في قوله تعالى انما الكلام في هذا ما هو في كلامه **قوله** هذا على سبيل التمثيل  
فصار قوله الذي في قوله تعالى انما الكلام في هذا ما هو في كلامه **قوله** هذا على سبيل التمثيل  
التصديق يكون **قوله** هذا على سبيل التمثيل لما لا يحسن وجهه وحاشه **قوله** هذا على سبيل التمثيل

فيكون

قديرون معطوف على قوله تعالى وقال الذين كفروا الذين **قوله** او فكيف ياتقنون فطفه  
جند على تبارك الذي **قوله** ويصدق في ذلك ما هو في كلامه **قوله** او فكيف ياتقنون فطفه  
الحق انما الكلام في قوله تعالى وقال الذين كفروا الذين **قوله** او فكيف ياتقنون فطفه  
الى قوله **قوله** وقال الذين كفروا الذين **قوله** او فكيف ياتقنون فطفه  
على قوله وقال الذين كفروا الذين **قوله** او فكيف ياتقنون فطفه  
السناعة فيكون قوله تعالى وقال الذين كفروا الذين **قوله** او فكيف ياتقنون فطفه  
المراد والارادة فيكون قوله تعالى وقال الذين كفروا الذين **قوله** او فكيف ياتقنون فطفه  
ما لا يخفى في قوله تعالى وقال الذين كفروا الذين **قوله** او فكيف ياتقنون فطفه  
كما في قوله تعالى وقال الذين كفروا الذين **قوله** او فكيف ياتقنون فطفه  
له تعالى فانهم لم يسموا بالذين الذين صلى الله عليه وسلم في قوله تعالى وقال الذين كفروا الذين  
**قوله** فيكون قوله تعالى وقال الذين كفروا الذين **قوله** او فكيف ياتقنون فطفه  
الغواصين كما في قوله تعالى وقال الذين كفروا الذين **قوله** او فكيف ياتقنون فطفه  
يعني يفسر على الجواز والمطابقة استئنافا في الآية شبه نارا على الجواز  
متبادرين **قوله** لا يترى في قوله تعالى وقال الذين كفروا الذين **قوله** او فكيف ياتقنون فطفه  
الذي ويجوز ان يكون محذورا من قوله **قوله** او فكيف ياتقنون فطفه  
لا يسمون بغير ان يراوا السماء مطلقا الا انهم يكون الكلام من باب التمثيل  
بغير ان يراوا السماء مطلقا او يكونوا تارة **قوله** او فكيف ياتقنون فطفه  
او انما الكلام في قوله تعالى وقال الذين كفروا الذين **قوله** او فكيف ياتقنون فطفه  
جوابا على قوله تعالى وقال الذين كفروا الذين **قوله** او فكيف ياتقنون فطفه  
او لا يتصاع في ان يكون المادعية متناقضة على الكلام في الآية ان  
في قوله تعالى وقال الذين كفروا الذين **قوله** او فكيف ياتقنون فطفه  
لا يصدق في قوله تعالى وقال الذين كفروا الذين **قوله** او فكيف ياتقنون فطفه  
جوابا على قوله تعالى وقال الذين كفروا الذين **قوله** او فكيف ياتقنون فطفه  
التي في قوله تعالى وقال الذين كفروا الذين **قوله** او فكيف ياتقنون فطفه  
الوجه في قوله تعالى وقال الذين كفروا الذين **قوله** او فكيف ياتقنون فطفه



الى مذهب الغلاة نسبة كما توهم صاحب الانتصاف ولا يخالف قهراً  
ما كذا ما ران ما رعونه ايضا ليس نظام قلت قد بحث  
اما لا فلا انه يحل عدم استعداده انما لا يحل له انما لا يحل له  
الى نار الدنيا وقياس الغائب على كذا طريقة مسبوكة كقوله لا يحل  
في طباعه وانما ثانيا فلا نا وانما هو متفقون على ان نار الاخرم  
لها كذا لا تستمر البينة ويدم يترطونها فيها **قوله** ومن ان  
العلم بان بينة نار الاخرم انه يدرك على خلافه ومن الانتصاف في حصول  
البينة كما ان التزام في استعداده انما لا يحل له ومن الانتصاف في حصول  
واما انما لا فلا بانه ان اراد يكون مما دونه معروفة مع قهراً من  
الكتاب والسننة فليس يصحح بل لا الله ظاهره على حصول الحياة  
والمنطق لها وان اراد مع قهراً من قياص الغائب على الشاهد  
فلا يصح ولا يلجئ اليه بل لا يوجب كذا هو وبقوله من جهة  
كل صاحب الانتصاف وقصدا قوله فان ما رعونه ايضا  
ليس نظامه من اوان احطت ما نقلناه من صاحب الكشف  
على ان ما نصحه مولانا العلامة الى نفسه بقوله والادب  
يظهر من التامل وان من تبديل الجواز القسري في كلامه  
على شئت النار من له تلك الحال ما خوه من كلام صاحب  
الكشف لكن فصله مولانا العلامة بقوله شئت النار  
فجعل الانتصافه كيفية هو ما دعي ايضا مثلية **قوله** وتبيل  
ان ذلك اي ما كرم من رويها انما من كذا بهر وصوت  
اللفظ والادب **قوله** على حذف المقاص ويجوز ان يكون من  
الاستعداد الى الخطا كما **قوله** كل نوع منها من اوله الى اخره  
**قوله** الاشارة الى العذاب ومطابقه بجنة كذا لا يملك كذا  
المؤمن فليكن الاقرين والاعلى ان يحل الاشارة الى كذا  
الذي هي المكنى او المكنى المصنف **قوله** ولتفضل

لتفضل

التفضل المقدر على طهر من الشك ولو كان الغائب **قوله** للفتوح مع  
البينة الفتوح في الاستعداد والجهل في التفضل او التبرير لا حجة  
في الزايد او استعداده او في القدر والجنة والتوحيد في الاشارة  
تساوي ما ذكره وما يقولون من القدر والجنة **قوله** واصافة بجنة الى  
العلم يعني من ان النسبة الانصافية معلومة **قوله** المدح فكما يجوز  
ان يكون الجحف المدح يجوز ان تكون الانصاف لذكر ايضا **قوله** او  
للاشارة على ما رويها على اعتبار ان الخطاب للكاثرين والاعلى لغيرهم  
وهذا عذري الظاهر وروى مولانا العلامة بانها صالحة بقوله عاذرين  
قلت انما لا يلزم من الدلالة من كذا مع ان كذا المدح  
يستلزم معلوميتها فبما فيها فيه حصول الدلالة من عاذرين  
والجواب **قوله** او لا يفتقر من خزان الدنيا بعد الى احتمال ان  
مكونه الاشارة بذلك الى الله والجنة **قوله** في علمه قد قرر ان  
المشي ومودات اربعة في العلم والكتابة والعبادة والامانة **قوله**  
الجنة لهما ما في العلم الا ان اوضح الكتابة في الوجود ويجوز اعتباره  
في العبادة في الكلام المنزلي على الايمان بول عليه عو قد سأل على ذلك  
والوعد الا اني ان كان اللفظ قد يملك نقل عن **قوله** ولا يمنع  
ان يعجز الصراة موافق من تلك المعارضة بالامانة على ان غير  
المتن لا يدخلون الجنة فانما الجبر هو المستحق وان الله لا يفتقر  
روحه الجواب ظاهر فانها صالحة بالامانة وغيرهم يدعونها صالحة  
وتبيل **قوله** اذا الظاهر ان تبيل ذلك قوله ولعله بعضه  
يجوز وانما قلنا هذا اذا الظاهر **قوله** بالفتوح متعلق بلا بدرك **قوله**  
وقبه تنبيهه ان كان تقدير الطرف يدل على الاختصاص **قوله**  
حاصل ان احد من اهل السموات خبره ان جعله خال من الصبر الاول  
يقضي كون الخال قدرة وجعله خال من الصبر الثاني ان يوه  
ما لا يناسب من تعيين المشية بها في الامور المساطها **قوله**



ربنا استأذن من دعائهم او منصوب المحل بتقدير القول وما في محله  
خبره فمتناع الماع **قوله** ولا يلزم منه الإجابات عما يقال  
ما ذكره من سلب الاختيار المستلزم ان لا يكون سلبه  
متعلقا بالحر والشفاعة يكون على اختياره قالوا لا خلا  
له يقول بين الوجوب على الله والوجوب عنه فان اللازم حينئذ  
هو الاول والذي صححه ودفع المحذور عنه انما هو الثاني قلت  
الاول مستلزم الثاني بحسب الظاهر كما نبهنا عليه فلا يلزم الاول  
عنه واما الوجوب على الله فيقتضي عدمه فلا محذور فيه **قوله** مودم  
على الوجوب فان قيل الوجوب متحقق في الظاهر النفسي لا في الواقع  
تعلق الإرادة عليه وان كان ذاتيا لا استلزاما حروته فما المحذور  
قلنا يجوز ان انقسام الظاهر الاولي في الارادتين الامر والهي والخبر  
وغيرهما فتعلق الإرادة انما يستلزم حدوث المتعلق لا حدوث  
ما يقتضي توقف عليه والثاني لا يستلزم الاول فالظاهر النفسي ليس  
متعلق الإرادة بل متعلق المحذور هو الوجود والوجودية يتوقف  
عليه فافهم وتامل **قوله** ويؤخر عن عطف على قوله هل ذلك  
خبري واذكر له يؤخر عن **قوله** اما ان وضعه امر محال فعلمنا  
اسلوه في تفسير قوله تعالى انكروا ما تعبدون من دون الله لانه  
من قوله ويكون ما ولا ين مما يجر والمخلص من سوال الجاهل  
**قوله** اريد به الوصف يعني لا الذات **قوله** اوله قلب الاصطلاح  
قال مولانا العلامة لا يليق ذلك بشأن الانبياء والملائكة قلت انما  
التعبد ليس بان يعبد من استحقاق العبادة وتعبد لهم في ذلك منزلة  
ما لا غل له ولا تفرق فقد لا يسلوا ان لا يليق بشأنهم **قوله** او يحض  
عطف **قوله** بقرينة السؤال والحوال قال مولانا العلامة  
كل شيء يصح به غير فلا يكون السؤال والجواب خبرية قلت  
لست شوقا باني في كل قطعي ثبت ذلك **قوله** او الاصطلاح بتدريسه

ان بيان الظاهر في عهدهم **قوله** وهو على كون الخطاب بعين الاختيار  
الافتات **قوله** لا يمتنع فيه يعني تحقيقا وتزولا بخلاف الفاعل  
فانه يزول منزلة المشترك للثبوت والتفريق وبه يدفع ما ذكره  
مولانا العلامة **قوله** والاما توجه اعتبار يعني ان المعبودين **قوله**  
للمبالغة فان قيمة الاله على انهم قدوة واصحاب اول الامر لا هم غير  
عنه **قوله** قالوا سجدتك عند الاصطفاء المضي بعد ما قال فتفقد  
تبينها على ان احاطهم بهذا القول ويجعل الاعتقاد فان التمسك بالامر  
قد راعى على تحقيق وتوحيها **قوله** لا يقدرون ان يقررا المنفعة  
التي تاتية لانه مصدر الى صيغ جمادات الا ان يعاد الصبر الى  
الجمادات كما في قوله المرفوعان وما شتم **قوله** واشعارهم  
الموصوفون اه مبي على كون المراد بها حيوان من يقول منهم الملائكة  
وعن مرد المسيح على ما سبق لا يقال كون الاصنام جمادات لا يقدرون  
على شيء لا ينافي ذلك فان مرجي الاصنام سجدة لان التسبيح بذلك  
المعنى يجامع الاصل لا يحل في الشياطين الانسية والجنية **قوله** في  
منعك يعني قولها كان ينبغي ان تتفاد الاثني العشرة **قوله** او  
عبد القدرة في الاصنام **قوله** فكيف يصح لنا اه فالعصية وعوم  
القدرة يدعان منها ايضا **قوله** ومنعوله الثاني من اولياد  
المراد من المتكلمين المستتر في الفعل **قوله** ومن كالتدبير فانها  
لا تزال في المفعول الثاني وعلى صاحب الكشف بانه محمول على الاول  
فشرح شيوعه يخص كذا قلت لا يستلزم ان المجهول يخص  
الموضوع فان المجهول قولنا زبريمون او جسدنا على عموم  
كما تقرر **قوله** لتأخير النبي فالنفي يسمي عليه فان الاتحاد **قوله**  
الذي راد التثني لا يتخالف في متعلقه وهو الاتحاد ولي من دون الله  
**قوله** وهو اي قول مودم **قوله** واسناد له اي الفصل **قوله**  
تجمل على المستتر عليه اي ما فعل **قوله** فلا ينقض حجة كذا للمعز



لان هذا القدر لا يمكنه ايضا ان يقال الاحتياج المقترن انهم وان  
انفسهم من اضلالهم ومعلوم العصمة منافية لكونه فتوبة التخلي  
ثبت بطريق الاولي كما اشار اليه الزمخشري ومن ادعى جملته المحص  
وجه النقض عنه وجهه ان الحسن والحسين لم يجرى بيان فلا يصلح  
تبيح في حقهم لانه من غير وجه وليس كذلك من ادعى جملته فان جعل  
ما اشار اليه من غير وجه في قصارى وعلا من الاصل والبيان في التوبة  
على جعل المحص الواو واللام والهمزة لا مانع من عطفه على الواو والهمزة  
والكن بضم اللام ولا حاجة الى جعل الواو فصية كما قاله سونا الجاللة  
**قوله** او جمع بابر كاياد وعود ما لبس في مصدر او جمع او جمعها بجمع  
ما اشار اليه من غير وجه من موز كونه جمعا هنا ما قاله ابن الزمخشري ان  
ما قد تفتت اذا ما بوز فانه لا يمكن احتجاله مصدر او جمع ما بينت **قوله** او جمع  
المجوز بوز من الضمير بدل الاشتغال والباسلة **قوله** وعن ابن كثير ما  
اشار ويقوله عن الى انها واية شاذة من ابن كثير **قوله** اي لا تولى  
بقوله فالباء لام التعانق وتكون جملتها الالبسة **قوله** وفي العذاب  
عندك او توبة او قدية **قوله** فيصنعك عليه اي على العذاب **قوله**  
اي المتكلمون قد يقال المناسب اسياق الكلام ان يكون الخطاب  
للمؤمنين **قوله** ومن يظلم من باب الاستهزاء في مقام الاضمار ويجوز  
عليهم بالظلم في شرهم واقتلهم لرسول الله صلى الله عليه وسلم والراد  
وتدبيرهم او تدبيرهم عذابا كبيرا على القرابين ويجوز ايضا ان يكون  
المعنى ومن يدعى الظلم فكل ايها المتكلمون **قوله** ولشروط ان  
قد يفتح ذلك في جرد تسليم عموم الخطاب للمظلمين بناء على ان المراءى للظلم  
الشر لا ان المطلق ينصرف الى الجاهل **قوله** والاحكام الطاعة اجماعا  
يعني منا ومن الجاهلين وانما عهدها فانهم ذموا الى رعاية التوبة في  
الحيث وزعموا ان من زادت طاعته على معاصيته احبطت عقاب  
زلاته وكفرها من زادت فلاته احبطت ثواب طاعته وانما تفصيل

3

في الدنيا الظاهرة المسبوبة **قوله** ويجوز ان يكون خلافا لغيره بالضمير  
لانه نص في اول الاعراف ان الاقوال الضمير غير نص **قوله** وفيه دليل  
على انفسه والقدر اي في افعال العباد وخفيت جعل مثل عداوة عداوة  
الكفار وايمانهم بالمراتب يجعل الله والقضاء عدا ايمانهم عداوة الله  
الاولى المتعلقة بالاعتناء على ما هي عليه فيما لا يزال والقدر ايمانهم  
على قدر مخصوص وتقدر معين في ذواتها وحوالها او المقترنة بمسكن  
القضاء والقدر في الافعال الاختيارية الصادرة عن العباد وتبين  
على نطاق هذه الافعال ولا يبدون ومودعالي ذلك الغلب بل الي  
اختيار العباد وتدرتهم فالاية مجتمعة ولا وجه لما قاله العلامة  
لا دلالة فيه على القضاء والقدر لان قوله انفسهم على العمل لا  
للتدبر كما لا يخفى **قوله** وتظهر قوله ليس بوجه يعني كما ان الابدال  
يتضمن معنى الغير نصح وتقع الاستفهام بوجه كقولك جعل انفسهم  
لبعض فئة يتضمن العلم بحالهم فيصح وقوع الاستفهام للغيرين  
والترتيب مطلق على قوله على العمل فهو على هذا الكلام منقطع عما قبله  
وفي بعض النسخ اوجب من الايجاب **قوله** لا يعلمون قال مولانا  
العلامة الزمخشري في الخبر الذي يقرب في النص وبهذا القيد الاخير  
يعرف الامر قلنت لرسول ما ذكره فينبغي ان يراوه صانطون الامم  
والاقتضاء توجيه النفي الى الغير فيكون الكلام منسبا لقوله من  
الجهل والخلف وقال ابو علاء الصوري في الفرق بين الرما والامر  
ان الامر رعايتهم ولا يعلمون هذا قيل المنظر في كشي اذا استمر وطال  
تأمل في غير ذلك فلا يناسب تقصير الرما بالامر لكونهم يضعفون الشيء  
لكن كشي اذا استمر منه ولا يعلمون **قوله** للفرق متعلق بلا يبرون  
على لغة تقامته وفيه بحث فانه قال المحقق الرضي التري انما  
لي لا يوثق بمصطله في ثمة لا يقال العمل الشمس تقرب ويدخل في الاعتناء  
الشمس والاشفاق فالعلم رعايتهم شي محبوب والاشفاق ارتقاب



كونه وعلمه في كل شيء لا يبرهن كماله الخبير ولا يحتاج الى  
 كمال الاله تعالى فتمامه **قوله** من الروية من ان من تناولت اللقا  
 الروية من التبعيض **قوله** والمراد به آه اي المراد بها عظم  
 التصديق لا يبرهن الوصول الى جزايه المتناهي والآخر والشري على حد  
 الضايف اي لقا جزائنا **قوله** ويمكن ان يراد به الروية اي في الاخر  
 حتى لا يتصور المخالفة بينه وبين قوله او يري **قوله** على الاول  
 اي على التفسير معه فذكر **قوله** فيا من يتصدق به آه او بالتوحيد  
 والاسلام **قوله** اي في شانهما يعني استكراه في انفسهم او قسوا  
 الاستكراه في شانهما يقال استكراه اي رآه تبرا وعظمته **قوله**  
 في اكمل اوقافا من ذلك يتقوه وتظهر للافراد وكان الظاهر في اوقافهم  
**قوله** وما هو اعظم من ذلك وهو روية العظمى ويحتمل ان يكون  
 المعنى اي في وما الذي واعظم من ذلك فاستفهامية وفي بعض  
 النسخ او ما واعظم وهو على وفان او يري **قوله** عتوا كبيرا جاحضا  
 عتوا على الاصل وفي موهبتيا لم يزلت الفواصل وسبق على وجه  
 اعلاه هناك من المام **قوله** وفي الاحتياط في الجملة حسن لان  
 لم يمت اليك من انه يقول هذا عند قوله ذلك **قوله** واشعاده  
 اي يقتضي المقام لقوله وجاره حسنا من كبرت المانفة لنا  
 من الاية افعال من اليه وهو المماثلة في القصاص والناس  
 النافذة وجار فاسان في الصور والقصة مشهورة **قوله** وانما  
 اي يبرهن القيامة وهو المناسب لقوله وقد فانا الى ما علموا من عمل  
 الاية **قوله** ويوم نصب يادك في كل مستانفة **قوله** او ما دل  
 عليه لا يبرهن لان معول المصدر وما في جبر لا التي لفي لجس لا يبرهن  
 لكن يجوز نصبه بل اشري مضمرا مقدر ما والمذكور مفسر له ثم ان  
 اعتناء تقدير معول المصدر بها اذا كان ظرفا عما يانغ فيه **قوله**  
 ويوم يكره كمال ابو حيان لا يجوز ذلك سواء اريد بالتكرير التواهي

اللفظي

اللفظي لم ابره به الهدى لان يوم منصوب بما تقدر ذكره من اذكر ان  
 بعد موت البشر وما بعد العالم في الامم لا يبرهن فيه ما قبلها واجيب  
 بان الجملة المنفية معمولة لقول المصدر الواقع حال من الملائكة معمولة  
 لبرون ويروى معمولة ليو فلما واما في جزاها من تمة الطرف الاول من  
 حيث انه معمولة لبعض ما في جزاه فلهت باجنبيه ولا مانع من ان  
 ما قبله فيما بعده ثم لزم تقدير العالم اذا كان معمولة ليو دون ممنوع فانه  
 حينئذ يكون معمولة في لا يبرهن كمالا **قوله** او ظرف عطفا على قوله  
 تكرر **قوله** او اشري ان قدرت متونة بقي انها تحتمل ان يكون متينة مع  
 لا يحتمل ان يكون في تمة السنين مضمون اللفظ ومع الصرف الثاني  
 الاخر **قوله** فاما لا تجل اي الجنية معه **قوله** اما علم اي الذي هو المبرهن  
 واجزه من ذلك والآخر الخيان **قوله** وهو يتناول علم اي علم العبد وهو  
 علم البشر ومنها **قوله** وهو من طريق الروحان لولا ان العلم على  
 انه المانع من حصول الشري والافار ولا احرار افطر من احرار  
 الذين لا يبرهنون لقا الله ويقولون ما يقولون ثم اولى به **قوله**  
 ولا يبرهنه جواب سوال لا يخفى تقديره **قوله** خبير الظاهرات  
 المراد حين ان تزل الموت **قوله** عطفا على الملول والنهاية سمون  
 لعله العطفا على المعنى ويجوز ان يكون عطفا على برون **قوله**  
 اي معقول المعرفة وهذا الظاهر لان الحديث عنهم في المخطوف عليه  
 في ما نواتي ولون اه قال الزمخشري يضعونها موضع الاستعارة  
**قوله** او يقولونها الملائكة هي حال من الملائكة **قوله** على تقديرهم  
 يقولون **قوله** غير يعني الى الضمير او الى الكسر **قوله** ولا في لا يتصرف  
 فيه اي ولا اختصاصه بموضع مخصوص لا يتصرف فيه ايات  
 في شتم ايضا الاعلى المصدرية فالجاء غير المنصرف هي التي  
 في شتم الامم مضمونة على المصدر فالظروف غير المنصرف  
 وهي التي تلزم الطريقة **قوله** وومعه يجوز للتاكيد وهو



لما اكبر وهو النسيئة اي وهو حجر **قوله** اي ويرى الى ما عملوا اذ قلابوا  
ما قاله مولانا العلامة من انه خلط بين المعنيين يعني انه اذا كان  
استعارة تنطبق على ملول عليه قوله وهو تشبيهه اي يبقى قدما على  
حقيقته مع غير ملول انما كان القدوم في اللفظ لا في المعنى فصار  
القصير كما اشار اليه الزمخشري وصرح به الطبري وصاحب الكشاف  
وقد كان الذي لا بد هناك هو قصد السلطان الى ما صدر عنه اما  
القدوم فلا حاجة اليه بل هو يكون وقد لا يكون كما في شرح المقام  
للسيد الشريف نعم يراد عليه انه اذا اراد بعد ما يعني قصدنا في  
حاجة الى اعتبار الاستعارة القليلة فان المعنى يصح دون اعتبار  
الا ان يفرغ الى اقتضا المقام اعتبارا وفيه ما فيه ثم يقول لا شك  
ان قدوم السلطان الغائب القاهر بنفسه يكون في الواقع عند خبر  
الغضب وكما وقوته في غلبته واشتغاله فيكون اقوى اثر في  
الابطال وانصب بالاعتبار في تشبيه الملك **قوله** اولاه لا يخلوا  
يعني اطلقوا ويريد به مكان الاستراح مطلقا سواء وقعت القليلة  
فيه ام لا بطريق التعليل **قوله** والتفصيل اما لارادة الزيادة على  
ومجوز ان يكون تقديره لا يفتكر بابل كما في **قوله** واوغها اي الثاني  
الذين **قوله** بسبب ملوع الغمام ويجوز ان تكون المبالغة اكب  
منهم ملوثة بالغمام **قوله** وقرا اي كثر نزل نوبه في الامور  
مضمومة والتامة ساكنة وكذلك تسبى في المصحف المبني وفي سبب  
المصاحف كتب بنون واحدة بخلاف نون لكل يعنى تا الفعل  
**قوله** الثابت له اي للرقي **قوله** لان كل ملك اي ما ملكه وفي كلامه  
اشارة الى انه النظم من قصص المسند عليه على المسند **قوله** هو الخبر اي الحق  
هو الخبر **قوله** وللمرمن صلوات لا يظهر اياد بكنة اياد المسند مرورا  
فان الكلمة جديدا ان يقال الملك يوم يدعى للمرمن **قوله** او تشييد  
لما في صيت لك **قوله** ويوم يدعى ملول الملك لانه مصدر مفعلي

المتصرف

المتصرف في الامور **قوله** لانه متاخر وقد يشار فيه بان الظروف يشع فيه  
ما لا يشع في غيره وانه يجوز تقديره بمفعول المصدر عليه او لا يلزم من كونه في  
تاويل ان مع الفعل للجزا ان يكون في تاويله في جميع الامكان مع ان الظاهر  
ان الحق هنا ليس مصدر ابل مفعول يدل عليه تفسيره بالثابت زمان المتصرف  
عليه فان التقدير حينئذ الملل هو الثابت للمرمن يوم تشقق السما **قوله** او  
صفة عطف على قوله هو الخبر ويجوز الفصل بين الحدث والمفعول بهما  
بالظرف والخبر يوم يدعى المرمن صلت الحق اي الملك الثابت للمرمن خاصة  
ما حصل يوم تشقق السما يقول قوله لمن الملك اليوم له الواحد القهار على  
كونه لانه متعلقا بالجزا **قوله** وخرق الانسان اي خرق بعضا ببعض **قوله**  
فامر عليا رضي الله عنه بقتله وفعل الامور في مثله يضاف الى الامر بقتله  
قوله عليه السلام لا علوت راسك بالسيوف ولهذا ذكر في الفتاوى انه اذا حلف  
لا يضربه فامر غيره بضربه لا يجث الا ان يكون سلطانا او حاكما او اهل  
الحبس ويجث بالامر لانه يملك الضرب بملك الامر **قوله** طريق الى الخفاة  
اي اي طريق لان فتك سبيل المشوع **قوله** مجد فاللام للمجد **قوله** يوم يد  
على ما هو المناسب لسياق الآية فالامولنا العلامة لولا ان في الاخرة لا يغفل  
عن من مات قد علمت العرول لان القصص فيها تقدم كان الحب  
الاستمرار المتجددي الذي يقتضيه المقام وليس ذلك هنا مقصودا  
لانه مقتودا بغير بصيغة المخي للدلالة على تحقق الشهادة  
عليهم يوم القيامة والمقتضى للتخويف **قوله** اوفي الدنيا ويؤيده قوله  
عالي عليه السلام ما بقوله وكذلك جعلنا الآية **قوله** شا اي شاة  
يعني على الاحتمال الثاني او على الاعتمادين **قوله** وان تركوه  
ومعروا فهو من الرجم نحو الوصل **قوله** وعنه عليه السلام  
من اكل الزان اه قلا ابن العرائق وابن حجر وولد الطبري من ابن  
وهو عدة ابراهيم بن هدية عن اسحق رضي الله عنه واني هدية كذاب  
**قوله** فيكون اسلمه مهورا فيه يعني على الامهات من الاخيرين على الاول



منها العام وهو قوله والقرآن مجيد وفيه وعلى الثاني الخارج من التي به  
ولا يدور ان يكون مجوز النسبة كسور **قوله** ويجوز ان يكون معني الهم  
بفتح الهم فيكون من باب رجل عدل **قوله** وفيه تخويف لقومه فلا يوقر  
ان هذا الكلام ليس فيه لا فائدة ولا لازمها ان ليس المقصود الاخبار  
بل التخويف وهذا على تقدير ان يكون هذا القول في الدنيا **قوله** يحل لي  
قال مولانا العلامة معني الكلمة المكونة في قوله تعالى واوتيت من  
كل شئ فلا يشك باوهم على السلام فانه لم يكن مبتلي بعد اذ في قوله قلت  
لو يستلخص من المعنيين بالاسم هو ايضا مبتلي بعد اذ في قوله  
وفي ذلك على انه ظان الخراف المراد جعل عبادهم لاهل واثم فحيا  
نقط فعبه حجة على الحق **قوله** الى طريق فرجه ولا يجد ان يكون  
المعني صاديا لمن امن منهم ويضرك على من استمر على كفرهم وعداوتهم  
لما كتبت الثلاثة جعل نظره فانه بين بعض العباد في اخو سورة المنا  
ان التوبة انزلت مكية في ثمان عشرة سنة وبدر على قصور التوبة  
ايضا ولا فاطم من الكتاب والسنة منع ولم يثبت ايضا نزول التور  
والانجيل جملة واحدة **قوله** لان الاجاز لا يختلف قال مولانا العلامة  
هذا التصور من القول ومما واه مما لا يلائم تحت وعقول من مقتضى  
اصول البلاغة من وجوب رعاية المطابقة لمقتضى المقام في كل جملة  
من الكلام وما يتيسر تلك الرعاية عند نزول مجموع القرآن دفعة واحدة  
ثم كتب في الشمس ومن غفل عن هذا قال ان امرا لا يجاز لا يجزى  
جملة واحدة قلت مع ان سورة الانعام وسورة التوبة نزلت في  
واحدة ثم وذلك ما ذكره وايضا المحلفات كسبح وغيره من القصص  
الطوال انغمسوا على بلاغتها مع سماعها جملة واحدة ولو صح  
ما قاله كان ادراك الاجازات القرآن مختصا لمن علم اسباب نزولها  
هذا خلف والحال ان المبلغ يفهم من مساق ما يقصيه للمقام سيما  
المناولات **قوله** حيث كان اميا وكانوا يكتبون اذ يعني اية التور  
القرآن جملة واحدة ومعلوم انه لا يرضيه فاما بالكتاب والاسم

لانه عليه الصلاة والسلام اي لا يكتب ولا يقرأ من الكتاب بخلاف ما  
الانبياء والاصحاب كتاب ثم التعميم والتلفظ من الجانب وغيره تفصيل  
بما هو بالحفظ فلهذا التعميم كماله واذا عرفت هذا عرفت ان قوله  
لانه طالع مختلف حاله في علي السلام في غاية المناجبة للقرآن ولا ينافيه  
نزول التوبة مكتوبا على ما قاله مولانا العلامة فانهم **قوله** ثبت به فواو ه  
اي بنو اسرائيل على السلام بالقرآن لا يخالفان قلت الميب يمكن بتواصل  
كتب الميب **قوله** ومنها معرفة الناسخ والمنسوخ فانها من القواعد المتبعة  
على انزاله متفرقا ولا ينافيها كون محققها من البواعث المتقدمة للتوفيق  
في الانزال **قوله** وكذلك صفة مصدر محذوف فالمعني انزلناه انزالا  
مثل انزال ذلك الانزال المعرف **قوله** فانه مدلول عليه بقوله لولا انزل  
اذ معناه لم ينزل من قاضها انزل جملة واحدة **قوله** فيكون خلايا من العزاة  
لا صفة مصدر محذوف **قوله** والاشارة الى الكتب السابقة وقد ثبت ان  
الانزال جملة واحدة غير ثابت في تلك الكتب بل يمكن ان يجري خلافه **قوله**  
من خلق محذوف وهو انزلناه كما اشار اليه **قوله** او معني فانه قد يطلق  
التفسير على المعني نفسه حيث يقال في تفسير هذا الكلام كيت وكيت  
كما يقال معناه كذا فهو من اطلاق المصدر على المفعول كما يقال هذا الزم  
ضرب الامير وقال الجيني يوم اطلاق اسم السبب على المسبب لان  
التفسير سبب لظهور المعني وفيه انه فرق بين نفس المعني وظهوره  
ولا يتم التفسير **قوله** اي مقلوبين اي متكلمين ومبهم تحت  
واقدمهم فوق **قوله** او محذوف يعني تجرم ملائكة العذاب على  
ومبهم الى النام **قوله** اليها متعلق بيجشون الى جهنم **قوله** او متعلق  
قلوبهم اذ تكون وجوههم تحت كناية عن ميل قلوبهم الى السفليات  
ان يكون الوجه الى الارض من لوازم توجه القلب الى الاشياء السفلية  
**قوله** لانه قيل ان طالعهم اذ من لوازم توجه القلب بشئ الى انه حصل  
بقوله ولا ياتواك مثل الاية وان التفصيل مبني على الترتول وارضا



العنان بتسليم زعمهم **قوله** وقيل انه متصل اه من حيث انه قيمة  
ولعله لم يرد فيه لانا قسمه ذكر من قبل بوازيه اي يسا ومنه  
**قوله** ولا ينافي ذلك اه جواب سوال تقديره انه قال في سورة مريم  
ووصفنا له من رحمتنا اخاه هارون نبيا و قال وزيره ووزاره  
غير النبوة **قوله** لان المتشاركين اه فان قيل فيصح الملاقاة الوزير  
على موسى ايضا قلنا مراده المتشاركين المتساويان في امر وطالبها ليس  
كذلك فان موسى عليه السلام اسلم في النبوة والتشريع ونبوة هارون  
للدعوة الى شرع موسى واعنته وتأييده **قوله** قلنا اه بما فان قيل  
اتيا الكتاب لموسى عليه السلام بعد ترميزه وقومه فكيف يصح ترتيب  
قوله قلنا اه بما عليه بالفا قلنا ترتيبه على قوله جعلنا ليس الا وهو مقطوف  
على اتيانا لاداو ولا لاله للواو على الترتيب فيجامع تقدم جعل هارون  
وزير على اتيانا الكتاب **قوله** بالياتنا جعلنا خلقه بانصباوه وانظما  
من صنع المص حيث قدم قوله يعني فرعون وقومه عليه وتكمل  
تعلقه بكونوا فالمراد حينئذ كذبوا بياتنا المتقدمة مع الرسل الماضية  
فكوزان يراه الايات الشرعية في الافاق والانفس الدالة على التوحيد  
**قوله** والتعقيب باعتبار الكلام جواب سوال تقديره ان التدبير بعد  
تكذيبهم بمطالبة فلا تصح الفاء التعقيب في ذم ما يعم فان يات  
الحكم في التدبير عقيب تكذيبهم وهو المراد هنا وهذا بي على الزعم  
التعقيب للمع على ما ذهب اليه اكثر من العلماء والافقور ان جعل الفاء  
على كسبية او مجرد الترتيب كما قاله ابن هشام في معنى السبب  
ويجوز حمله على التعقيب باعتبار نهاية التكذيب **قوله** او فمؤثر  
قال القرطبي وابو حيان يجوز عطفه على معنى اذمرناهم وفيه ان  
تدبر مؤثر مؤثر ليس مؤثرا على تكذيب فرعون وقومه لموسى ومار  
فكيف يصح عطفه عليه **قوله** كذبوا ونحوه من قبله فاللام كذب  
**قوله** ولكن تكذيب واحد فاللام على هذا الاستغراق والظلم على التشبيه

اي

اي لما شاهدوا تكذيبهم اياد من تكذيب جميع الرسل **قوله** او بجهة الرسل مطلقا  
والتعريف للجس والتقية **قوله** عطف على كل شيء جعلناهم وهو عطفا على  
الجملة المتقدمة المقيدة بالظرف لاهي المظروف وجده وكانه ليرد كراهم  
العطف على مؤثر مؤثر لانه جعله منصوبا بعلمه مضمر منصرف ما بعده اي  
انهم قنا قوم نوح فلا مجال للعطف عليه لان عاد او ثمود لم يقعوا **قوله**  
لان المعنى وعدا الظالمين فانه في معنى الوعيد هذا ويجوز ان يقال  
انه عطف على الظالمين فانه في محل النصب فيكون كقولهم وبيت من يد  
وعمل اقلنا انما عز يرهين في بحر وغور غير **قوله** ومع البر الصبيان  
المطوية اي الغير المبينة **قوله** بفتح الهمزة بفتح في النهاية  
قوية عظيمة من ناحية الهمزة ووضع باليمن من مسكن علو **قوله**  
وقيل الاخذود والرس يطلق على الخضر **قوله** يقال ففتح بالها المشناة  
من فوق والها المجهلة او المهملة وقيل الاول اصح **قوله** اشارته الى  
ما ذكره يعني من الامم و ذلك حسن دخول عليه **قوله** مروا مراد فيه  
اشارة الى ترقية التواب الى كونه في معنى مراد **قوله** في متاجرهم اي  
ازمنة تجارتهم **قوله** يعني مدونه بالمدال المهملة وقيل بالهمزة **قوله**  
عطف على قوله لولا اشارة الى وجده اذ كان بالمراد والافاق القوية كانت  
متعددة **قوله** في امرهم وهم كذا يشير الى ان سبيغة الاستقبال في يرونها  
لاستمرار التجدد **قوله** كما مررت وكانهم الرقاب الابل التي صار عليها والوع  
راجلة ولا واحد لهما من لفظها **قوله** ولا يولدون نشورا فلا يولدون  
اعمالهم ولا يولدون كثرهم وهذا هو المعنى في التواب **قوله** ولا يخافونه  
واقرع من قال انه تجاوز به دور حوالهم على اللغة التمامية **قوله**  
**قوله** ما اتخذوا اشارة الى ان ثابته ولي مع ما في جيزها جواب  
الاول **قوله** ابو حيان وانوت او اياها اذا كانت عوايها منفيها مما اول  
اويان لا يرد في الفاعل خلاف سطر ادوات الشرط فانها لا تدرك جوابها  
انما انما مع تلك الحروف اذ ارتفع المضارع وقد يقال جواب اذا قوله







فيه بحث فانه اذا لم يكن غير اليقين يتحقق الظاهر الواقع جبهة الظاهر  
وتحتمل عدم الضوء عما من شأنه ان يكون مضيا ولا يتفاوت الخالدين  
ان يبنى السما فوق الارض ام لا في انتفاض الضوء مما من شأنه  
ان يكون مضيا ولا يتفاوت الخالدين ان يبنى السما فوق الارض  
ام لا في انتفاض الضوء وتحقق الظلمة فقام **قوله** كما يستتبع البرليل  
المذكور يعني البرليل يعني ما يلزم من العلم به العلم في امر **قوله** او  
دليل الطريق عطف على فاعل يستتبع ومن يهديه عطف على مضوية  
**قوله** يتفاوت استئناف لبيان الاستتباع المذكور **قوله** ويجوز  
بتحليل الاستتباع في حصول التحول نفسه يلحق لصحة التسمية **قوله**  
الطريق ولا يضر مخالفة جهة التحول فان حركة الظل تكون على خلاف  
حركة الشمس المذكور يتجلى على وفاق الدليل **قوله** ذات شورا وناشر على  
الاصناد المجازي **قوله** اي انتشار ينتشر فيه الناس ويورد في قوله  
في سورة النسا وجعل النهار ماضيا فان اثر استعمال المعاش في مقابلة  
المعاد **قوله** وقر ابن كثير على التوحيد لكن قوله عليه السلام اللهم اجعلها  
زنا وكلا لا تجعلها ريحا يورد في قراءة الجمهور **قوله** فاشرك السحاب اي  
نجيات لها كما انها نجيبها بجها وتاليفها ولا يجوز ان يكون معنى موقات  
فان المظهر حدث بتاليفها لا بتوحيدها قال الله تعالى ثم يولف بينه فتري  
الودق يخرج من خلا له الا ان يراه به معنى السوق على التجوز **قوله** جمع  
شور بفتح النون كقول في جمع رسول **قوله** على انه مظهر مصدر  
وصف به المبالغة والادق لقراءة غيرها ان يكون بمعنى الفاعل او  
على حذف المضاف **قوله** يعني مفسر فيه لان شورا من التفسير  
**قوله** مظهر على الاصناد المجازي الخالصة كما بينه عليه قوله ورام  
لما يتطهر به **قوله** لقوله ليظهر ثم تعليل الرخا ن تفسير لظهور  
بالمظهر **قوله** به منعلق بقر الفاعل **قوله** قال عليه السلام استتباع لبيان  
في مظهر يعني ما يتطهر به **قوله** وظهر اخر كما في مظهر دليل الجواز

اواوة معنى المظهر من لفظ المهور وفيه بحث **قوله** وفصل اقتاره الرخا  
وصحفه المص لان الادق لما تلاه والمناسب لنفسه الذي ذكره بقوله  
وتبينها على انظر لهم اي هو المعنى الاول لكن اشار الرخا في الاشارة  
في الظهارة يقتضيه المظهر به وبينه صاحب الكشف بان الظهارة لما  
لم تكن في انفسها قابلية للزيادة لانها شئ واحد وجع المبالغة فيها الى  
انضمام التفسير اليها قلت فيه نظر فان الزيادة قد تكون في الكيفية  
كما يقال هذا ازهر بياضا من هذا والبياض لا يزداد بحسب الكمية كما تحقق  
في محله ولا شك ان مراتب الظهارة متفاوتة وتتفاوت الكيفية قال  
ابو بليسان وجه المبالغة فيه كونه له شبه شئ غلاف ما يمنع من الارض  
وتحتمل فانه تشويه اجزا رقيقة من قرح او مره او ما يطرح فيه  
**قوله** في المعنيين يعني المبالغة معروضا من فاعل وتكونه اسما لما يفعل به  
**قوله** كما لصوب يعني الصوب **قوله** كما لا يوجب معنى انصب وعني  
الاول الملاهي وغيرهما **قوله** اشعار بالمعنى فيه فان التفسير لا شك في  
انه من اجل التعريف فيما يورد يعني قوله وسبقه الآية **قوله** لما كانت  
ما ينبغي ان يظروها اذ المراد بالظهور هو المظهر الطاهر بالفضل  
والتوحي في فيه اشارة الى كون تظهيرها مما ينبغي **قوله** فهو المظهر  
بذلك اولى فان مخرج لأم العلة يكون مقصودا مما قبله وما قبله  
منه وسايكه **قوله** بالنيات اما يدل اشتمال من به إعادة الجار ولما تصير  
له بيان المراد بضم الماء معناه المجازي على طريقة الاختلاف **قوله** لاه الجاز  
في معنى البلد قال كراغب والبلد المكان المهدود وسمى المبالغة  
بكونها موطن الوصوف وهذا المعنى هو المناسب هنا **قوله**  
لما رابضة المبالغة اي علم جريان سائر اية المبالغة من مثل  
قول ومفعول ومفعيل وقد يقال لما كان مقابلا مثل فعل من المعاص  
وصف به الموت كما يوصف بالمصدر **قوله** ولذلك ذكر الامام الناس  
اي ان التكرار للآية التوحي فيهم والاعمال خبر مبتدأ ومخر **قوله**



مع ان هناك هذه الامايات بغير الخاف وكما ان القسبة الانسان لنفسه  
 لا المتفارقة **قوله** وعليه ما يشهدهم مع علي **قوله** جعل له سقيا غير منصرف  
 لان الفاعل لا يكون الا المتناهي **قوله** عرف يا بني يا فاعيل كما يقال  
 انهم في المائيم **قوله** ووجه انهم في المائيم **قوله** والمرد والرجل  
 لكن القياس فيهما في ما النسبة التي يجمع على فاعله كازم وقه ومعاينه  
 في جمع ازم في وتطلي بغير اذالم يجمع النسبة يجمع على فاعله ككسبي وكراشي  
 ان يقال الما في اني ليست ليست للنسبة **قوله** او اشدان وهذا مردب  
 سيبويه **قوله** في ثلثين لغير ان وحي ووجه كالمع مشتقة الريح **قوله**  
 وفي الاضمار والمنايع عطف على قوله في البلدان **قوله** بنينا يندرج اصلها  
 قال في الاما العلامة يعني ان المقصود من البعثة ابلغ الدعوة والزام  
 الحق لا الاهتمام في امر الهداية ولا لافعلنا ما هو ادعي لذلك من دعوة  
 كل امر قربة يندرج مستقل قلت لا الاهتمام في امر الهداية مخالفا  
 للنصوص الدالة على اونه محل الاهتمام وكيف لا يكون ذلك وقد قال  
 الاعلى وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون ولذلك قوله افعلنا ما هو  
 ادعي لذلك انه فاعل من على قدر رسول الله صلى الله عليه وسلم وحليل  
 منصب القرآن كما لا يخفى ثم يكون ما ادعي لذلك غير مسلم الا ترى  
 ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يبق في مكة وعاد الى اهلها واخبرهم وكذلك  
 كان حال كل مني على ما دل عليه حديث ووجه ثمانين به اهل المدينة واو ٥٠  
 ونسره **قوله** تغيب ذلك بالقبائل والاجتهاد في الدعوة قالوا لا العلامة  
 موجب ذلك العطف بالواو دون التاق قلت قد حوّل المقام من جهة لا يتطع  
 مع ما عطف عليها وظاهر ان المحامد بالقران مرتبة على مقابلة هذه النعمة الطيبة  
 بالثبات والاجتهاد في الدعوة فان اقامة الرضا يكون بهما الدعوة والقبائل  
 للارتباب المذكور كان قوله تعالى قد علموا موسى الكرم ذلك فقالوا اوه  
 على الله يجوز ان يقال لا حروف الجملة التي عطفت عليها جملة لا تطع اذ  
 واثير العطوف مقامها انتقلت فادع اليه ليكون على الحمد في دليل

بعضه

بعضه كما قال ابن عصفور في ان اضرب بعصاك الحجر فانفرت ولا بد من انما اورد  
 هناك من لفظ الغائب واحد فكيف يحصل الدليل لعدم الاتحاد **قوله**  
 والمعنى يعني على الثاني **قوله** فيما بين انهم خبران **قوله** كلهما متجاوزين  
 ثم فانه قلت اذا كان المرجع في مطلق التعلية كما يدل عليه قوله من  
 مرجع فانه انهم من يوم هذا لا يغير قلت من الاشارة الى كل منهما اداة  
 القرب فانها تدل على تميز كل منهما عن الآخر مع شدة التقارب فيها فان  
**قوله** هذا عزيمة وان حاله قدر الجواز مقول في حقها هذا عزيمة وان  
 الامة **قوله** قاصح العظمى بغير الفرات قال الطيبي حبي بالذات لا يندرج  
 العظمى اي يكسر على القليل يعني تكفي في اشارة الى الاستغناء الفاء منه  
 في اشتقاق الكثير كمن احب **قوله** فاعل اصله ما لم يقل الجوهري وغيره  
 بولقة ودية وقالوا بولقة الشافي ونسب امرئته وقربته على بولقة  
 يقول الشاعر ولولولت في البحر والبر ما لا يصح ماء البحر من ربحها عذبا  
**قوله** ويجوز ان يكون الصلة ملحقا بالقرعة من الباب واللمح لانه ثابتة  
 له كما هو ابراه **قوله** وتنافر الجليخ فانه يدل على ان حجاجا حجاز من الناس  
 بعلاقة الزعم فانه هذا القول يستلزمه فتعوله كانه كل منهما لا يتفق  
 التناقض البليغ ويجوز ان يكون التناقض في الاستعارة التخييلة فتعوله تنافرا  
 بلغيان الجاهل المعنى وقوله كان كل منهما انما لتصوير الاستعارة **قوله**  
 المتحور عنه بوجهة امر الفاعل اي بخوة عن الآخر **قوله** وذلك  
 اشارة الى مرجع البحرين الموصوفين وقوله كرجلة على تقدير المضاف  
 الى كرجج دجلة وفي الكلام ادني مسامحة يقتضيه **قوله** وقيل المراد  
 صغوره بصغرة التمر ايضا لا بالوا القرب عن اداة هذا المعنى كما مر  
 ان لان المعنى الاول او في شأنية المراد المقام من الالة على الاقتدار  
 التام **قوله** في الفصل اي فعل كل منهما عن الآخر في الحان **قوله** ان  
 قنماحت وتلاصقت فانه كخسنة هي كلمة الضمة **قوله** يعني الذي  
 خبر به طينما وعلم السلام فانه اورد بالشراد على السلام فالمراد من

اصل



قوله جعل سائر ما خلق من موافقه او جعل ذوقه كذا في ذلك وما كان من  
 اجزائه جعله كذا وانما هو به ذوقه فالامور **قوله** وتسلم اي تلت  
 وتلقا **قوله** تلتا اي تلتا في الشيطان فالصبر على الخطيئة **قوله** فاعمل  
 كذا **قوله** وقيل صناديق ضعفة لانها رافعة في ظهوره غريب **قوله**  
 للمؤمنين والمجاهدين قال مولانا العلامة المصطفى والعاصين كما في قوله او معنا  
 قلت المقام بقصد في التخصيص بالمؤمنين او الكفار منهم والاولى في المؤمن  
 وان كان عاصيا مشركا للملوك في جهة **قوله** تصور ذلك اي فعل من **قوله**  
 قلنا حال اي قالوا او صدر اي قلنا **قوله** بيبه الطم يعني في المال  
**قوله** حيث اشتهر طمعه من الرغول على السلام وورث الاعتراف **قوله** فانما  
 ففعل ايها المبلغ **قوله** اجرا اي عاجلا انما على اجرا في التخصيص لا في  
 العمل **قوله** مرصيا به اي بالامر والبيان **قوله** متصور عليه اي على  
 الرسول على السلام **قوله** واشعارا بالان طاعتهم في وجه الامانة لما صور  
 فعل من شاربه في صورة الاجر من حيث كونه مقصودا له على السلام  
 لغاية فيه متجاوزا وتعلم ذلك عليه بالقبول او لانه هكذا ينبغي ان  
 يتصور المقام فلا يرتفع عليه انه كيف يكون في ذلك التصديق والاستقامة  
 اشعارا بما ذكره وبينهما منافاة فان بنا الاشعار على ان يكون المستثنى الامر  
 الحقيقي والادعائي لما ثبت نهت على اجتنابه في الثاني **قوله**  
 متنا قوله اشارة الى ان قوله صحيح حال من فاعل مع والحمد لله والشان  
**قوله** طائفة من الاطام فان الشكر يستلزم المزيد قال الله تعالى ان شكرتم  
 لازيدنكم ويتضمن المقام كون المجرى متباعدة الاطام فيتمتع مع الشكر  
 كما لا يخفى على اولي الافهام **قوله** ما نكسها وما يظن فالجرح المضاف من صريح  
 العموم كما تقر في الاصول **قوله** ان اعتوا يجوز ان يكون اي مصدر  
 مفتوح المجرى وشروطه مكسورة **قوله** قد سبق الكلام في سورة الزمر  
**قوله** ولما ذكره يعني على الاحتمال في اعراب الكلام للوصول ثم اذا جعل  
 صفة التي تماثلها اظهر ثم يجوز ان يكون ذكره لدفع ما يمتنع بالبيان

انه اذا كان الامر على هذا المتناول فلو ان الامور يعني ان عادة الله تعالى  
 جرت على الامانة والصبر في الامور ويظهر ذلك في كماله ويتصل التخصيص  
 على الثبات والثبات بها ايضا وهذا المعنى اظهر على تقدير جعل الذي مبتدأ  
 والرجح خبره **قوله** ان جعلته صفة ويظهر قراءة الجرح ويجوز ان يكون منصوبا  
 على الاختصاص **قوله** فاعلم انما اشارة الى وجه توحيد الصبر مع تعدد الاشياء  
 ولادالة فيه على كون الباطن عن ان يرتفع اخر كلامه بل ويبيح الحاصل  
 المعنى قوله وهو ما يعتلي او يعتدل على السلام فان قيل ما العادة في الامر  
 جوبها بعد العمل بتجربتها واستعمالها بطور لا يجوز فلما لم يسموا كسبا  
 على حقيقة بل ويحتمل من الاعتناء بالخير والبر او المضاف مكررا في الحقيقة  
 ما ذكره ونقصه وفي قوله للمجاهدين حقيقة اشارة اليه **قوله** ليصدق  
 متعلق بالثالث اي ليصدق من واحد **قوله** وقيل الصبر المجرى اعلم  
 انما يرضيه لوجه فان مقامه اللاتي بعد قوله قالوا وما الرحمن **قوله**  
 والجر ما بعده على زيادة الفاعل ما قالوا في احد خبري قوله الشان  
 وقايلة حولان فالتحتم **قوله** وقيل انه صلة خبر ويجوز تعلقه بكليهما  
 ففيه صفة التماثل **قوله** واذن اي لاحد الامرين المذكورين **قوله** اي  
 الذي تميز به فانظر الى التفسير الثاني وقوله اول امر من ماضى المتكلمين  
 الاول لانهم يظنون على التفسير الثاني **قوله** وقيل لانه كان مراد في هذا  
 يكون المطلق والتعريف اللفظي ولعل عدم ارتضا الماص هذا التفسير لبعده  
 في عري **قوله** واستقامته يعني الاستقامة الكبر والصبر للبر **قوله**  
 وفي الشكر والاولى الكبار ويجوز ان يكون من قيل ان ابراهيم كان امة  
 فان الشكر لخصته وطول اضافتها كما في الفوف من السرج قال مولانا العلامة  
 بن حاتم السرج بالتركيب على ما ذكره المصنف بل هو تخصيص القوم بالتركيب  
 بوزن قوله بالسرج مع ان التخصيص بالذكر للشان لظهور نصيبها على  
 شانهما قلت بعد قوله في السرج وجه التخصيص بالتركيب لانه غاية  
 لعل انما التمر فان السنين عند صبره منية على الشكر والبرية ولا يورث



المليل على النصارى مع انه على نفسه يلزم ترك ذكر الشرح وهو احق بالذكر من  
 غيرهما ان الكواكب على ما ذكره **قوله** اي دوى خلفه في هذه السورة في  
 القاموس الخلف والتلفظ كالمسحوق فغلب هذا اللفظ في القاموس والمضاف  
 والمفعول جعلها محتملين وتوحيدها لكونها على وجه المصداق **قوله** والشاكرين  
 اشارت الي ان اوتي القرآن بمعنى الواو **قوله** من فاته وردده ناظر الى التفسير  
 الاول والخاتمة **قوله** واصافهم الى الرحمن يعني مع ان العمل غير **قوله** للتخصيص  
 اي لتمييزهم من بين العباد بذكر الشريك وفيه تعريض بالذين قالوا  
 وما الرحمن استشهد لما تاملنا **قوله** اولاهم الراحمون ومعني التعريض حينئذ  
 انهم **قوله** على ان عباد يعني هذا الوجه الثاني للاضافة معني على عباد  
 بكسر العين وتخفيف الباء جمع عابر وعاط من زعم انه يصعد العين وتندبر  
 الباء **قوله** كناه في بخار وصاحب وصحاب وراجل ورجل **قوله** مصدر  
 معني الذين والرفق **قوله** وصف به يعني على كل الامر اي على الاول  
 وصف به ودخل على الثاني المشي **قوله** او سداد من القول في  
 جواشي الاضاف ليس هذا التفسير مدبر لان المراد ما يؤولون  
 هذا اللفظ بدليل قوله سلام عليكم لا ينبغي الجاهلين واخطاب طبع  
 الكشف بان تلك الآية لا تختلف هذا النص فان قوله سلام عليكم  
 من سداد القول ايضا كل قول مراد القائل ان القرآن يفسر بعضه  
 بعضا فاذا صرح في تلك الآية بهذه القطعة لا ينبغي التناوب بل  
 هنا بغيرها فانه قال كيف والظاهر ان خصوص اللفظ غير مقصود  
 بل ما يوردي مواده ايضا من كل قول يدل على المشاركة مع الخطو  
 عن الاثر واللغو قلت لما نص اليه تعالى على خصوص هذا  
 اللفظ كان الظاهر ان القصد الى خصوصه والله اعلم الى  
 حركة وتخصيصه وذلك كتحصيل ههنا من مر على اخره **قوله**  
**قوله** وتروى مقابله في الظاهر عطف تفسير لما قبله يعني ان  
 هذا التكرار ياتي الى ان **قوله** لهم متعلق بما بعده والتقدير

للتخصيص

للتخصيص مع مراعاة الفاصلة وتأخير القيام للروي مع ان العبارة اخف  
 بالتقدير لما ورد ان اقره ما يكون العهدن ربه ساحلا والعبارة منها مستكررة  
**قوله** لا ردا اي لا كثر الداعين وهم الكافرون او يقال المراد لا يستلزم التأييد  
 فان حياته على الان لا يروى في بعض الايمان كما في لزوم التعريف **قوله**  
 ووثوقهم عطف على العهدن **قوله** مستتر او مقام الظاهر ان مقادير  
 عطف على سبيل التوكيد لان الاستقرار والاقامة كما في الروي وثبيل المستقر  
 المعصاة من المؤمنين والاقامة الكفار **قوله** يصبره المميز فان قلت كيف  
 كيف يفسر الموت المذكر قلت لما كان المميز مختار مع المخصوص وهو  
 موت اخذ حكمه **قوله** ضمير محذوف والتقدير ساءت مستقر او مقام  
 هي **قوله** او احربت عطف على حسنت **قوله** تعليل للعبارة الاولى فان في  
 المستقر والمقام دلالة على الزور **قوله** او تعليل ثان وترك الواو العاطف  
 للإشارة الى الصلوح كل منهما للتعليل بالاستقلال **قوله** والكوفيين ضمير اليها  
 من افتر كذا في بعض النسخ وهو مراد فان قرأهم بفتح الياء وضم الهمزة  
 والمصر جري على عادته من جعل ما اتفق عليه اكثر القراء اصلا وهو هنا  
 قرأه الكوفيين **قوله** وهو خبر ثان جاء مجري التأييد للبر الاول **قوله**  
 لانه معني القوام ولا حدان يقال يجوز ان يكون من باب شوي شعري  
 اي كان قواما معبرا مقبولا وقدر يقال بين ذلك انهم من القوام معني  
 العدل الذي يكون نسبة كل واحد من اطرافه اليه على السواء فان  
 ما بين الاقطار والاسراف لا يوزن ان يكون قواما بهذا المعنى لانه يجوز  
 ان يكون دون الاسراف بتليل وفيه بحث بعد تسليم جواز الاخبار  
 عن الامر بالاختصاص بعد ان يكون مدحهم لمراعات حاق الوصل مع  
 ما فيه من الجرح الذي نقاه عن الظلم فلا يستحق المدح من لا يراعي  
 ذلك مع الايمان بغيره من اصول الطاعات والله اعلم **قوله** يعني  
 خبره قلها اوله به لان الجرح لم يمتنع صفات الافعال **قوله** باخرة  
 اي باخرة ذلك المذكور من الانتشاء والقوت **قوله** ولذا لا اي لقصد



التعريف الكثر **قوله** جزا اثر فانه الاثام كالويل والفتال وزنا ومعنى كذا  
 في الكشف **قوله** يا صمد الجزاء اي مضاعف اي اتمام ويجوز ان يكون  
 من ذلك السبب والزيادة المسبب **قوله** تلهم اي تزلزل من تاتوا واليا في  
 بنا للتقوية **قوله** جزا اي عظيم اي يابسا او كثيرا **قوله** احم اي تلهم  
 الطبعي الالف المستتية وتدرى الفعل لتقليد الحصة وقيل الالف مبدلة  
 من نون التاكيد المحذوفة والفعل المضارع حدثت منه احدى التانين **قوله**  
 الخاق النون بالمضارع الثاني من معني الطبع للضرورة كما نقل من **قوله**  
 وعزم وقيل الالف للاشباع والفعل بالاض والتذكير لما قبله **قوله** بالذات  
**قوله** او كالمعني من فاعل ثلثه مضاعف له العذاب **قوله** مع الشدة  
 متعلق بثلثه القرائن **قوله** في تضعف متعلق بالشدة **قوله** وحده  
 الالف **قوله** ومضاعفة العذاب لانضمام المعصية حثيثا وغيره فانه  
 جواب عما عسى يتوهم من ان الحاقه بين قوله ايضا عن له العذاب  
 وقوله ومن يا صمد فلا يجزي الاقلها وفيه بحث فانه قد تقرر في كتب  
 النحو وعلم الاصول ان تكرير كلمة لا يغير في كل واحد من اخصار فاما المعنى  
 لا يوتقون شيئا فلان من يفعل ذلك من يفعل شيئا من ذلك ليعتد  
 مورد الاثبات والنجى المضاعفة بالنسبة الى عذاب ما دونها من المعاصي  
 والاعمال **قوله** ويرد عليه اي على انضمامها الى الكفر وجه الدلالة ان استغنى  
 المؤمن بدلا على اعتبار الكفر في المستثنى منه لكن اعلم ان يقول المستثنى هو  
 اكلهم من التوبة والاعمال والعلم الصالح فلا يلزم اجتماع الكفر والمعصية  
 في المستثنى منه فتأمل **قوله** او بعد ملكه المعصية في الامس ملكه  
 الطاعة فيصان الاولى اذ خلل اليأس على ملكه المعصية فان المعصية  
 يكون الماسل والمجور بالمال الذائب قاله تعالى ويدلناهم بحجيتهم  
**قوله** وقيل بان يؤتفه بان يقول بالشرع انما تاوتبهتم المؤمنين  
 قتل المشركين وبالزنا عفة واحصاها كذا في الكشف فلكل احدث الانبان  
 معتبر في الشرع لا يردى الى اشتراط الشيء بنفسه ظاهر وانه لو كان  
 المص **قوله** او بان يثبت له كل عقاب ثوابا وروي انه عليه السلام  
 قال لياتين ناس يوم القيامة ودواهم استكثروا من السيئات قيل

منهم

من هم يلهو الله قال علي السلام الذين ير الله سبحانه حسنات **قوله** ومن  
 تاب عن المعاصي اي رجع عنها والمراد المعاصي التي كان يفعلها **قوله** ومن  
 او خرج من المعاصي اي جسيما **قوله** يرجع الى الله وحيث تدرى كل من  
 فعل الشر والجزا بما يدر به اندفع توهم الاتحاد فانه كوالص من الوجه  
 الثلاثة ليس لدفع ذلك بل لبيان المعنى المراد من الجزا اذ يتوجه على ظاهر  
 ان كل احد يرجع الى الله قال تعالى المحسبهم انما خلقناكم عبدا وانا لينا كنز  
 واليه ترجعون فانه وجه تخصيص من تاب وعمل صالحا بهذا الحكم **قوله**  
 لا يقيمون الشهادة الباطلة يشير الى ان شهدون من الشهادة وان  
 انتصاب الزور على المصدورية وكان الاصل لا يشهدون شهادة الزور  
 يا صمد لكاس الى العام فيكون المضاف واقوم المضاف اليه متصاحبه  
**قوله** ولا يحضرون محاضرات الكذب على ان شهدون من الشهود وانتصاب  
 الزور على انه مفعول به والاصل شهادة الزور فيكون المضاف **قوله**  
 فان مشاهدت المبالغة شوكة فيه لانها دليل الرمي **قوله** مكرهين انفسهم  
 اشارة الى ان كراها جميع كره معني مكره **قوله** والكتابة عما يستحقون  
 به في كونها من ذلك بحث اذ الامر وقية الاحيان **قوله** لم يبقها وانما  
 غير واعين كالمثاققين وقيل لما المعاصي فالمراد في الفعل ولم يرتفع  
 المص لظهوره **قوله** وحيارة الغضاب اي جمع الغضاب الدنيبة  
 والغضبية مزينة لا يلزم ان تتدبره اثارها فتدبر فيهما تحصيل  
 العلوم الدنيوية وما يرد الاوصاف المرونية **قوله** فان المؤمن تغليل لكون  
 المراد ما قاله وكما انظر ان يقول فان سرور قلب المؤمن في ازواجه  
 وذرياته ان يشاركونه في طاعة الله بقصر سروره فيهم على عشاء كثر في  
 الطاعة والافضل من ذلك طاعته تعالى ما ذكر من المعنى للارادة من  
 انظر **قوله** في طاعة الله والظاهر اذ واج حيارة الغضاب لثباتها  
 ايضا طاعة وان تأملها بها في مطلع كلامه **قوله** سرهم قلبه وترهم عينه  
 الاقارب اخير ما ذكره ليكون عطفا لنفسه القوم عينه فانه اولي به



من العكس حيث في هذا المقام قال المصنف وكان ادعى الشرح بأنه الاصل في  
 الاعتبار **قوله** اقرون رايتم مثل امرئ الظاهر بين في المثالية على اليانية  
 مما مر انما احداهما رايتم وعلى الاخر رايتم رايتم من جهة ان اسما **قوله**  
 وتكرار الابين يعني مع ان عين القائلين حقيقة **قوله** تعظيما على لتكرار القصة  
 يعني امرين يتكررا في التعظيم ولا يسيل الى تكرار المضاف الابهتكر المضاف اليه  
 فتكررت العين **قوله** وهي قليلة بالامانة الى العيون قال ابو حيان هذا ليس  
 بجهل لان العين تطلق على العشرة فما دونها وعدود المتبعين كمنوع جلا فقلت  
 المراد منه استعمل في معنى القلة مجردا عن تعيين العدو والقرينة تجوز  
 العلم بكثرة القائلين وعيونهم فلا اشكال **قوله** يا سادة العلم فمعلق بها  
 جعلنا اي يا سادة العلم وعليها العلم وتوفيقك لنا العلم فاستحقاق الامامة  
 انما يحصل بتكميل القوتين النظرية والعلمية **قوله** وتوحيده مع ان الظاهر  
 الجمع ليطابق المنقول **قوله** للدلالة على كونه من غير القيس مع مراعاة الغاية  
 ايضا **قوله** اقوله ثم يخرجكم طفلا يعني على وجه والا فالوجه ان الايمان بجزان  
 فيها ايضا كما مر **قوله** اوله مصدر جعله مقابلا للوجه الاول قليل الجوزي  
 فان كون الاصل في المصدر لا ينبغي ولا يجمع كونه اسم مفسر **قوله** اوله  
 لنفسه والوجه فيكون مثل في له ويكونون عليهم نعم **قوله** ومعناه قاصدين  
 اشارة الى ان اماما من الامم يعني القصد **قوله** وللأمة بهاي بالقرينة  
 هناك **قوله** اي مفضل الطامعات يعني تعلما والمفضل في الاصل وجمع  
 المصيبة **قوله** بالفتح اشارة الى ان التهمة من الحياة **قوله** اوله  
 على ان ما لا يفتنه **قوله** ما يصنع بكم يعني هذا الخطاب الكفار **قوله** وانما  
 اسم يعني اسم يكون **قوله** عن النبي عليه الصلاة والسلام من قرأ سورة  
 الفرقان اتم حرام مرارا ثم ما يتبع في سورة الفرقان واحدا من علي  
 جليل الاصلان وحيز بل الامانة في الصلاة على رسوله محمد سيد المرسلين  
 وهما في كسبل وامامه والتابعين يوم الاحد الخامس عشر  
 ربيع الاول سنة واحد واربعين وسبعمائة

**سورة الشورى** **قوله** يا ايها الذين آمنوا انزلوا من كل مكان  
 الا قوله والشورى بينهم القادون الى اخرها استشهد ابن عباس رضي الله عنه  
 وزاد قوله قالوا انما يمكن له اية ان يعلم علمي اسرائيل كذا في القتال  
 وهي ما بينا وست او تيمر وعشرون اية في كتيب الاختلاف في قوله تعالى  
 طهات لك به الشياطين والجنود وحده **قوله** يا ايها الذين آمنوا  
 البه الرحمة الرحيم  
**قوله** وانا في رواية عنه قال في الغزاة الطامع طمعا  
 ومن ليس فلهما الحق والفساد وخلف وابوكير بغير اوقاص الهداية عن  
 الناس في اللطائف وواقعة في ذلك صاحب التبيان الا انه عن قالون ليس  
 طريقا انما في تفسير المصنف لا ينبغي **قوله** وانهم نوه جرحه وادعاه غير  
 لا تصالحا للمصنف **قوله** لانه في الوصل مفصل يعني انما انما في عهد انما لم يرد  
 في حروف الضم وحروف الجحاف تقدير الانفصال والانقطاع عما بعده  
**قوله** وحده اي حجة كونه من عهد الله تعالى فهو كالعطف التفسير لا يراجع  
 شراطين على هذا من امان اللازم ويجوز كونه من المتعدي على امر في  
 سورة يوسف عليه السلام او كونه المبين للشرايع والاحكام ونحوها والمفرد لا يدل  
 الصق بالمقام ووفق المراد وذلك ان مقتضى المصنف صاحب الكشاف  
**قوله** واما اشارة الى السورة ان جعل تفسير اسم السورة هو مقتضى اولها  
 فيه واما اشارة الى المبين صفة له المصنف المناسب اذا جعل تفسير اسم السورة  
 انه في الكتاب بالقرآن ويكون تفسير مبتدا وتلك مقدراته واما في الكتاب خبر  
 واجلا في مقدراته الاول **قوله** او القراءه كالتأنيث في الاشارة باعتبار  
**قوله** على ما مر في اول الفقرة فاعلم من هذا الامر صفا مقابلية وان كان  
 الا متعلق الى التاويل على العكس **قوله** اكل بالجمع اعتراضية بين المتعاطفين  
 وكذا قوله ان شئت قوله **قوله** النخاع بكسر النون النخاع بالباء ثم في الخبر  
 وكسر في النخاعة غير النخاع بالنون المثلثة وتبعه المظهر في قوله اكل  
 عنه وقال ابن اثير تحدث في كتب اللغة والطب والشرح في قوله بالياء

فالحال











الثاني على الاول بقدر ما اصبحت الرسالة عامية في نفسه كما هو الذي اشار  
 اولي الغزير من الانبياء عليهم الصلاة والسلام قلت اللان لسان البراء  
 ان يكون مطلع انظاره في كل الاحوال والا طواريبا تب القادر المختار  
 لا مصلحة في غير ذلك في كون هذا راجعا الى الاول جهة خرافات  
 مصلحة الرسالة فان بينهما فرقان حيث ان في الثاني شوب مصلحة  
 النفس ايضا بخلاف الاول لا فني في ذلك فبمعنى هذا استحققت  
 الثاني كذا خبر ما ذكره المحقق حسن واولي كما لا يخفى على اولي الهي فتر  
**قوله** الى المطالبين بتفتية طلبه بكم اللام وهو ما طلبته من في **قوله**  
 اللان ردة ردة صفة لوعده وردعه مفعول اللازم **قوله** يعني موجب  
 ومارون وفرنون ويجوز ان يراود موسى وهارون ومن تبعهما من  
 قومهم فبمعنى الكلام المشار به بالاشارة على امر حار واتباع القوم  
 لهم والخلص مما خاف قال ابو حيان وكان شيخنا ابو جعفر بن زبير  
 ربح ان يراود بعضهم الجمع والخطاب موسى وهارون فقط لا يعظم كما  
 يراود به الواحد ويقول مع تناسل الكافر فلا يقال له الله معه ومعه  
 نظر لا يتقاسم به قوله تعالى ولا اوتي من ذلك ولا اكثر الا انهم  
 وايضا كمن شي يجوز تبعه ولا يجوز استقباله بقوله معك كالتقليد  
**قوله** مباينة علة لمثل ولذلك اي لقصد المباينة **قوله** ويجوز  
 بجماعه قال مولانا العلامة بل المقروءات على حقايقها وكتب  
 في الهامش فمن ردها في مستنوعون يجوز ان تقود وصم العجب  
 انصحت عرف يكون الكلام عليه طريقة التمثيل قلت اي سلم  
 ما ذكره فاللازم في التمثيل بقا الكلام على معانيها حتى كان مستعلا  
 في المثل عنه حقيقة كاستا وحيانا ولا تمام في المستعار عنه هنا  
 كان كناية عن الجمع فقد يوجد لا سماع بدون الصبح وبالعلم  
 لكن لا بد من الصبح ليحصل المقصود فكذا في المستعار له وقول المحقق  
 علق اوراق الحروف للاشارة الى كون ذلك مخصوصا بالحكمة

مما لا دخل له في حصول المقصود مع الصبح عند اهل السنة لا يخفى على  
 المختصين بل في اللغة اسير الاكتشاف المخصوص كما قاله الامام وهذا  
 كالروية الامريهم يقولون يجوز ان يري ابي الصبح بضم السين  
**قوله** معك لغوي اي جمع معك لا يجري بينكم من المناولة واول الامر  
 ان يجعل مستقرا لخال من غير مستحق **قوله** لانه مصدر وصف به عبي  
 على المباينة كما في رجل عدل او على تاويله بالمشقة قال مولانا العلامة  
 افرد الرسول هنا وفي قوله انار رسولك وذلك لانه كان في طاروت  
 جهتان جهة الرسالة من الله تعالى وجهة الوزارق لموسى عليه الصلاة  
 والسلام على نطق به قوله تعالى وجعلنا معه اخاه هارون وزيرا له  
 قيل تقول انار رسولك نظر اشارت الى ان في قوله يجوز انما كناية  
 الى جهة وزارته والوزن موسى اعلا في باب الرسالة كان مخاطبة فرعون  
 اياه ومجادلته معه خاصة وانما يرد هنا قوله له بعد كافي الخطاب  
 المعنى عنه قلت لا معنى لما ذكره بوجهيها في الضمير المسند اليه ضرورة  
 استلزامه الاشتراك في المسند كما لا يخفى على من له اذني مسكنة ثم  
 في قوله وجن قيل تقول له انار رسولك سهل وان يستغرق معنى  
 زيادة له ثريان وجه زيادة مع ظهور نية ايضا وتهديل رب  
 العالمين يريك والله الهادي **قوله** لانه مشترك يعني لفظ البرول  
 مشترك بين المعنيين **قوله** ولا رسلهم من ارجل لا وجه له محل بحث  
 لا تناسيه على جعل ضمير الخيبة كناية عن المثل على المدف والاصال  
 وخير يكون الثاني من متساويات الارز لا يتم التقابل بينهما والظاهر  
 انه المراد بحث الهمز ولا سواها ولا بالواسطة والخرف والاصال  
 غير عن يري في اقص الكلام فضلا عن اشعر الذي هو محل الضرورة **قوله**  
 وله لاي اي كونه مشترك بين المثل في الرسالة في سورة طه **قوله**  
 او استأذني في الاخوة ولا يخالف ذلك ما في سورة طه لانه ما وقع  
 مرتب ما وادارة يكون او مرة ما يفيد التثنية فساء لتصور كل منهما



**قوله** والمسألة ومن الشبهة **قوله** أي ارجل فيكون أن نفس ربي  
 ويجوز أن تكون مصدرية أي بأن ارجل فيكون جزء من هذه الالفة  
 وقال في الماش هذا علي وفق ما في طه من قوله فاعلموا أن الله  
 على تفسيره بأن ارجل قلت أنت خير بأن ما في طه يوافق كلا الوجهين  
 على **قوله** أي به أي الظاهر باليد وهو فعل بمعنى المفعول **قوله**  
 معطيا ما به حيث لا يلائم الوصول فاعلم هو لا وتطه لسانه كما في  
 قوله نفسهم من الهم ما غشهم **قوله** أي قتل خواص الإضافات خصية  
 فلا يتوجه أن المقتول كان واحدا **قوله** أو من تارة من الألف  
 أي تطه والخالق في ذلك الوقت من القوم الذين تزعم الألف  
 أنهم كانوا **قوله** كما يغشهم بالحقية ولم يذكر لهم احتمال افتراء عليه  
 بعد نأن فرعون لو كان عالما بأن موسى عليه الصلاة والسلام يدينه  
 ويهم لستهم بل قتله **قوله** ويجوز أن يكون حكما مستقلا واستثنائية  
 وقيل عاطفة على فعلتها الآية على طريقة المتراشق وأقل القتل  
 وأثنا بوعده الله تعالى في حفظه **قوله** من الجاهل قال ابن خوير  
 العرب تضع الضلالة موضع الجهل والجهل موضع الضلالة **قوله** عما  
 يورث اليه الحسب القتل **قوله** لأنه متعلق بالماضي **قوله** واولان  
 وخه به قد خفي في بونه وهو القتل بغير حق وجه الرواج موصية  
 الحكمة والنبوة كانت بعد تلك المادثة ولا يجب عصية الانبياء على مثاله  
 قبل النبوة وقوله قد خفي ليعوله وخه **قوله** ولم يصح برده وانت  
 خير بأنه لم يصح برده الأول ايضا لمراده ووجهه بقوله فوجب  
 لي حكما الآية وفي رد القدر والمزوج به القادر **قوله** لأنه كان صدق  
 غير قادر أي لا حقيقة ولا توجها بخلاف الأول فإنه وإن كان صدقا  
 إلا أنه قادر توجها ولهذا مع بعضهم الإقح أمثاله **قوله** تنفعا على  
 أي تنفعا والمعنى انفسها عند الحقيقة لا يختص بالحل المأمورية  
 ارتعنا من المن أو كلفه **قوله** وهي في الحقيقة تعيدت أي بسبب عن تعيدت

الخلا

كما ينبغي

كما ينبغي عليه ساق الكلام وخافه فخاف عليه من باب المماثلة **قوله** وقيل  
 أنه مقدر ليرفضه لأن حجة الاستغناء لا تخفى في اختيار الكلام  
 إلا عند الاختصاص **قوله** ومثل أن عذبت ثم يعني على الوجهين **قوله** أو بدل  
 من المقتل والخبر في بعض النسخ أو بدل ونحوه وقيل **قوله** والقدر  
 منه ومن طه يدل عليه قوله أن الملا لا يقررون بكر لتفعلوا **قوله** مفرغ  
 في الاعتراض أنت خير بأن القدر في بونه كان أيضا اعتراضا على  
 وعوا **قوله** فهذا الاستغناء وتفرغ عليه اعتراضه كما هو الحال في  
 كما استغنى عن آخره ضرورة أنه أي لا متناع تعريف الأفراد التي لا يضاف  
 إليها بالإشارة للصحة فإن تعريفها يكون كما يعيد امتيازها عن جميع  
 ما عداها بحسب الوجود وأما تعريف الأفراد بما يعيد تعريفها وتخصيصها  
 بحيث لا يمكن اشتراكها بين كثير من بحسب العقل فذلك إنما يحصل  
 بالإشارة وذلك لا يتحقق في حقه تعالى شأن الآية أن نقول لما امتنع  
 تعريفه يدل تعريف الأفراد والملازم من كلامه في تفسيره أنكم موثوقين  
 امتناع تعريفه تعالى الآية دون غيره سبحانه وتعالى **قوله** واليه أشار  
 تعريفه الأبدية الخواص **قوله** أو كلفها يعني من الجواهر الفردة أو غيرها وقد  
 تقر بأن كل مركب ممكن الاحتياج إلى الأجزاء وتعدد ما يعني بتركيبه في  
 حاضرها أفراد كثيرة وقد علم أن واجب الوجود لا مركب في حقيقته  
 وله هذا المعنى على تجانس الأقسام التي هي ما يتركب من منها هو والحق  
 وبه يستدل على عوار المعراج **قوله** فلها مقيد واجب لذاته والأزهر  
 التسلسل المحال **قوله** لسائر الملكات أي لما قبلها **قوله** أو يزعم عطف  
 على سائر الملكات **قوله** وهي واجبة يعني على القطع في زعمهم الفاسد أو غير  
 اقتضاها عطف على قوله واجبة يعني أنها لا قطع باقتضاها بغيره  
 أمثاله لأن الاقتضا فرع إمكان التناهي وهو محال أو التناهي ما في  
 اللاحقة أو في الوجود أو في الموصوفة والكل لا يماثل غير محولة  
 ذلك الوجود والموصوفة وغيرها من الشبهات المذكورة في الكتب



الكلابية المصنوعة مع اجوتها ولا يجوز ان يكون انتصارها للوجه الاول  
بالنسبة الى اعميتها وهذا الوجه الاول لا يفرق بين ممكن فلما يناسب  
قوله ويحل في انتصارها كما لا يخفى **قوله** ولا يمكن ان يفرق بينهما  
الوجهين كما توهم في السوريات وكما يقتضيه قول المصنف في الكلام في تفسير  
عنه الآية على الوجهين الآخرين في تفسير الآية السابقة كما أنه وجه على الوجه  
الاول ويجوز ان يقال على الوجه الاول انه على الصلاة كصلاة عدل لا يفرق  
اجلي وانهم من الاول للتمية فرعون لما قصده من عدم إمكان تعريه الا  
بوازعه الخارجية **قوله** ويشك في انتصاره كما شك في كبريت **قوله** اما الله  
عن شي ويكفي من اخروكانه على الوجهين السابقين الآخرين لم يفرق  
بكل تخايفه باقرب منه في زعمه **قوله** عن المجاعة متعلق بوجه ولا **قوله**  
واستمرارية على اوعاها للالوحية ولا ينافي هذا القول تعالى ويذكره والفتن  
ليجوز ان يري الالوحية لنفسه ولها ايضا **قوله** وانما تجب اي وجوه ان تجب  
والا فلا تنافي بين ادعاء الالهية لنفسه وان يكون تجب لما ذكره او لا  
**قوله** ولما جعل الباع من لا يستحق كلوه عن تلك الدلالة **قوله** بشيئين  
يعرق دعواه من اني هو رب العالمين وتبين منه ان المتدبر **قوله**  
بان لا يبينه اوتي دعوائه وعلى الوجهين لا ينافي ما ذكره صاحب الكتابان  
في الرواية التي **قوله** الظاهر تعباية او يبين عن نفسه انه تعباية  
حقيقة قوله واشتقاق التعبان من تعب الماسي به لجرانه **قوله**  
قال فما فيها اي شي فيها يعني فيها محقق ولا يجب **قوله** فهو طرف وفتح  
موقع الحال فيه مضيان الغفلي والمعامل فيه المقدر وهو المستوي  
وعلى الحالية بعد ما اقيم مقام المحذور العام فيه قال **قوله** فايق في علم  
السحر والعرافة المبالغة في علم **قوله** شرطاً مع شرطه يكون الواو  
وفتحها وواو اسم الجار المحذوف بعلوه علم في هذا الفن اي من المعجب  
والدلالة على ذلك بالقول في صغار ولم يفرق وافي مبالغة علم ثابت  
الذي يدرهم وهو الفضل في العمل لا يضرهم كسواي في علمه **قوله** يا عت

ديار

ديار سمر رجل **قوله** او محذوف الرواية بفتح الراء عطف على محذوف يتام  
وعذر ايضا السهم وحل **قوله** اخاعون مناوي عطف بياك **قوله**  
فساقر الظلم صفاق الانانية فان كانت شرطاً في الكناية جواز  
ارادة المعنى الحقيقي في الجملة وبما مضى منقوض لا يقتضيه اتباع مذهب  
الاولوية السحر قلت الشرط والمكان اذ لا اولى المعنى الحقيقي في الجملة  
وانما انتفعت في الجملة الذي استعملت فيه عند البعض فاعلم المصنف اختار  
ذلك ولو لم يفرق بين علم ان فرعون من جملة القائلين بل الظاهر انما قال  
هذا الكلام اتباعه والسحر بالانتماء يبين له عيون فاني اعلم انما اعلم  
ولم يفرق بين ان يقول هذا الظلم لما استولى عليه من الدهشة من  
امر موكي عليه الصلاة والسلام فهو كونه الملاء سوله ما قاله جوي بر  
سلطان الخزع ولو لم قال الرخوي سمي ما انتفعت فيه اذ اذلة المعنى  
الحقيقي في محل الاستعمال مجاز على سبيل الكناية فليكن مراد المصنف ذلك فاعلم  
**قوله** فاذا ما يقتضيه مبتدأ خبر **قوله** بالكرهية كره العيون **قوله** وله  
يرد امره جواب سوال بانه كيف يجوز على النبي المعصوم الامر بالكره  
بعض ان حقيقة الامر ليست على حقيقتها بل هي محال عن الاذن فان قلت  
الاذن يستلزم الرضا فتعوض الاشكال قلت الممتنع مع الرضا بالالف  
مستحسناً اياء ولا يلزم ذلك هنا بل اللازم هو الرضا بالالف لا بالياء  
وهذا عين استنباحه وليس فيه محذور وهذا تفصيل ما احله المصنف  
**قوله** ما هو فاعلم لا محالة ان في ظنه عليه السلام فلا يرد ان يقال من  
ان يعلم ذلك بل الظاهر انهم اذا اتوا في موكي عليه الصلاة والسلام قبلهم  
فراوا من امره ما راوا وعلموا الخبر من علمهم انه ليس من باب السحر فامروا  
وبما هو قاتل **قوله** ما يقبلونه عن وجهه وهي الجمادية وما على هذا  
موجوده حذوف عما يرد ما **قوله** وفيه دليل على ان في حوزهم مساجد  
من دين راوا ما راوا من امر العصاة فانه لو كان انقلاب النبي بالسحر  
عن حقيقة حقيقة لما يقبلونه ان مثله لا ينافي بالسحر وانه من الجمل



الحارقة **قوله** فان العجز في كل من نافع فان علم ان ما جابه موسى عليه  
 السلام ليس من طائفة العجز انما هو في علم العجز الذي اياه لم يحصل  
 ذلك العلم غير هو **قوله** وانما يدل الخوض في القادر ليشاكل في بعض  
 ان الموجود ضاها والخوض في الالف الله عز وجل عنه مجاز المتكلمة  
 وفيه بحث فان الله طاق خروجه عن اهل الحق وخلقهم من  
 الاصل فلا حاجة الى ارتكاب التخييل فتأمل **قوله** وكانهم اخذوا بطرقوا  
 ظاهره انه امتناعه بتعينة شبه خروجه من ذلك بالمعنى والافتقار  
 في كون كل منهما بغاية السرعة فتدبر فيه وعبر عنه به ثم اشتق  
 الفعل فالمشاكله المتداول في ما حصل في ضمن الاستعانة ولا يكون فيه  
 مجاز مرسل وان كان التظلم بخلق الله وانما تحالي القاصم فيه بحث  
 فانه اذا كان الافتقار مجازا من الخوض فلا الافتقار حقيقة حتى يطلب  
 له فاعمل **قوله** او استئناف كانه قيل هذا فعلهم فما قولهم **قوله**  
 ابراهيم النبي الطاهر ان يقول عطف بيان الا انه لما كان بينهما كمال  
 قرب حتى قال الارض لم تظلم في بينهما فرق عبر عنه به للاشارة الى  
 ذلك **قوله** ودفع التوهيم يعني توهم انهم ارادوا رب العالمين فتدبر  
**قوله** انه كغيركم استئناف للتعليل اي يادرسهم الى انهم لا اذن  
 مني لانه كغيركم **قوله** ولا لا ذلك عليكم يعني ان غلبته من كونه يكون  
 بالحق الا انهم لم يعلموا من كسر وانتم لضعف عقولكم حسنت  
 انه غلبكم يعني من كسر فاعلمتم وانصبر الى ذلك حتى الاستاء منه  
 فراعينهم ذلك ولا ايضا وعلمتم على حتى قلتم وتوهموا قالوا انما الله  
 تضرنا اية فعلكم شيئا ووشي قلتم لا عليكم واعدكم فانه غافل عن  
 قوله ان هذا لكم مكرهوه الآية قلت قل هذا يكون قوله فعلكم ان  
 مستدركا الكفاية حق الاستدراية في الروايات والمطالعة ويجوز ان  
 يكون قوله مكرهوه من باب شبهة فعل واحد من كسر الى كسر  
**قوله** بيان له اي الموال **قوله** بها توعدنا بضم الميم والالف لا عذرا

وكذلك

وكذلك وقع في بعض النسخ وفي بعضها توعدنا من الالف والميم بالانقلاب  
 الى الكرامة وتوعدنا **قوله** فان الضمير عليه يعني الكليات على الذين التي **قوله**  
 موجب المنسوب يعني كما هو جاز لا يجب على الخدي او قوله سبب من الكتاب  
 اسباب الموت والمراد بالانقلاب اليه الرجوع بالموت وذكره في بعض النسخ  
 الاعراف وبيان المراد من صورنا الى رينا فاعلمونا ولعل وجه تركه هنا انه  
 تعطن من لزوم تعلق الضمير فان متغيرا انما يطبع الآية تختص بمصر **قوله**  
 اومن اهل الشهادة لم يقل اومن اهل عاينهم كما في الكشف لان بخلافه اهل  
 كانوا موافقين قبل ايمانهم كسيرة كذا في البحر والاحتشاش ان يقول المراد  
 الايمان بموسى ولم يشك ايمان بنوا اسرائيل في ذلك الوقت به **قوله**  
 وقري انما تاعل الشرا قال ابو حيان ويجهل ان يكون ان هي الحقيقة  
 من الثقيلة وجاز حذف اللام الفارقة له لانه العلم على انهم موافقون  
 فلا يجهل النفي وتجا في اكثر ان كان رسول الله صلى الله عليه وسلم في الحال  
 اي يجب قلت وعنه قراءة اي رجاء وان كان ذلك لا اعتبار بحياة  
 الدنيا بل العلم اي الذي والعاين بخروج اي هو متابع وقوله ان كنت  
 قاضي على يومئذ لم يرد توعدنا بغيره وتوعدنا وتوعدنا في القرائين  
 فالجواب اولي **قوله** او على طريقة اللزوم في القاموس اول عليه انفسه كذا في  
 واو في نسخة فادع عليه قولان احسن لهما حال ووصف بتقدير القول  
 اي قايلا والقول ان احسن اليك او استئناف بتقدير ما لم يشك اي هي  
 ان احسن او يدرك الالف منه المدة والافضل **قوله** حتى اذ التبع الظاهر  
 انهم كره كيف وظاهر ان صديق حال من الغافل **قوله** ما طمعه بالنسب  
 جواب الامر لا قيل والاصوب الرفع عطف على يدخلون **قوله** بالاضافة  
 متعلق باسمهم **قوله** ثوب شرا في كتب اخلاق جميع كصفة مع  
 اقراء الموصوف باعتبار قطعة **قوله** فاعلموا ما يغفلون خبرهم بلا اذن  
 من بلادنا وهم متفعلون في بلادنا وحياتهم عما استعانوا من  
 اموالنا **قوله** من عادت كذا يعني كذا الخ او الترخيب اي الامور **قوله** اشار



اولاً الى صراط ينجي اتباعهم يقولون ان هذه الآية **قوله** ثم الى تحقيق ما يريدوا  
 اليه بقوله وانهم لنا لغافلون **قوله** وجوب التيقن على شرط  
 عدوانهم وذلك بقوله ولا لجميع الآية **قوله** حقا قليل الاشارة **قوله**  
 على انما على الانبياء **قوله** لا يظن به اي برعون **قوله** ما يكثر الظاهر من  
 الخوف عنهم **قوله** المودى في العلاج في القاموس اوي فهو مودى  
 والمستقيم والعوم كذا واما الموضع وخصوا **قوله** هذا السبب الذي  
 تتضمنه الايات الثلاثة المذكورة **قوله** فحاشيكم اي تلك الرخصة والاشارة  
 مجازي فالخامل والمخرج هو الذي يقال له في قوله لا يدخلنا فيهم المخرج الذي  
 وكان اراد المصنف تفصيل لفظة فلقه **قوله** واقول قالوا لا العلامة  
 انما خصها لان اموالهم الظاهرة قد انطمت ومن غفل عنها من هذا  
 قال فاحصاها لقوله لا لهم لينة مواني ملاحة الهشام قلت فعل هذا  
 ما قاله يكون لقوله مجازا ليعتبار الاول وما رواه الزمخشري من مجاز  
 موافق لما ثبت عن ابن عمر رضي الله عنهما كل ما اوتيت وكانه فليس يكنز  
 وان كان تحت سبع اوسى وما لو تودعوا في ما ثبت عن ابن عمر كانه  
 فهو الذي ذكره الهشام وان كان على وجه الارض فهو اولى لبيان المعنى **قوله**  
 على انه صفة مقام تعقب البرهان هذا الوجه الذي ذكر قبله بان  
 فيها تشبيه الشيء بنفسه قلت مثله لا يراد به التشبيه حقيقة  
 بل التعظيم والتشهير كما في شعري شعري **قوله** او الاخر كذا في قوله  
 واهلها الآية عطف عليه والكلتان معترضان بين المتعاطفتين  
 فافترضا كذا فاتبعوهما وعلى الوجهين الاولين تكون المعترضة جملة  
 واورثتها حسب والاول اعترضية استثنائية **قوله** اذا استابع اي  
 اعزاه الحفظ والنسب قال مولانا العلامة ان معنى ذى اي وعرضي  
 ولذا قال مع دون معناه ثم كتب في الحاشي لو كان المراد الملقبة  
 بالحفظ والنسب كما في الانساب ان يقال ان معناه رشا قلت  
 لما كان وى على صلا كماله والاصل وعين مع له محمولون به مودون

يواسطه

يواسطه وعرفه وكرامته قال في دون معناه خيرا على كل المعنى  
 ولوح شعري ما يقول في مسجون فالجواب الجواب **قوله** والغفر  
 وهو الذي يوسل اهل مصر منه الى الطور الى مكة الوفية وما والاها **قوله**  
 فزجونا وقومه اي قراهم من اصحاب مدي ملة صلاه وكلامه كما يثير اليه  
 فقد بر المصداق فربما بعض من يصح فيهم الزرق **قوله** وبين السيل الخ  
 ميثرا وخبر يدي اتم ايضا اليوم من ابا والايقاع منهم مثل هذا الخبر  
**قوله** صالحهم ايهم يعني ان لا ينعموا ليس في حقيقة ليراد به اعتدالهم  
 المعلوم **قوله** فالما لوانه طاهم يعني بزيادة قوله فلهم فلهم وقوله لا يفي اب  
 في الاصل ما **قوله** وشرح ما ظهر به الظاهر انما نصب على المفعول معه  
 او ان من ياسبه القضاة وما باردا وذكرا وشرح ما ظهر به فكر الجواب  
 او الصنم ولو قال اخره فلهم معهما ليعود الضمير الى الضمير لكان الظاهر  
 وفي بعض النسخ شرح ما ظهر به واليا للملازمة وضمير معه مجمل للمؤمنين  
 يتجمل ببقية الجرم اي الظاهر الزرع **قوله** وقيل ان لم يرضه ان معناه  
 الخبي او على المعنى الاول في **قوله** في ذان اي ما ذكر من المصانع في القول  
 مع كماله **قوله** ومجبه مضار كما مع اذ يعني والمثال ان او من فضة المختب  
**قوله** على طلبة الخلال كما نصبت قال السكاكي ومذهبنا من ان تخصص الفعل  
 المضارع بالاسم فقال فلا يصح ان يقال من نصرت زيد او ما نحو هذه الآية  
 واهلها والفاظ الحديث الشريفة تزد عليه فان قلت مراده انما يخصه  
 بحسب النوع والامية مجاز كذا نظاير ما قلت الاصل في الاستعمال من  
 الحقيقة كما في الدعوى من دليل من ابن نبت الوضع **قوله** على ما وتكره  
 على التليل **قوله** فانه عروفي اي فاجزى كما واعلم المشهور هذا الظاهر ويجوز  
 والله ان كان يكون ما كنتم متبوا وقوله فانهم خير من يربوا انهم اهل العار والهم  
 وفي تفسير الامام النسفي الدور اسم للمعاصي والمعاصي جميعا وعلى هذا يحتاج  
 الى مزيد التاويلين والتميز يكون اقواله وناهية لا يكون انما ذكر **قوله**  
 فوق ما ذكره كذا لالة في التفسير على هذا المعنى بعد ان الواقع كذا **قوله**



او ان المذبح لعمادتهم فبنيهم اذ صاروا من اي كان مقري عبادتهم و  
عطف على قولهم انهم اعدوا لعمادتهم **قوله** كلكم صور انتم في تقديس اذ المعنى  
لكنت في امرى فربيت عبادتي لعمادتهم لادور لواجبها وانتشرت عبادتهم من  
المذبح **قوله** ثم ايضا لعمادتهم الطيبي هذا المعنى ان يكون من الكفاية  
وان يكون من الجليل فانه قيل ان الاصنام لا يصح ان يكون عدوا لا يبرهن عليه  
المصلا لا لعمادتهم كانه عبادهم ولا يكون كناية وانما ثبت تحقيق المعنى بالامور  
عليه في الجمع الشريف في المصباح تستغني بالاصباح عن الاصباح **قوله**  
لان في الاصنام معدود وجوز ان يكون توحيد كوحدة المعنى الذي  
معاداتهم فانه في ذلك كالمشي الواحد وقد مر لهذا الظاهر في كتابنا في جوارح  
يكون المراد كل واحد منهم كما يشير الى ذلك قوله ان الضمير لعمادتهم **قوله**  
او متصل اذن ضمير فانه هو واحد منهم ومعدود اليهم مطلقا على طريقة الاستعمال  
اذ لا يقتصر على اعداد على الاصنام بقية الاستعمال لان الاصنام فيه الاعمال **قوله**  
وكذلك ان اليهم من عبد الله قال مولانا العلامة لاجل انهم ايضا  
يعبدون الله تعالى الا انهم يشركون الاصنام في العبادة والى ذلك قوله تعالى  
اذ يتوكلهم رب العالمين قلت لا يخفى ان قولهم في جواب ابراهيم عليه السلام  
نهدوا اصنامهم الاية دون ان يتوكلوا بعبادته تعالى واصنامهم يول على ان  
عبادتهم متعلقة على الاصنام والى ذلك في الختام على كون اذ يتوكلهم رب العالمين  
وفيه تسوية بين تعالى مع تسوية في استحقاق العبادة وغير العبادة  
وغير متوكلهم كما لا يخفى فليست امر الله الموقر **قوله** هداية مروجتة تصب في قوله  
فانه يهدي على السبيل **قوله** الى امتصاص هذا المعنى من الزم المشهور ان العبد  
يتمتع بحدس في الرحم والاولاد لا يمتنع المرأة في حرم الجوارح وان كان ما بين الجوارح  
والفتور والحوالين والبري والخصبة من ذلك وانكر ذلك العلامة الوزير ابو  
مروان وان ابن زهر رحمه الله تعالى قال حسب الشبهة هذا الكلام فيهم **قوله** انهم  
قالوا اعتدله الذين من ذلك المعنى انهم من امة الله على ظاهرهم واعتقدوا ذلك  
وليس امر ذلك فان جالوس انما هي على عبادة اليونانيين في انهم يسمونهم

يا

ياي الى امر طائفة الخبيثين واولاها حتى به المبرور لو اغتوي الذين معه  
ليرتضي البتة وانما يهدي الذين من افضل من يكون في دين الله واية الطم  
المعنى فانه سبي معقول في ذلك ولا بد ان يصيب ويصير الكفن ولعل  
فيهم من وقصبت الكفن والشروع الروي في الكفن في غير ذلك من الاعمال والواجب  
من القدر في ذلك يصلي برنهم من ذلك ما كان ان يصلي ويصلي ما يبرهن في ربهما  
مطلوب الى ان تله تستغني في ذلك ففقه ولهذا من لا تستغني اصنامهم من  
البلايا وعبادتهم ولكن لما كانت الاصنام ترفع اليها عند طائفة اليونانيين  
او ان المراد البري الطم حقيقة يتكسب الرمن منه مثل ما يتكسب  
الاواني خارجها فان امة الزخاج في ذلك من ان يولي في ذلك فان ملك  
ملك الخير من الذين في امة الزخاج مع طوبى له ثم لعلها جبريل ووضعت  
فيها عينا لا خير فيه وليت لعمادتهم في ذلك وبها حتى يكون جبريل والى  
الذي وضع في اية جبريل ليردونها حتى قط لا يصيبه اخفاؤها وهذا السبب  
في غير اليونانيين قوة طيبة وان كانت سيرة يظهر اننا راجع زمان **قوله**  
والعالمية المستند ان جعل الوصول مبدرا كما انه اراد الاشارة بهذا الى مستل  
تضمن معنى التوطئة في ذلك المعنى قال الوجيهان العبد الذي غنا فيه معنى التوطئة  
لانه خاص ولا يتعمد فيه العبد الذي يظهر الذي ياتي فيه وهو ايضا ليس العمل  
الذي هو خلق يمكن فيه تنموا السبيل الى ابراهيم عليه السلام قلت في المحمدي  
كل مخلوق اتم اشارة الى دفع هذا فانه يريد ان القصود الى خلق كل مخلوق في  
صور في نفسه المتوكلين هو مثل قوله تعالى لا عبد الذي تطرف واليه ترجعون  
واما العروق المعنى فليس مخرط فانه قد يكون غا صاعدا في قوله تعالى ان الذين  
نقوا المؤمنين والمؤمنات ثم لم يتوبوا فلهم عذاب جهنم فان الآية مسوقة  
للمؤمنين والمومنات حصصه حصل منهم القن والامر في عامه التقصير في  
شرح الرضى وما وقع في بعض كتب التخرات لا يبرهنه في قول العاق للبر  
ان يفسد ان المبدأ سبب الخير وان يكون غير معين فهو يهدي ان يكون سببا  
على انما لا يخلو ان جعل صفة رب العالمين او صبا يتوكل على رفق



على انه غير متناهى معروف **قوله** فليكون اختلاف النظر المعنى والاستقبال **قوله**  
مستقلة بامتناع الحكم ان جعل الموصول اعتبارا فالحكم هو المعنى وان جعل اعتبارا  
الاستشهاد **قوله** فان الموت من حيث انه لا يحسن به لا يفر فيه فان قيل قد يكون  
في دفع النفس الواو على قوله لا انه متصوره بتجديد العمل لظهور ان مجرد انتفا  
الشرط من النسخ والظهور من هذا ان يكون قوله ثراة لا كالكلام الخ  
فوقه انما هو باب التمسك فليتام **قوله** فان المرض انما عطف على قوله لا ان مقتضى  
والله ان الانسان سبب ظاهر في المرض بخلاف الصحة ولما قيل ان مقتضى الصحة  
ايضا لان فان الاحتمال تطبيع الغذاء وتساو الكثرة والمواجبة المستندة للبر  
سببية ظاهر الى ان كان العقل من عند الله تعالى حقيقة وليس كلاما بل هو في  
الصحة الاسمية بل في الطارئة بعد المرض كما لا يخفى والجواب منع فله تلك  
السببية فاننا نعلم ما هو اكثر الناس سيما امر الذي يرضون ولا يعرفون شيئا  
من الاحتمال وتطبيع الغذاء وفي غيرهم الله تعالى **قوله** باستحفاظ اجسامهم  
الغيبين للاختلاط والاركان **قوله** عليها متعلق باستحفاظ اي على تلك الاخطا  
ولا ان كان او يفسر **قوله** لانها معارضة وليست خطايا قلت في حديث الشفاعة  
فيما ترون ابراهيم فيقول كنت هناك وبك خطيئة فانه حسنات الابوابيات  
المعروف **قوله** ووفقني لجمال في العمل اي ضوئها وهذا العمل غير الاول فان الاول  
يتعلق بالخاص وهو الجهاد **قوله** في عمله العامين في الصالحين **قوله** فانما انطلق  
يدل على الجمال **قوله** ينبغي ان يبرر الدين لان الدين في الاخيرين للاستغراف  
**قوله** ولولا ان اي لسواله ذلك **قوله** وهم يصرون له فحصل الجاه **قوله** فتكون  
له فيتحقق له حسن الصمت **قوله** او صادقا اي اسما صادقا على ان يطلق اللسان  
ويراد الانسان بعلاوة الطيبة والجزئية او على اسم المضاف وهذا المخصص  
**قوله** وقد مر في سورة مريم والمومنين **قوله** بالهداية والتوفيق للارباب  
رد عليه بان قوله تعالى قد كانت لكم اسوة حسنة في ابراهيم والذين معه  
الى قوله لا تقولوا لبراهيم وابراهيم لا يتفقون ان يمتنع على الجمال على هذا المذهب لظهور  
ان طلب الهداية والتوفيق كما في قوله حسن ولذلك ان يقول هو لنا عليه السلام

الهداية وتوفى فانهم لا يعلمون وكذا الرعية والاستشهاد يقتضيه لافه وقد  
تقدم من قبل في سورة مريم ما يردح به هذا الردف انما هو ابراهيم المعنى لم  
يكن في دفع اللقطة الواو على قوله فليكن للدين والذين امنوا ان يتعذر  
لما كان حاجة القول الى الامن وعرف وعدا اياه بل الجواب جدير بما هو في  
قوله انما كان استغفار ابراهيم لاهله الا ان مقتضى لاهله انما هو في الامانة والهداية  
او تصادق على العمل على طاعة الخيرة له مع قوله ان لا يمنع عنه في العقل ولا يبرر  
عنه اي جدير فيكون المراد من قوله لاهله انما هو ان الله عز وجل قد شهد به  
تحويل الى الحق **قوله** مع مقتضى هو الصيام على ما نطق به الجواب فيكون من  
التعذر عن المستقبل الماضي كذا لا ان مقتضى او يحتمل لماية بل مجازا عن  
تبيين بان لا يغير الكفار ولا يبرحون بالبري والله اعلم والله ولي التوفيق **قوله**  
ولذلك دعاه سراج لظنه انه كان ينجي الايمان وعداياه بالاستغفار وتبين  
انه غدا ولما في بيته يوم القيامة اوفى الدنيا بالبري **قوله** او لا يمنع بعد  
من الاستغفار قال مولانا الاولاد كانه غافل عن قوله تعالى فلما تبين انه عند الله  
تبراعته قلت تبين ما ذكرنا اننا انما نرفع المرافعة بينهما **قوله** فخفا العاقبة  
لجواز ارادة هذا المعنى من لا تخزن ونفعا لما عايننا انما يطلب تحصيل الحاصل  
مع انه يمكن دفعه ايضا بانه لتعليم الامة **قوله** وهو ان التوفيق عقلا  
تعليل اخر لجواز تلك الارادة **قوله** ومن الجواب بالفتح الخا **قوله** الضمير للمعاد  
فقوله لا تخزن يعني ان يكون كادعوية السابقة مستقلة لنفسه عطفها  
عليها وان يكون متممة الاستغفار فيكون عطف عليه **قوله** ولا يبرر الدين  
ولا يبرر انه لم يبرر له ذكر **قوله** او التعليل فيكون على قوله واغفر لاني من  
تقته **قوله** او لا ينفذ ان الاما من هذا شانه فتكون الآية نظير قوله لا يبرر  
ولكن البر من امن بالله في المضاف **قوله** وقيل الاستشهاد ان يجعل قوله لا يبرر  
ما لا يبرر من معنى لا يبرر في ذكر الخاص الذي هو العزة وادبر الحامر فيصبح  
ادب السلام **قوله** والمعنى وان لا يبرر من الى الله تعالى وفي التفسير  
ولولا ان يبرر المضاف له ليحصل الاشياء معنى ومع ذلك بانه لو قدر ان لا يبرر



من ان الله تعالى عليهم بل او يتفجع يستقيم الذي انصا واجاب عنه صاحب  
الكشف بان مراده انه على تقديره شيئا من ماله لا يحصل المعنى برونه وما  
ذكره المانع من الحق لانه استدل بان مجموع الجملة التي اجتزأها من كلامه  
لو كان ذلك مطابقا لما جاء به من قوله تعالى ولو لم يكن في صلبه  
مطابقة المقام لم يكن شيئا ولا مينا **قوله** ويخرج بحاجات الوعد فان التبرير  
لا يستلزم التوقيف ثم في تقديره ان لا يكون له الحق ايها الى سبب من غير ان يخصص  
**قوله** او لا يصحير الا في نفسه **قوله** وما عطف عليه ان جعل متبدا او لا فلا يصح  
وما عطف عليه لانه لا يدل على كماله بل هو وجه ظاهر العطف في عبارة اخرى شامخ  
**قوله** وما يعرفه باليه يعني في قوله لا يتصورى ولما صير قائلوا ان الله تعالى  
صريح به المص **قوله** معقولون بما هم لهم كماله لانه كان لا يمتد الى  
**قوله** او وقعنا في مهلكة اخر فالتحق ضا الى نفس الشفعا والاصد قابل  
نفسهم وقوله بما لنا من شافعين الآية كناية عن الوقوع في المهلكة  
فان كلامه من وقع فيها **قوله** وجمع الثاني ووجه الصدق قلت  
لا يبعد ان يكون جميع الاول وتوحيد الثاني اشارة الى انه لا فرق بين  
استحقاق الجمع والافراد وليس الثاني اشمل من الاول كما زعم بعضهم  
مع مراعاة الفاصلة **قوله** واقوم فيه لوم مقام ليت يعني المانع على  
معناه بطريق الجند وفي او انتهى مذکور في الكتب الميسرة الخ  
**قوله** لولا قه في معنى التقدير بيان لوجه العلاقة يعني كما يقدر  
يلقى غير الواقع نحو لو كان في مال الحق يقدر طيت غير الواقع نحو ليت  
الشيء يكون وما فاضل بها فعل المشي وانما الفرق ان الثاني  
يستعمل في طلب ما لا يكون حصوله حقيقة **قوله** او لم يكن محذوف  
حوله ان كان لنا شفعاء واصدقا وخلصنا من العذاب **قوله**  
او عطف على لولا على تقدير ان تكون او شرطية وحذوف ان تكون عطفا  
على ان اي لو ثبت حصول الآخرة لكون من المؤمنين **قوله** اي اجعل  
العلوم الدينية من بين الاشراك واثبات الصانع وتوحيد **قوله** وقد مر

الكلام

الكلام في تلازمهم المراد من في الوقان وذكره المكشاف هنا وفيه اخبرهم  
تلازم الجميع السابقة وتكون نظير قوله المان والارد نوح عليه السلام قوله قال  
ربك الربوب وليس الربوب وماله الا دابة ويرد يعني انه لا يفسد الا بالوعد ايضا  
**قوله** على الكلام الذي يرد ونظرا والثاني ان اعتبار تاويل الكلام بالانتم **قوله**  
ولذا لا يلازم الاشارة **قوله** قال وما عطف عليه ما استقامت اذ انما في **قوله**  
حيث جعلوا التاعلم المانع عنه قوله المانع منقول ثانيا على قوله اي من الامور  
**قوله** تصدر القصة من النص اي من قوله المانع منقول ثانيا على قوله اي من الامور  
موضح القصة فاضل الى التبيين على وجهه **قوله** هناك تلك الايات **قوله** ولما  
اي دليل **قوله** على ان البعث معصودة فان ولا الاية المبررة على وما انهم  
الا امر بالقوة والاطاعة ويظهر انها مخصصة على ما ذكره الاول بالافاضل  
بني رسالته وسلكه **قوله** ثم قال قيل ان يقول المذکور في الاية هو الراد الى التقوي  
الامر بالقوة تعالى فمن اين يرد ما ذكره وجوابه ان التقوي يتوقف على المعرفة  
قال الراد الى انما يعني الله عز وجل العلماء فالاطاعة لا يكون الا تقاضيل بطريق الاولي  
والراد الى التقوي ونظيره في الوط الى الطاعة فيما ذكره فلو لم يرد ما ذكره لا  
يظهر ان يكون مراده ان تقوي الله تعالى مجاز عن معرفته كما قيل مثله في قوله تعالى  
وما خلقت الجن والانس الا ليعبدوه **قوله** وان الاية لا تفقهون اي على جميعهم فان  
تم تبين ولا تخفى الامور كما على الراد الى ان ذلك مقتضى الحق والرسالة  
على ما فهمت عليه **قوله** اذا لا تقدر وذا بالتيوم وفيه شك اذ لا يخفى انهم  
وقد جردت في الكمال ما سائر التيوم من التيوم **قوله** او يروج انهم عطف على  
على انهم اهل الاية يروج انهم عطف على **قوله** واذ انهم قالوا لو كان العلم  
البدن على رجل على الاية لا يتعد الفهم والحق اقلت بغيره انما هو مقتضى  
التعاقب يعني من انما هو لا يلازم **قوله** تعليل فان نسبة امر الى الشئ  
يفهم على ما مر **قوله** على الراد الى التقوي **قوله** وما مراد اذ التكرار يتطوّر به  
التعبد **قوله** مباين على قوله **قوله** تقصير في التقوي حيث لم يرد او لم يعط  
**قوله** مباينة الامر في قوله انهم يوعظه فان قلت ظاهرا ان قوله



من الواضح ان الامور كانت على قدرها والاعطيت على قدر الحاجة من وعظ ورفق فانه  
المبالغة لا يستلزم في الاصل فلا بد من المبالغة التي ذكرها في قوله تعالى  
الاول اعطى الناس ما يشاءون من الدنيا والآخر ما يشاءون من الآخرة  
التي وكلها اي لم يتركها الا في من دون من بعد انتقام ما لا يحسن في الدنيا  
تفصيلا **قوله** او يتركها في الآخرة من غير ان يتركها في الدنيا  
يعني مع **قوله** ان يتركها في الآخرة من غير ان يتركها في الدنيا  
العلق مما لا يحسن في الدنيا من غير ان يتركها في الآخرة  
الجليل يورثه ثابت في كل حال **قوله** ما يطلع منها اي من فضل العمل  
دوره شانه الحق القوي من الثمرات اقوى من الضرب وكل من اعطى الحق  
وهو الذي عليه المشيئة **قوله** لفضله فكره في العمل ما يحسن في قوله  
منه **قوله** او يتركها في الآخرة من غير ان يتركها في الدنيا  
امرين ومعنى بل في الامور ما دون ذلك لا ما في بين المصيرين والاولي  
والثاني على العيني اي لا يتركها في الآخرة من غير ان يتركها في الدنيا  
طالعهم انها مجاز في معنى الحق وهو لا بد من ان يتركها في الآخرة  
ففيه واما **قوله** او يتركها في الآخرة من غير ان يتركها في الدنيا  
اي حواشيها عما عني يقال ان الطاعة تكون للامر والظاهر ان يقال  
لا تقتل امر المشركين يعني ان هذا استعارة بمعنى شبه اقتتال الامر  
الامر في كون كل منهما مفضيا الى الله المأمورين بالانصاف اليها واشتق منها  
الفعل ويجوز ان يعتد في الامور طاعة الامر في كون كل منهما مفضيا الى الله  
فما طاعت عليا واشتق منها الفعل ويجوز ان يعتد في الامور طاعة الامر  
الامر في كون كل منهما مفضيا الى الله المأمورين بالانصاف اليها واشتق منها  
منه **قوله** مجازا عقليا للملازمة بين الامر والامر **قوله** لا بد من  
ضادهم في كل الشئ من امرهم **قوله** الذين سموا بالذين يعني ان حقيقة التفضيل  
لكن في الفعل لا في الشئ الفاعل وهو لا يتركها في الآخرة من غير ان يتركها في الدنيا  
الظاهر وان تصدق في تصديق شانه على الكلام وذكر في الاول ان يدع انه

منه

لا بد من الجمع **قوله** تكلموا به وعلى الاول يكون استيناها فاما لبيان علمه لكونه الاول  
**قوله** يعني ان دعوى امتيازها بالرواية تكون في العقل كطاعة من طلب  
على عقله والاولى من الحقين لم يتكلموا بالحق **قوله** على الرواية يعني  
وتشبهوا بالظاهر من من الكون في سبب التظيم الى كونه ويجوز ان يكون  
لكم العين وفتح الظاهر الخفة مصدر من عظم والاولى الظاهر في الملازمة مع قوله  
والاولى من عظم العزلة **قوله** لان عاقبة الامور نظام قال اوليا العلامة  
انما صدر الفعل الى الجميع لانه كان يلزم ومعاونه على ما يصح عنه قوله فبما  
طعنهم ففعل في قوله في الهاشي ومن فعل هذا زعمانه للملازمة او يكون  
الباقي وايضا قلت الظاهر ان شعبة المائدة الى جميع نسبة الحق اليهم  
لا يخالف المائدة من جميع عاقبة وهم قوله لا يخفى في الرواية وكذا  
الرواية ايضا على نظام **قوله** لا بد من امرهم مع ان ما ذكره ايضا تارة بل جعل الجازم  
عقليا لا لاسية السببية ورحمن له على ما ذكره المص **قوله** في قوله  
ليست مجرد التهم فان التهمة على ضرب المصادرة بمرض له سبب فيه لا بد  
تايبا بل هي التهمة على حقيقة من حيث انها معصية بغير ان لا بد من قوله  
مولا العلامة هذا من روى بقوله تعالى وقالوا بين مدبر عاقرة وصبا  
في خبر المنع والاولى ان لا الترتيب فيجوز ان يكون المراد ما صدر من الحق  
بل يجوز ان يكون الواو طائفة اي الخال اهتم طالعهم من صالح على كلامه **قوله**  
ووعده الامانة به عند طوعه وكلمه ان يجوز ان يقدم بعض ويقولوا فلا بعض  
امر واستاد فقل البعض المأمور ليس يبدع ويجوز ايضا ان يدعوا او لا  
دوران من حلو العزلة ثم تقصوه قوله ويرى لهم منهم او على العقلين يقولوا  
فلا عين لم يروا العزلة العزلة ويرى ما اذارواها واليه اشار المص بقوله  
او عزم معانية العزلة **قوله** في نفي الايمان انهم لا يرضون هذه القضية **قوله**  
ايما يانه او امن عواذنا على ان يكون يعلق قوله وما كان التهمير معني بقوله  
فاخذهم العزلة لكن الظاهر ان يعلق بقوله ان في ذلك آية كما في تصديقهم  
ومعنا ليقصوه القلب **قوله** يركب من امن منهم اي على الله تعالى انهم يرضون



والا في وقت نزولهم على السور الكريمة فان اكرمهم على الكفر **قوله** فالمراد  
بالعالمين على اولادهم كل من يتبع احدى الدين على القلب وما يقال ان المراد بالمفسر  
يعرفون ذلك لا يعرفون الاثباتهم بالمعنى المنزلة واسقاطها خبر لا يعتد به  
الاثر الذي يتركه في راي المراد في القول السليمة ويجوز على الاول ان يراد بالعالمين  
الناس ايضا بان يكون اول من منعه السنة النبوية على ما يدعي عليه قوله ما يتقرر  
بها من احد من العالمين **قوله** فكلوا من ثمرها ولا تنافي بين هذا المعنى القرصي  
ومع ما سبق له من الكلام من انما رايهم ان الكفر انما هو كونه **قوله** او اخذ باب  
لوصفها بالمراد في قوله عاد وفيه على المعنى منزل قوله اللام **قوله**  
او يتبين لنا الاظهر فيجب امرنا بانواع الكشاف ليكون على ما تفسير  
بالما قبله لان الكفر لازم اليه لا ينفي له من الاثم ويجوز ان يكون  
كلمة او التفسير في التفسير **قوله** ولعلهم كانوا يخرجون ثم يعني كان ذلك  
مع وفاءهم واداءهم فاللام في الخروجين للمعنى في المسجونين على ما سبق  
في هذه السورة **قوله** من المغيضين غايبة الغرض فان المعنى هو الغرض  
في الكشاف القلي الغرض الخدي كانه بعض في الغواد والتكيد وتعبه  
اي حيات بعد ما كتب هذا الكلام الخ الذي الامار به يكون في بعض  
بعض وفي بعض البعض الذي من مادة واحدة لا اختلاف التركيب ثمادة وفي  
من اخي من ذوات الواو تقول اقلوت اللحم وقلت قلي من الغرض من ذوات  
البا يقال قلت الرجل فهو قلي قلت ما ذكره من اختلاف المادة لا يسلح له  
وتيف والامام محمد بن الحسن في استعمال المقلية المشوية في باب الرجل  
من توضع عند الغنة قال في القرب المقلية المشوية من قلي البراذل في قلي  
ويقلو ويقلون وتقلون وجمعها غنات وفي التام في مادة الباقلة  
كوماه ورشيمة في قلا انجسه وادهم غايبة الكراهة فتراكه وقوله  
انقضى في القلي وقال في مادة الواو قلي اللحم انقضى في القلي وقلي  
وقلا انجسه **قوله** لا اتع من الاكله لما في القالين من الدلالة على ان  
**قوله** مشوراته من علمهم في دلالة اللفظ عليه تحت تغير الامر الذي في الواقع

والخروج في هذه

والخروج في شبه الاستعمال **قوله** باخراجهم متعلقا بتخيلا **قوله** وقت نزول  
الغزاة اي وقت محلوله مقدرة في الكافي حكما وتقدير والله اعلم  
**قوله** وقيل لينة اخذهم بصيغة التثنية على لغة الرواية  
المشهور وعلى هذا يحتاج الى التاويل والتقدير **قوله** عذرها المفسر  
عذرها على اللام وفيه تحف فان لو كان وجه قوله ما قرره كانت  
الجملة مكمولة لظهور انه لا يحتاج الى حرف الهمزة على اللام في  
تفسير الامكان الاعرابية كما في تطهيرها **قوله** وقرأت كذا مفسر  
طاهر في عذرها قراءة اخرى غير قراءة الحرمين وابن عامر لكن المنقول  
ان فيها ثلاث قرأت او على اللفظ او على اللام وقرأت مفعولة  
بعذرها وخفض باء الثانية وثانيها بلا مفعولة من غير الف و  
ثانيها ولا حرف بعذرها وفتح ثا الثانية في الوجود مثل جيق وطيفة  
وثالثها كذلك الا ان ثا الثانية مكمولة وهذه من الشواذ بخلاف  
الذين والثانية هي قراءة الحرمين وابن عامر **قوله** فغلام يتكلم  
العين يعني حركاته الغاف الى الضم ثم لا يتكلم بالعين صورة  
لا حقيقة اذ العين لا تصاعف وعذرها مع تحلل الراء لا يزم من الفصل  
المتمم **قوله** انوا بالواو وللدلالة على اختلاف قومه صالح فانهم تركوها  
للتاكيد على تنافي على ما بينت عليه **قوله** منافي كذا في التفسير  
متناهيين كما في بعض **قوله** وتطوع منها قلت الكشف بالسكون  
يجوز ان يكون مقودا وجمعها على قالمه الخ في قوله فالاولي تفسير بالهمز والواو  
الغزاة **قوله** ما وجب لكم عليه الاكله ما وجبه عليكم **قوله** على شخص  
منافاة او اشارة الى الله تعالى في كلامهم يعني المحاب **قوله** واقرأهم له  
اضربوا المراد ذلك من القرأنا **قوله** سبب انقضاء  
فكلمة من عذرها لا يكون والحجة اقتناعية لا يضرها احتمال الوجه  
**قوله** او كان انقضاءه على المؤمنين **قوله** وتبنيه على عذاب الزمان  
من حيث انما له على الاجازة من الغيب كما يرد على قوله انما يترك



اولا الروح قلت ثبت في الحديث الصحيح ان الوحي كان ياتيه احيانا  
مثل صلوة المؤمن وحيانا ياتيه في المنام وحيانا ياتيه في اليقظة  
يكون اليقظة من غير نوم احيانا وورود الروح لا على العنق وعلوه اسفل  
الواصلة استبان لا انه قد روي في الصحيح واهضار السمع يصر في كنفه  
منه بحيث يظنه فلا يسمي بغيره حتى يفرغ فلا يخرج قد روي في الصحيح  
في غاية السرور حتى كانه وضال اليه بغير واسطة السمع عكس ما روي عن الجبرين  
وحكاية كل من روي شيئا غايبة الوحي حفظ كل الحفظ والحكاية الرواية ان ارد  
بها ما يقابل الا الحفظ لا يناسب الحكاية ان الكلام في نزول القرآن ورويه بها  
ما يقابل الاحياء فغيره من ذلك لخصائص ليس نزولها كذلك وغيره لا يبرر الخشنة  
فلننقل **قوله** فيفتش بها الروح المتجسدة يعني ان يروا بالتحيلة احيانا **قوله**  
على صفة القرآن يعني مع قطع النظر عن دلالة الحجاز عليها **قوله** ان يفرقوا  
الزمان او مجرد الصلة والصلوة **قوله** وهو قد يكون له دليل على الاحتياط في الكلام  
لغيره من غير ان يروى اسما بل دليله وذلك قد روي في الصحيح انه خبر عن اسيرين  
**قوله** كما روي في صحيح ما الذي يرويه من الحكمة والاعجاز غريب مذهب **قوله**  
ربا في الحجاز اي في الحجاز النزل او المنزل عليه حيث ظهر على يدي فذلك  
من يعرف الانسان **قوله** والاعجميين جمع اعجمي كالمصري في جمع الاشترى فحقين  
اي في الجمع حيث حرف يا النسبة **قوله** ولذا في جمع جمع السلامة اي والكون  
مفعولة اعجميا بالنسبة لا اعجم جمع السلامة فان فعل الفعل الاعجمي كذا  
قال صاحب الكشف الاعجمي الذي لا يفصح وفي لسانه حجة ليس له فعلا  
وان كان مفعولا لجماله ذلك فجاز ان يجمع بالواو والفتحة قلت قوله ليس  
له فعلا غير من قال العلامة محمد بن ابي بكر الرازي في كتابه غريب الغراب  
الاعجمي هو الذي لا يفصح لجمه في لسانه وان كان غريبا والاعجمي جمع الاعجميين  
جعل الاعجميين جمع اعجمي واي لم يفرص مراعاة الاصل **قوله** والاعجمي كالمصري  
الصغير الرازيان المدلول على بقوله اوله بين له رايته وما قبله بانه منسوبة قوله  
ولو نزلناه الآية **قوله** وقيل للفران وهذا معني صحيح واجمع من الاعجميين

الضمان

الضمان برضا وادب من جعله اكثر فلا يلزم من وجه له من ارتقاء به **قوله** فيا ايها  
بنو اسرائيل انما انزلنا فيكم الكتاب بالبينات والبرهان فانما انزلنا فيكم الكتاب  
والدلالة على الترتيب في الشدة قاله الرازي وفيه ان الايام منطوية تلك  
الشيء فلا يطرأ التفتت الذي بينهما **قوله** لعلهم يصح تفسيره على احتمال الثاني  
فكأنه فيها مية في ما عني فان المصاحف في تفسيره مية على ما ذكره ايضا  
**قوله** متعظم بطور الان ما في ما كان من مصدرية اي لو لم يمتدحون ويحكي  
كان من قوله على حرف التاني كمن اكمل في المصدرية انصب لقوله انما انزلنا  
**قوله** الانما انزلنا لان من قرأه في القرى الطالمة كانت قليل وما امكن  
القرى الطالمة قاله ابو حيان ويجوز ان يقال المراد بالقرى من يجمع بين  
من المؤمنين **قوله** على العلة اي لقوله منورون **قوله** او يحلوم ذكره في قوله  
قد انزلنا الحكمة والبرهان الذي هو الركن البارز للانبياء **قوله** لا يفرق بين  
البرهان والبرهان الذي هو الركن البارز لان من قرأه في القرى الطالمة كان قليل  
على جماعتهم لا على كل واحد منهم فانه الوحي شأنه ان يروى في الاما وفي اية  
الكتاب شأنها ان يروى في بيت قبة سلطان وفي رواية اخرى من الشيطان **قوله**  
نحو من المؤمنين من انهم سرقوا البقرة **قوله** ولطف السائر بالمؤمنين حيث لم يواجموا هذا  
الخطا مع انهم المصودون به **قوله** من المؤمنين لان من اتبع اثم قالوا وما  
العلم من المؤمنين من عشرين وثلاثين رواية هذا التفسير كثر من المؤمنين  
والاذا ليمان واتباعه عليه السلام وموافاقه في احاديثه انه لو لم يزل ينادي  
اليوم لان اللاد من اتبعه من الاقرين قلت الاشباع قد يكون اثم كذا روي  
العلم ثم اذا التزم من معاني كلمة من الاوازيك ولما شارب يستلحق  
منها من عود في هذا المقام **قوله** ان اللاد من المشارفون للايمان فان  
يتم في هذه الاشباع بعضهم **قوله** او كصوفى باللسان ومنه جمع اليه  
المصروف قال بعضهم **قوله** من وجهين متعلق من قوله بين **قوله**  
انما يكون اي ان يروى على ما يكون والقصر بينه وبين دلالة المقام من التفتت على



على اوصافهم ولا يتكلمون من القلوب **قوله** لم يبينها جيرانها فيها ثم  
او هو قوله **قوله** اي الاماكن التي يكون فيها العلم لانها استيفت لبيان  
حالهم وقت ان الشياطين اوصفتهم كما افان لان في معنى صحيح ولم يذكر احتقان  
براد ان الافان لم يبين مع غيره الشياطين التي انما هي **قوله** فليكون منهم من  
اي مظهرين **قوله** كما جاز في الحديث المثلثة الى اخره في الحديث رواه الشيخان عن علي بن  
رضي الله عنهما قالت ما الذي من اولادهم من الذين يرون الكيمان وقالوا ليسوا بشي  
قالوا يا رسول الله فانهم يجدون اخرا فيكون حقا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
هم اهل الجنة يحفظها المني فترى اذن وفيه قراء العجاجة فيخطوون التي هي اية كونه  
**قوله** فيه بفتح الميم والماء في القاموس قر العجاجة يقرأون بها وتقطع  
صوتها والكلاب في اذنه كرا فرعه اوسار وعلى الماشية **قوله** لقوله كل  
افان يعني ان صبرهم كل افان كونه في معنى الافان وكل افان كونه في كل  
وايضاح ان لا يصح ان ينزل على الشياطين يقتضي معنى العلم المالك **قوله** كل  
يا عن اقول المني ان اقول المني وحج ما يكون عن المني **قوله** فيما جازي المني  
اي في حياضه عن ما هو بدنية او فيها حكمه الى انما هو قوله **قوله** وقيل للصبر  
الشياطين لم يرضه لكونه كلامه الى الله على وجه الثاني من جهة بيان عدم رايه  
على السلام لان في قوله الشياطين **قوله** او يلقون في صور مجاز ان العلم الصحيح يجوز ان  
يراد به العلم المسموع على ان المصدر يعني المفعول والتميم كما بين في معنى المني  
**قوله** اذ يسمعونهم من الامعاء فيبدو من الكتاب او افانهم في السر في كل اذنه  
في اذنه القلوب يسمعون بيا اهام بها همها وحيها ما في جنتي اي وبسبب علي  
وجهه من عشق وغيره والمعنى يحسون في كل اذنهم حقا ويحبون  
ببالي **قوله** في السبب الجرام والعزل النسب وهو حسن المنا او العزل  
اسم الجارئين وعراودين وعرض الاستيفاء **قوله** والابتعاد وهو  
اذنما الذي كذا **قوله** اليه الاشارة الى ما ذكره فان قيل الاشارة فيه الى روح لما  
يستحقه والاطار غير ظاهر اذ لا شبهة فيه للفعل في انفسهم وهم فيهم  
لناس كلهم بعيد كل البعد قد انهم ايضا يوافقوا واعتقدوا ما لا يعتقدون في الفعل  
عالم القلوب وفيه ما فيه ولكل الاولى ان يقال مرادوه والي حسن ما ذكره

الاشارة

الإشارة الكافرة تشبهها بعض من هذا أي يورث الذي يتضمنه بينهم نقل  
عن الزمخشري أنهم لما غيروا الضمير في بعض آياته بغير الفتحة فلما لم يورثوا وراثته  
بغير الكسرة أو في **قوله** وما تفرقة أي من الفتحة **قوله** والعبان علكة في الفصح يعني  
كعب من مال أو كعب من رداء أو كعب من ثوب أو من ماء عققان المشوم كعب  
من ماء عققان أو بفتح **قوله** لما سيعل من الوعد المبلغ فاما الميم فهو زحني  
التاكيد **قوله** عوفي الزنن فلما من الأمل في حيث لم يقدر الظن يتبع **قوله** والقيم  
فان الوصو يورث عوفي من عافى **قوله** عن النبي عليه السلام في موضع محم  
مورثا ثم ما تطلق موضع الشعر والميم في قوله لا اله الا هو والصلوة في قوله  
على محمد وآله في الآية الأولى صاحب التكملة للنجاشي والاعداء في عوفي مع الآخر **قوله**  
**سورة النمل عيسى** **قوله** وفي ثلاث آواريج وفي التفسير وقيل عس والاختلاف في اثنين والواحد عشر  
مورد فواو بفتح حدة آية **قوله** وما تفرقة باختيار نطق علماء فاما نضله من القرآن اذ لا يرق لنا اليه  
الدر سواء وقد وجه في البحر اعتبار الوجود فان وجود الالفان في قوله  
الكتابة فيه وهذا يعني على حدوث الظاهر الفصحى على ما في الشهور وعلم  
انما يكس يقدر نزول هذه السورة الكريمة على البحر يعني عليه في الاثنان فاما  
تقديم ذكر الوليل ولذلك عرف الكتاب في البحر ان المراد الهو في هذه السورة  
او لق ان عطف على العوج **قوله** والمنة لما اورد معتبرا في قوله ولصخرة  
بالحجارة والميم على العوجين من ايمان الميموي لا كما هو على الثاني لان  
**قوله** لعطف احدى الضميرين أي كلمة التسمية لان من عطف الصفة على  
الاسم **قوله** وسبحه للتعظيم يعني على تقدير انه يورثه الزاد ولما على  
الامثال الاولى فيكون ان يكون التكرار لانه لو لم يرق قبل **قوله** على حرف  
المضاف وهي الايات **قوله** الميميني جعلها احدى الايتين لانهم النصوص  
بها وان كان هذا يتبعها لا يتفقون او المعايير فبني الاختلاف هو من باب  
رجل عدل فلو اولا لما العلة هو البشر قلت نظرائه لا دليل في الظن

سورة النمل عليه السلام



المعنى على مقتضى ما بالمرئىين **قوله** وتكون الزكاة فان قيل المسمى  
بالزكاة هو ما كان التوبة عليه **قوله** وتبين كذا على تقدير الخطأ  
الزكاة على ما كان يقدر كذا بغير نية **قوله** وشبهه ذلك  
بالحالة التي هي على التوبة وانهم الاوحدون فتمت دعواه الاقتصار  
**قوله** في الموضع المذكور وانما يقال كذا فلا يخالف المذهب الذي **قوله** فان قيل  
المساق انما يكون في مقتضى من يتولى المزايا في المزايا وانما يحصل فيكون  
المساق والملازم من التعليل انحصار كمال المساق فيمن يوفى ولا يستلزم الثاني  
والاول لا يتم الترتيب **قوله** وتكون التفسير للاختصاص اي للاختصاص بالاول والآخر  
تقدير من التفسير الثاني في افادة الاختصاص **قوله** او لا يعمد الى التفسير قاله كس  
بترتيب الترتيبين فترفع **قوله** لغوات المثوبة بخلاف عصاة المؤمنين فانها  
مذكورة في غير ذلك كونه تدرجاً في تدرج ومراعاة الترتيبات الاولى ان يقال  
التعجيل باعتبار حاله الوارد في تدرج للاختصاص فيهم الاخرى ان يرد في غيرهم  
لان الثاني شأنه بخلاف الاول وهذا الذي يفسرهم لا يرد اجماع المؤمنين  
فان عصاة المؤمنين وان خذوا في الاخرة قالوا لا نعلم الا بربهم والكل من المزايا  
فليس فيهم الاخرى قدر التوبة الى الله اذ المتأخر في جنب ما يتأخر في  
غلاي خسارهم الذي يوجب ثابته وان قل ثابته فله قدر التوبة الى الله لان كلا  
منهما متناه والله الموفق **قوله** اي علمهم واعلمهم فيشير الى التفسير فيهما  
للتعظيم **قوله** لعمري العلم بالوجود انت فالاية من باب القيم **قوله** ودلالة  
الحكم على ثبوت العقل وخلق العلم تعالى للتعظيم **قوله** والحسن لادالة على  
بعد المسافة يعني لوجود الفعل عن السبب امتداد المسافة فترى انها المعينة  
لحقي الاستقبال يعني ان الاول انبى لوضع الوحشة عن الله الادالة على  
بعد المسافة حتى لا يضطر به اهلها بانها قال لائمة الخو الذين حروف  
تفتيس اي تخرج قالوا معناه انه يثبت المتأخر عن الزمن الضيق وهو الحال  
الى الزمن الواسع وهو الاستقبال ويؤيد ذلك ان ما قاله مولانا العلامة  
السيد للتوبيخ وتعليل مدق الوعد لئلا يتوهم ان الله لم يثبت على كتابه  
وأنه لم يثبت له الادالة على بعد المسافة ولا يثبت فيهم ليس لان الترتيب في الترتيب

الترتيب

**قوله** او الوجود بالاثبات يعني الادالة على احتمال في ارضاء ما يظن به وان لم  
يصل اليه ان الوجود بالاثبات حاصل بدون العلم في مبادته شاع **قوله** والوجودان  
على ما قيل في جواب عما يقال المذكور هنا بالاثبات باجماع وفيه وهو المتأخر  
ولم يثبت في الترتيب والقصة واضحة فكيف يمكن يعني ان الواو اذ اقوي في ما  
للراعي ان يميزه بما على ترتيب رعايه فالترتيب ما اول المتأخر وهو العكس **قوله** في قوله  
والقصص ايضا **قوله** والترتيب المذكور لا يثبت على انه يظهر مما يجوز ان يقال الترتيب  
لان احتياجه الى احوال فانه على الامانة وكان على المربي مقتضاه ان يمدحهم ويذمهم  
الى المربي يستمر على الرحلة وانه لم يجد تعبس ناما ويوقر ما يوقر من ابره لانه  
يقوم حفيد لصلاته المربي **قوله** وكذا لا يمكن الصواب **قوله** وان اقتضى التعويض لا  
الاولى ان يقول بحرف النفي فان التعويض لا يتحقق لا قال الذي يجب ان  
يفعل المحقق من الفعل اما ما بين اوصاف او قد اعرف في محتمل ان يغير  
وان يقوم ولا يقدوم في القام وما يقدوم في كماله المص اشارة الى وضع نقص  
صالحه في قوله بان تدرج الماضي الما ليس بتعويض من حرف **قوله** لكنه دعا الى العلامة  
الروسي لوقلنا ان يوقر في الدعاء من مسرة لا يوقر من صلة المحقق لا يكون امره انما  
وغيرهما فانه معنى ما له اجماعا ولما له المصدرية كذا في مقتضى قراءة  
من قرأ والخامسة ان يفتبه الله لها بصيغة الفعل الماضي وتخفيفا ان يقال  
«ويخرج تواتر التراتف فلا يتصور عليه لانه ابا كل واحد من تلك القراءة على نصيب  
الدعاء وفي مخالفتها لغير اعتقاد الاجماع **قوله** وكما انهم الكلمات التي يكتف  
فيها شيان بينهم **قوله** وقيل ان موسى في الصلاة ومسلم يعني المارد من فيهما موسى  
ومن حوله الملازمة الحاضرة مول ذلك الحان قال السويحي في ودر لعله قراءة  
اي فيما نقل ابو عمرو والواو واي عيسى ومجاءه ورواية ومن حوله من الملازمة  
ومجاءه من الملازمة حيث قال في تفسيره اي جعل الواو في الخبرين في كتاب  
النار ومن الملازمة ومن حوله كما جاء في موسى عليه الصلاة والسلام عروى امرؤ بني  
**قوله** في تفسيره ككتاب اي على القول الاول بدلالة قوله في تفسيره المجرى  
فان الله الاول لا محالة لا في الشام على ان الشام **قوله** شارة بان مقتضى



وهو ياتي في ذلك كونه وعافانه من الله تعالى بل يبين الشايع ايضا **قوله** من قام  
 ما توجب ويجوز ان يكون طلبا او خيرا او غيره **قوله** او يجنب من يوجب عليه  
 الصلاة والسلام لما سمي الله تعالى قال في حلقه الله رب العالمين تنزيها من سائر  
 الخلق ثم لا بد من تقدير التوقيل كما افعل الله العبري والظاهر ان الواو استينافية  
 وفي بعض النسخ الواو **قوله** او لا يظلم ولا يظلم في ما في حقه والقصاص انما  
 الله ورد ذلك ان يحيا نياته ان احرف الفاعل وبني الفعل بالمحذوف لا يجوز  
 ان يعود المفعول على ذلك المحذوف اذ قد عرفت الفعل عن سابقه له وعزما لا يكون محذوف  
 عنه فهو المفعول عليه مما ياتي في ذلك ان يصير مقصودا اعتقدي به قلت  
 ما عذر الضمير على كمال المحذوف الى المظهر من المقام بدلالة الحذف والضمير  
 على ما قاله المصنف انما لا ينافي بين كونه المفعول في جملة مقصودا اعتقدا  
 الذي من جملة اخرى **قوله** عطف على يورثنا العلامه الفصل بينهما يورث  
 النفا في قوله يا موسى يا اياه قلت لا ينافي تلك الجملة مع قوله وبنى المسامحة  
 ثم يجوز عطفه على محذوف اي فاعل ما امر به **قوله** وقريبان لا يورث مقصود  
 بدلالة **قوله** وانما رغب على بنا القائل والمفعول في القاموس الرغب  
 وبضمين الغزير ويحب مقصود خوفه فهو مرعوب ورعيب فرعب كعب رعبا  
 بالضمير **قوله** ويدل على قوله يا موسى وفيه انه ايضا خوف من الله تعالى فانه رعبه  
 لظهوره ان لا يورث الله تعالى وفي الكشف ويدل عليه ان لا يخالف له في  
 الظاهر انه محذوف على معنى انه لا يورث المولى يا موسى الوحي اليهم حتى يخافوا  
**قوله** او من غير على خوف المفعول للقرينة **قوله** او مطلقا على قول الفعل  
 منزلة اللازم **قوله** من فط الاستعراق قلت الاول طريق هذا الظاهر وان يقول  
 بدل لانه لا يلحقهم وقت الوحي ما يخافون من ان اذبه ويندفع رعبه النافس  
 من ظنه **قوله** لانهم اخذوا الناس على التغيير الظاهر بما فيه اي انما يورث الله  
 الوحي لانهم اخذوا الناس من الله تعالى في سائر الايمان انما يحث اليه من عباده  
**قوله** او لا يكون له عاقبة قلت ان اريد سوء العاقبة ما يتبعه في الآخرة  
 كما هو ظاهر المقام لا يكون مناسب المقام ولا يكون الاستيناف التعليلي

في غيره وان اردت ان يعلق بالدين من نحو قتل وغيره واكثر من ذلك ان يصرف  
 ويحكي عليهم كصلاة والسلام والحوار اختيار الشئ الا في الوحي ان الذي يجب  
 والحق انه لا يخاف من سوء العاقبة والمعهود في امن منه فليكن في قوله لا يخاف من  
 شئ اذ كل عظم سهل عنده فليكن **قوله** من في الخوف متعلق بمحذوف من التعليل  
**قوله** وفيهم حل **قوله** فاقم لانهم متعلق باستدراك **قوله** وانما عطف  
 عطف على استدراك قال من في الامانة كمن يقصده تعريض من في الامانة  
 بواكبر القبطي كما انه على الصلاة والسلام له وقته من لا قلت لا يلزم في فصل اخرى  
 صدر وما صدر عنهم بعد كونهما متعلقين بالامر والعهود والاشياء منقطع على ما عرفت  
**قوله** وقيل متعلق بالحق لا يخاف المولى من سوء العاقبة لانهم لم يمانعوا  
 منه ولا توبوا التوبة ولا استغفروا من ذنوبهم ايضا **قوله** ثم يدل عليه بالقرينة  
 اي يورثه حسنا بسبب القوية **قوله** لانه كان مبررة صوف يعنى انما قالها  
 في حبه وانه كان توبة كان مبررة صوف والمبررة بكسر الميم المنة **قوله**  
 لانه يحاط به فالفعل هنا المفعول **قوله** افة كبر من قد سبق اليك المتعلق  
 بهذا المقام مع مودنا العلامة في طه قد ذكره **قوله** لانه لم يبعث بموكل  
 من بعد لعل يمنع ذلك كيف وقد رآه فرعون وقومه على ان البعث به  
 الى قومه ياتي في سدى ذلك ومن بقي في مصر من القبط بين تلك الآية وما  
 اقبل على ما في الشرا **قوله** يا واذ من عطف على قوله في جملة الوحي **قوله**  
 بان جام موسى بها على سبيل خرق العادة معجزة له كيف والمعجزة امتياز  
 بخلاف العادة على يد من يري القوة عند تحريك المذكور وان لم يكن منه تصرف  
 ما لا يمتنع به فلا يبعد مخففة **قوله** اطلق للمفعول يعني انهم استعملت  
 صيغة الفاعل في المفعول على الجملة **قوله** او ذات تبصر اي اعيان فان تبصر  
 يحكي معنى البصر **قوله** من حيث انها تهدي يشير الى ان في ايضا استعان بالكتابة  
 وبصيرة فريضة الاستعانة وحياتهم شرح **قوله** او تبصر كل من نظر بها في  
 من البصر المتهدى بهمة النقل من بصر الاسماء مجازي **قوله** وانما  
 على العادة وقيل على كماله **قوله** وهو لا يخاف ذكره في العاقبة باعتبار الخبر **قوله**

ما وعى المولى ان يعنى على تقدير  
 ان يكون التقدير في جملة  
 او معها **قوله** محي



وهو غير الخلق من الخارج به في هذا القضا والفتوى **قوله** يعني من اربون كلاما  
 يعني على انقضا فليكن من الموقنين ليس لهم عند العلم **قوله** او العلم اي العلم  
 الخاص باليقين **قوله** بان قاضيه في ذلك فلا يخالفه قوله علمه كعلمه في العلم  
 نحن معارفه انما نورث **قوله** لشهر النعمة لا يفر او يفر **قوله** في تشبه  
 او التبع اي بان يثبه اصواتها بالناطق ثم يطابق عليها بطريق الامتناع  
 المبرحة او يكون الامتناع في الطير فلا يان يشبه الشخص الناطق فيقول  
 من افراد الناطق اذما فيجتمع ذلك اشياء لناطق لها على الامتناع في الحقيقة  
**قوله** ومنه الناطق اي ما هو ومنه من حيث اشتق الناطق من النطق  
 المطلق على صوت الحيوان باحر الطيرين لمراعاة توازن سباسة لا للكلية  
**قوله** من الجن والانس قال مولانا العلامة قدس سره في الامس لان مقام  
 التسمير لا يتناول نوع تحقير قلنا التسمير لا يتناول في الامس ان التسمير  
 لان حشره من شئ قلنا بالتسمير لا يتناول من شئ انما هو بالاشرب  
 لا اثر له في التسمير والتطهير **قوله** وبالشار وفيها نقلة الجوعين كعب  
 واديا لطايف **قوله** كان من عجي بل الامم وصمها اي من نطق **قوله** لا ياروا  
 ان جعل الفعل محار من الارادة ان لولا له لم يبق في خبرها فانه فان سكتها  
 كان في الوادي راي نفخ في التمدد برينهم قطعهم الوادي **قوله** نصاحته صحت  
 الفا المتخصص والتفسير فلا يلزم التكرار في قوله فبها **قوله** فبها ذلك  
 ثم ثمر الملق الوشيبة المتبرعة منها على المتبرعة من جبال الهملة والممال اعني  
 طريق الاندفاع التثلية **قوله** نرى لهم عن اخطار اي اي لسان وجنوده  
 بحسب الظاهر **قوله** فهو استئناف تفرع على آية هيا **قوله** او يورث  
 الامر فانه قيل كيف يصح من اول الجملتين متخالفان قلنا اشار المص الى جوابه  
 فانه اذا كانت الجملة الثانية كناية عن كناية عن نوعها بحيث يحطون بها  
 وقال المتألف وحصل الاتحاد في المعنى للراد **قوله** لا جواب له في جواب  
 ان يكون لا يحطون بها والمعنى وانهم مساكن لا يحطون بها ان يمتدوه  
**قوله** فان النون لا تدخله في السبعة وقد اجاب المص عن مراد في قوله تعالى وتنفقوا

فمنه

تنته لا تصبرين الذين نالوا ايتها فاصلة قدس سره **قوله** وقيل استئنافا على  
 المعنى كانه قال عموما ليس لكما المسيبة فلا حاجة الى تقديرين وقد في  
 قوله بومنا العلامة من جودها وتقدمها في هذا الاية قدس سره لا يمتد  
 بعبه وبين ما يرد ولا في ان يقال في هذا الظهور حيث عدله حتى يبين  
 القوام كما اشار اليه المفسر **قوله** من ادرك حشرهم وهم غرضها النظام والرب  
 حله ان علمه لكر بطريق حرق العادة فيه على الخصوص بخلاف الطير  
 فانه كان يعلم منطوقا على كبره لذلك خصه بالذكر في قوله تعالى علمه انطق  
 الطير في انه يجوز ان لا يعلم من حيث قال ذلك الا منطوقا من قوله الله تعالى  
 علمه منطوقا غير ما فلا حاجة الى ما قيل كان للجملة جاذبان فطارت من طائر  
**قوله** انهم اصله اوزع حدوث واداه علمه في صبح وفي القاموس اوزعه  
 بالشي اعلاه وهذا المعنى ايضا ملازم للمقام **قوله** اي الفه وان لفته لا ينفك  
 غني قال الطيبي واما راد فهد النعمة باستدانة التكرار والمجا فله عليه **قوله**  
 فان النعمة على متعلقة بالمتكثير فان النعمة اذا كانت نعمة له كثرت النعمة  
 له ونعمة عليه فانه لا ينفك التكرار **قوله** في عدادهم اجتهت شير الى ان يقول  
 ادخلني محروفا وفي النعمة ليل لا يلزم التكرار فان العمل الصالح المرفوع  
 كما لا يخفى مع الانحراف في سلك الصالحين واما الدعوى في الحكمة فيم د فضل  
 ابراهيمي ورحمته **قوله** على جود الاولين بتقدير عدم الثالث فكلمة او بين  
 الاولين للتعبير وفي الثالث للتدوير بينه وبينهما **قوله** وقرا ابن كثير  
 اولياتي واولئك يورث مصاصف امهاتكم وفي مصاصف غيرهم منوب  
 واحدة **قوله** غير بعد اي من زمان الهدي وقرعاصه وكولك روح عن  
 يعقوب **قوله** بفتح الخاف وضمه جماعة اشارة على قوله الغيبة على لسان  
 لموافق انضمام حركة التثنية على ما افهمه تركيب الكلام **قوله** بالناطق الطيبي  
 قيل لا يرب بعضهم الى ان الحروف المطبوعة تدغم في غير ما مع بقا الاطباق  
 ورواه ابن الحاجب بان الاطباق صفة المطبوعة ولا يكون الا بها واذا لم  
 يكن الا بها في الاطباق لا يوجب ابدالها الى المذموم فيكون في ان يكون



موجودة ومشتاقت وذلك ان الالفاظ وقع اللسان الى ما يجنبه من الجمل  
 لا يصوب تصوير الحرف المخرج عنه فلا يستقيم الالف في الحروف واذا كان  
 كذا في التحقيق ان الحروف لم تخط باطلاق ليس مع اجتماعه وكذا لما اشتهر  
 المقاربه واما ان يعلق بالثاني مع الاولين غير نقل اللسان كما لفظ المثل بعد  
 النقل فالحق على الادغام وايضا الانسان يجنس من نفسه عند قوله احطت النطق  
 بالالف حقيقة وباللغ بوجه فلا يجوز ان يقال الفاء مدغمه لانه غايها بوجه فلهذا  
 الى ما بعده **قوله** تنجز في نفسه فانه قيل كان الاول غير ذي شأن محقق فانه فرق  
 بين البناء والخبر بالخصوص والجمهور لا يختص من اول جمله شأن وعظمة وعامه  
 عن علم قلنا اختصاصه به ليس حسب الوضع ومقصود المحمديا ان مدلوله للوضع  
 مع انه قال المحدثون انباء ما اخط من درجة اخبرناه **قوله** حوا في الحرام اي افاء  
**قوله** واقام بها اي اقام عكاه **قوله** وكان الهدي حذار من اي طائفة يطل  
 الماء **قوله** لانه يحسن طبع الماء قلنا لما يرى الماء من تحت الارض كما يرى الماء  
 في الرخا **قوله** فتعقده لذكر اي لطلب الماء **قوله** ادخلوه فليل يقول ليرجع  
 وتخليق الطير ارتفاعه في طارانه **قوله** فتقطع اي وصف كل من الهدي من ملك  
 صاحبه **قوله** وما خص به عطف على قوله الهدي لا على ما يجب كما تقدم **قوله** يستكبر  
 اي يبرك كبريا ولا يستكبر **قوله** اعظم من ذلك اي ما خص به الهدي **قوله**  
 يعني بلقيس بالملك صبا **قوله** اعظم من ذلك اي ما خص به الهدي **قوله** والضمير لسان اريد  
 والقبيلة **قوله** كانهم الظاهر لانهم **قوله** وزين الواو عطف على سجدوا  
 او حاله تفدير قد ولا حاجة الى جعلها فصحة **قوله** وتقدم لان لا يبركوا  
 وعن ان سجدوا على زيادة لا وادراكه على التبريل **قوله** اوزن لهم ان لا يبركوا  
 اولان لا يبركوا على انه يدل من اعمالهم اي يول البصير من الكل فان كلف النفس  
 عن السجود لم يبركوا **قوله** اعظم من ذلك اي ما خص به الهدي **قوله** لا يبركوا  
 لا يبركوا ولا لا يبركوا وفيه معنى لان الظاهر ان الفاء في قوله لا يبركوا  
 السببية فلا تصح ما ذكره وجوز ان يشار ان يكون ان لا يبركوا خابر  
 متبركوا وفي اي اعمالهم ان يبركوا **قوله** وبالفاء مدغمه لانه مدغم في وقد

بني

حقيق مثله في الالف **قوله** او الشرا فذكر واشاره قومه ان يوجيان ان طائفة  
 ليست الا في الالف بل في الالف في الالف كلها بل حرف تنبيه من الالف  
**قوله** الا انما سمع اي بالان اسم **قوله** يحط اي يجعل له وفي بعض النسخ  
**قوله** فقلنا سمعنا اي سمعنا في بعض سمعنا وقوله وعلى هذا الجواب على هذا  
 قراءة التفسير **قوله** والوقف على الالف مدغمه او مدغمه في الالف  
 خلاف ايضا كما نقل عن التفسير في اول السورة ان احكامهم في مدغمين اولوا المشرب  
 وبر من توارى بر مدغمه **قوله** فيكون امر بالسير والتجمل مع مطة **قوله**  
 وعلى الاول قراءة التبريد **قوله** والاستبداد والاستبداد على الخطاب فالأ  
 وعلى الثاني ان التبريد العزم **قوله** وهو وجه آخر في القول اي اخرجه  
 احدث بغيره انما قيل فانه محقق في النار **قوله** بالقوة متعلق بما قوله  
 في الشيء من معنى الفعل **قوله** ما في المكان يعني الامكان العرف والافاء وادوب  
 لا يتقن من الامكان **قوله** فيمن العطين يون عطف مصراع فربيعي عرش  
 سبحانه وعرشه فيمن فان عطف شفا بالصفة مروي امثالها من المولى  
 وعظيم من الله سبحانه بالصفة الى السموات والارض **قوله** والتفسير للمبالغة  
 من تعذر الكذب في هذا الخبر الغريب الشأن لم نقل فيه الهدي الى سليمان  
 ثم ما بالغ فيه احتق هذه المبالغة **قوله** متواري فيه وفي بعض النسخ  
 متواري فيه ولكن لادالة في اللفظ على التواري كما لا يخفى **قوله** من القول  
 ولا جد في ان يخلق الهدي في الهدي من كلامه في قوله فاقية الهدي  
 بالنظر الى الوردية التام لتعريفه بالقول ايضا يجوز ان يكون مجازا عن  
 مطلق الامر اي **قوله** او من ذلك وكانت عين بغير شأن سليمان عليه السلام  
**قوله** او فتقوا ما وفي الحديث كرم الكتاب ختمه **قوله** وان اللآلئ اي التي كتب  
 فيه ملخص اسم الله او مقدر العلم الله او ملخص اسم الله او ملخص اسم الله  
**قوله** ان مفسر فانه في كتاب معنى القول اي التي الى كتابه شيء ولا نقلوا  
 في عطف على امر **قوله** اي ويحيي الكتاب وهذا ظاهر ان يكون ضميره  
 وانما الكتاب **قوله** او المقصود وذلك على ان يكون اولي نصير من القول

نجان



وتلقونها بالمشهور والمقدرة في كلام سليمان عليه السلام **قوله** موثر قال  
ولما التلثة قولها ان الملوك اذا دخلوا قرية افسدوها مخرج في القوي  
كانت دعوة السلطنة ولا دعوى النبوة قلت الذي يلقى بشأن الاشيا  
ان يكون غصنه لم يعلو ودعوتهم الى الهدى وكذا كانت دعوة سليمان عليه  
السلام كما يدل على ان الرتبة هنا وقولها ان الملوك لان السلطنة هي  
المتقدمة عندها دون النبوة فانها كانت في شدة منها ونسب **قوله** في امر  
الغنى اي الحادث **قوله** ثم ان الميراث قال مولانا العلامة هذا الانساب  
القائم انما يقال ذلك لعل من قلت المقصود بهذه الظواهر والكتابة  
عند عدم الوقوف على الميراث ليعلمه كحق ويجوز ان يكون مبنيا على الغرض  
والقدرة يعني لو سلم انكم اعلمون من فالحرب سجال لا يدري عاقبتها  
**قوله** نهار من الهم اي لظهر يومهم علام الغيبي ان يكون الي  
معنى عندنا ويضرب معنى الرجوع اي اظهر يومهم الغيبي راحة اليهم  
وتأمله لترفع فادرك شعور القاصصة اي تنقيتها واخذت شعور  
**قوله** وقوله لما حا اي المملوك وهذه القوة تولد ان يظهر في الاول المراد  
به المملوك اذا صار في القرائات المتوافقة **قوله** والمراد اي الشخص او  
الاسات المملوك او ما يتقدم في الكفاية ويحتمل ان تكون عبارة من  
الرد كانه قال انهم من حكامنا اخذوا هديتكم وتوجهوا **قوله**  
عليه متعلق بالانكار الامراء والضمير المجرور للرسول او يجوز ان يكون  
سليمان والظرف حال من الامراء او متعلق به يتضمن معنى المنية  
الى بيان خبر المبدأ او خبر يوم النهر **قوله** والزينة فيها ظاهر صفة  
الزينة اي نعم انقطاع من بيان وجه الانسحاب بالوجه الاول فان الزينة  
فيه دون الثاني بل فيه نقص المال لكن اذا لوحظ ان هذا الصلابة  
العظيمة غير متصرف الا بالثرة المال وسعة المال يظهر ان نظام هذه  
الزيادة لعل الوجهين فتأمل **قوله** قلنا ما تاتهم الآية اي ان لم ياتوا  
مسلمين فلا يتوهم انه عليه السلام حدث في منبه **قوله** فافظا اذا انت

مسألة

مسألة اخذها الامراء ما قال صاحب الكشف نعم ان هذا الغناير ما تضمنه  
نفسا على الصلاة والسلام وقال في التحقيق لا يناسب رد الهبة تعليلة  
يقوله بما اناني الله خير مما تملك قلت ليس المراد بالانذار الا انذار  
بل المراد ان سرهما بعض ما خصه الله تعالى تعالى ولكن لما كان اثبات  
الله على ما للمسلمين بغير رضاء محطور قد ربه وهذا الانساب روعتها  
لرفع المصانعة وتعليلها بما علمه بل الرضا له فيه كما ذكره المصنف ويرى  
قال مولانا العلامة هذا انما يصلح وجها لطلب عزها قيل انما انما  
لا تقيد امره بذلك القيد يعني قيد الاسلام بل يصح وجها لتقدير امره  
به حتى لا يلزم المحذور بل ان كتاب المخطوط اذ لو لا يصح ان ياتوا به  
بدر اصلها يظهر ان فعل المصور المأمور بالمطبخ يضاف الى الامر  
للمطبخ فيلزم التصرف في مال مسلمة بغير اذنها لا اقل من الرضا **قوله**  
لانه يقال للملوك الخ فيكون الممنوع من العفوت فلا بد من بيانها  
**قوله** العفوة انة التغير والتغير في التراب **قوله** تقوى لفظ التقوى  
وضع او معنى المجرور في الحيوان الذي يملكه به ان يصدر عنه  
افعال شاقة فلذلك اخبر على قاهر بتدبير **قوله** لا يحتزل اعيب  
لا اقتطع **قوله** او جبريل او طلق فعل هذا انتم احتياج الملوك الحق  
على حوائج الامانة هذه الصفة لان الممهل لا يكون حجة ولا يكتفي في  
عمله لا يندرك ذهاب الاثرين الى ان المراد اصف ان الحصر من  
ولا يمنع **قوله** اية الله اي اية الله سليمان به او سليمان نفسه قال مولانا  
العلامة يروى كافي الخطاب في اتيك فان حقه حفيد ان يقول اننا  
اتي به وايضا لاجابه قوله فلما رآه انما المناسب حينئذ فلما اتى به  
قلت انما كافي الخطاب قد نبين وجهه بما ذكره المصنف وما قوله  
فلما رآه لاظهار رآه لا حوله فيه وبتوقع ولا ينافي ذلك قوله اننا  
اتيكم بما عتار كسبية الصورية بهذا يشبه قوله وما ربيت  
او ربيت وكل الذي **قوله** والخطاب في اننا اتيك يعني على هذا الاحتمال



الآخر **قوله** اذا المدح على الفاك والاربع **قوله** فوضع موضعه وعبر عنه  
 وانما اقتصر على ذلك لان الرد والازداد انما يظهران في النظر في نحو هذا  
**قوله** كما في قوله قبل اي عهد الله بن ظاهرين حسن وقوله وكنت اذا ربيت  
 ارسلت البيت وبهرت ربيت الذي لا يله انت قادر عليه ولا عن بعضه  
 انت صابر قال المرزوقي رابدخل وجواب اذا اجتنك وقوله ربيت  
 الذي البيت تفصيل لما جملة انك المناظر والزاهد الذي يتقدم  
 الغوم لطلب العلم **قوله** ما سلا بين يديه قلت الصواب ان يفسر  
 مستوفى انما يتاخر من ذلك لا ما قاله المصنف والظاهر ان الصواب ان يفسر  
 على ما قلنا من الخلق **قوله** من صيرت شربين يروى انه عليه السلام  
 تحول في اثنا لرسالة معها من صنعها الى الشام وقد رعت بقميص عليها  
 والافاق مسافة بين صرخا وبلد حالكات مسيرة لاثنا ايام **قوله**  
 بان اربعيني في الدين ولقد سمعت من فسر البيهقي **قوله**  
 وعلمها الغيب على الدليل من البيا المناسب لما سبق في سورة الملك  
 ان يجعل الحكمتان واقتصر في موقع المعنى الثاني بعد الملوك  
**قوله** بتفسير صفة وشكها قال مولانا العلامة اراد بتأخير حشرها  
 بغير معادير عندها ولذلك زاد قوله لعل لا يتبدل شكله وتفسير  
 هيئته اذ حينئذ يكون شكله مطلقا لا منك اغدرا وايضا عدل الاختيار  
 على انفسه في اجتهاد قلت انت خير بان الله البيان كما في حيث  
 لك فريادته الدلالة على انها المرادة خاصة بالحقير لان الغرض الى  
 اختيارها انه مشترك في الالتزام المراد بتغير شكله وصفته  
 في الحكمة مطلقا فلا ينافي كون عدل الاختيار على حاله **قوله** ان  
 مع فقه الخ متعلق بالفتلين على التنازع والتقدير ان يفتدي المعقود  
 التزام يكون من الذين لا يفتدون اليها اذ انكر لهم لغاية حرق **قوله**  
 ومثل الى الايمان بالله مندرج بصيغة التثنية لان كسر هذا  
 الغرض لا يحتاج الى تنكيرها بل انباهه على حاله الاولى اعون على

ذكر

ذلك ويجوز ان يقال مراد ذلك الضابط والى الايمان ايضا منقسم الى احد  
 الاثنان من المذكورين وشيخنا لا يمتنع ان يكون سليمان عليه السلام ذلك  
 قول المصنف بطلان ان الله اراد بذلك اختيار عقولها وانها حجة لها  
**قوله** تنبيهها عليها اي القا الشبهة عليها **قوله** لم يقل وروى عن ابن  
 ظنهما الخالف كان على الاتحاد فانه لا يجاب عن هذا الجواب الا على حقيقة  
 الظن فلو تعلق الظن بالجانب ولم يقل هو كماله وعادة انك في كمال  
 عقولها **قوله** والجزم عطف على الحالة **قوله** يجوز ان يغلب على ما يدل عليه  
 جوابها **قوله** وقيل انه من كلام سليمان وقومه ولا بد من تقدير  
 القول في الحكمة لا في النظر اي وقال سليمان وقوله على عين  
 كلامهم على كلامها وقطعهم في الحق لا بد للعطف في الحكمة  
 من تقدير القول **قوله** لما فيه من الدلالة على ايمانها بكون العطف  
 على المعنى ولعله لا يحتاج هذا الوجه الى مثله من التاويل المطلق  
 صدره بصيغة التثنية راعى التخييل **قوله** ولخصاص ثمن العرق  
 فان قلت كيف يكون مجرم وقد قدر عليه العرق واصف قلت  
 اقره اليه بقالي اياها مجرم سليمان عليه السلام ولو لا لما قدر انفسه  
 والله الموفق **قوله** قبلها اي قبل ان يفتدي **قوله** عبادتها التمس اشارة الى  
 ما مصدرية ويجوز ان تكون موصولة والمراد الشيطان او الشمس  
 واسناد العبد مجاز **قوله** او صراط الله تعالى عن عبادتها لم يرتفع الخيالي  
 لان اسقاط المجازية الشر **قوله** على الايداء من فاعله صديقي يدل على ان  
 فان تشويعا بين عبدة الشمس يتضمن عبادتها اما **قوله** او التحليل  
 له وهو المناسب لقراءة **قوله** وقيل عطية الدار وهذا المعنى هو  
 المناسب لقوله صرح به من قواير **قوله** ولشفت اي غنت على القول  
 امتثل الامم ففتحت وشفت **قوله** اوزجها من ذي تبع اي صاحب  
 تبع والشابغة ملوك اولاد اسمي تبع الا اذا كانت حرة وحيوت  
 والاذا ملوك اليمن من قضاة المسمون بوزيرون وفي حديث



وذي نخاس وذي فاسق وذي الخلاع وذي التبايعه قال  
في الكسف ويشبه ان يكون قبح واحد من الاول وفي القلمون هذا  
وغيره اي هذا صاحب هذا الاسم **قوله** بان اعيد يوم يشر الى ان يصدر منه  
ويجوز ان تكون تفسيره لما في اصلها من معنى القول **قوله** فما حول  
التوبيخ والاختصار ظاهر من يوم ان يجتمعون غير بعيد ومقطع  
كل عام يشر الى انه نعت لفرقان وهو الظاهر ثم يجوز ان يكون المعنى  
فما حال من لا يتبعهم واقتصرهم فامر فرقتهم ولا يفرقوا ولا يفرق  
الاختصار ثم يرد في موضع الاعراف في قوله تعالى قال للملا  
الذين استكبروا من قوم لوط ان استضعفوا من امرهم **قوله**  
بالعصوية والاشبه تفسير الكسف بالثوبه تفسير السيف بالمعاني  
**قوله** فمعه لونه ابتداءا على ما مر في المراف قبل الثوبه ويكون  
تفسير السيف وهو رحمة الله وادله هذا الكسف في الماسية لتفسير السيف  
بالعصوية والله يعلم **قوله** فانه كانوا يقولون انهم قد اهلوا الجنة من المطر  
المداومة من دالة الكسف وهي انهم كانوا يخرجونها الى العذاب **قوله** ما اختر  
عنهم متعلق بما قبله ووقع التنازع **قوله** جامع شمر لاختصار على ذكر  
الشمر ولم يذكر كثره كمال في الكشاف لاقتصار المقام لاقتصار على ذكر  
فان التنازع يكون فيه **قوله** او عكس المكتوب عنده ويجوز ان يكون  
المعنى او عكس المقام له كمنعك كذا عندك وادعته فلا لا يستعمل  
واستفاده **قوله** يخبرون وفي الكشاف او يجوزون او يفتكروا الشيطان  
بوعونه اليك الطريق والاضراب على عشرين الاصل اني ايضا لا ارجو  
**قوله** متعصا انفس الاظهر تسعة رجال فاة النفس موشى سابع **قوله**  
وانما وقع غير التسعة يعني مع انه مفرد اللفظ والفرد من الشك في  
الاشعة والتفانيه غير خارجة ايضا في القاموس التمر الناس كغيره او ان  
الشرق **قوله** في الارض اشار الى عموم زمانه **قوله** اي خاتمة  
الفساد يستفاد ذلك من مبيضة الاستقبال الالة على الاسم

المقام

المقام **قوله** وقرى باليمن قرىها الخيفة او الخليله ثم ما قيل توب  
التاكيد ومن قرأه من الكمال **قوله** على ان يقاسموا خيرا اذ لم يفي لتوهم  
احلوا المستبين **قوله** فضلا ان لم يفي ان لم يفي ان لم يفي ان لم يفي  
على ان لم يفي ان لم يفي ان لم يفي ان لم يفي ان لم يفي ان لم يفي  
**قوله** والرحمة الله عليه المجازية والمقصود ما شهدنا ان الله والاعمال من  
موجود وقت ان الله في هذا ما شهدنا **قوله** ويحلف انما الصادقون وهم  
كاذبون **قوله** لان الشاهد انهم يبررون المعنى العرفي ويبررون وفي الدم  
المعنى العرفي ولا يخفى على فاهم من اهل التعارف ايضا **قوله** او لا ما  
ما شهدنا انهم وعز لا يتكلمون عن كسب لكن يجوز ان يبرروا الله  
يتكلمون وفيه نظائر من اهل البيان **قوله** وفي الجحيم في عيسى **قوله**  
يخرج منها الى ثلاثين طائر في ثلاث والانهم حازوا الثلث واكثر  
اغير صالح وهو خلاف مقتضى التفسير **قوله** لتفكره يعني اذ احياه  
اصلي **قوله** فوقع علم الظاهر **قوله** انهم لم يعلموا كانوا استظفروا لم يباح  
منهم من اليد فوقع من جبالهم فتراسها ليلتهم عليهم الى اهل  
الشعب فطبق الصخر فم الشعب **قوله** المعصية كمال الله في علم  
التنازع **قوله** او خير عذوبة وهو لفظ الشان لوضوح **قوله** لا خير  
كان اودم العابد فانه قلت طلب العابد يشترك فيه خيرا كسرا  
وخيرا كانه على الشوايق الاول يوزن جميع الثاني فقلت اذا  
كان المفسر افسد الشان مثلا لا تمس الحاجة الى تفسير العابد على ان المفسر  
**قوله** او يزل من اسم كان واقامه **قوله** او خير كماله حاجته الى العابد لان  
قوله في تاويله المفرد **قوله** وكيف حال على الاحتمال الاخير **قوله** على  
على انه خير مقدر محذوف ويجوز ان يكون خيرا بعد غير التنازع ويوزن  
**قوله** فيمنعظون وينتظرون **قوله** لولا لالة ولقد ارسلنا رسلنا  
ان يحفظوا على حاله او على الذين امنوا اي ويحفظوا لولا وفيه عيش  
اما لولا قلنا على حاله وقع بولا او عطف بيانه من اخاصه ويكوت



لوط الظاهر ولما تأملنا فلان به بقوله الى عمود ولم يرسل اوط اليهم **قوله**  
 يرسل الى اولاد بل لا يقتضيه **قوله** انما ترون الفلحة اي تعقلوها فانها التي  
 يحيى وهي فعل كما مر في **قوله** وتعليه بالفتوح اشارة الى ان انتصاب  
 مشهور على العلة وموزق الامم انتصابها على كماله ايضا **قوله** الملائك  
 خلقن لفلان في الكلام دليل على انهم مخطون في الفعل والترك **قوله** ويهرون  
 فعلنا قد لا يصدق يظهر انهم يهرون المظهر **قوله** قدرنا ما قدر المصطفى  
 لان مقتضى التدبير لا يقتضي الذات **قوله** مرسله اي في صورة الشوا  
**قوله** تجرده يدل من به الى امر به بتلك الحال **قوله** قلنا انما علم  
 بتلك الحال من الانعام عليهم اي قام عليه كسسه فان كسره في به  
 يسره الا بعد فانه لا يسهل على هذا لا يكون الا على ما اشرع وقصته  
 مع مشركي قومه ولم يزل احتمال كونها اقتضاها بالافاضة وخطية  
 الايات الناطقة بالبراهين ورواها عن صاحب الاشارة الى ربحان  
 القدر على الانتصاب وفيه عمل **قوله** وعفا القضاة بغير السلام  
 اي اقررا بغيره بغيره في قوله **قوله** ولما اقر **قوله** اولو ما يتقرب  
 بتقدير قلنا له **قوله** اما يتركون ما موصولة على ما يقرب اليه المص  
 وهو ان تكون مصدرية بتقدير المضاف قبل الاقطة كليلية اي  
 توحيد الله خير **قوله** الزايم لهما بارها العنان **قوله** وتسفيه اي  
 نسبة سخافة **قوله** وبين من هو مستر كل خير لخص الخير المذكور وامر  
 بفعل كل شيء لا يقتضيه المقام ذكر ولا يتوجه ما قاله صاحب الانتصاف  
 ان وضع خالق كل خير مكان خالق كل شيء من باب قدري **قوله** بالبر  
 والمعنى الذي يشير اليه تلك الامور المسئلة **قوله** بل ان اشارة الى ان  
 امره مقتضى والاقاب عن الاستفهام التوبيخي بالمعذلة الى التوبيخي  
 وغير المتدبر المعروف اي غير **قوله** لتالوا اختصاص الفعل بذاته فان  
 اصل الاختصاص بهم من الاستفهام التوبيخي **قوله** من المراد اشارة  
 وهي الارض والماء **قوله** بقدر ما يدرى يعني لما كان الايات مما تبين

للانسان

للانسان بالهزول والضعف والتهتية بخلاف خلق الارض والسموات وانزال  
 الماء من السماء ويصور الفاعل السبب ان يغيب بغير السبب اليه  
 له الله تعالى على اختصاصه بذلك فالتفت والى بقوله ما كان لكم  
 الاية فتدبر **قوله** انما اشارة الى انتفا فتور غيره عليه **قوله** الباسين  
 يعني المبني على ما يربط **قوله** وهو مبني على عطف على العا **قوله** يودون  
 عن التي او يودون به غيره ويشتبهون بفعل فعله المبنيات **قوله** حيا لا  
 يمتثلون فيها المحاذير وكان الاولي ان يتبين لمنفعة منها الارض جلب  
 الميراث والاضطراب ايضا اذ لم يترك في تفسير قوله المضطر  
 الا على وجه الخ يعني المراد بالاضطرار والاضطرار ما ذكره من المضطرب  
 وهي الحالة المحيطة الى الجوار **قوله** واللفظ الجنب يعني الميراث الذي  
**قوله** ويكشف السوء بهم بعد تخصيص **قوله** ويرفع عن الانسان الاولي  
 ويرفع **قوله** خلقا فيها اشارة الى ان اضافة خلقا الى الارض يعني في **قوله**  
 هذه النعم العامة والملازمة الاولى في خلافه الارض يعني في **قوله**  
 هذه النعم العامة والملازمة الاولى في خلافه الارض يعني في **قوله**  
 فانه قد لا يجاب بعض المضطرب ولا يكتشف السوء عن جنس **قوله** تكلم  
 قليلا اشارة الى انتصاب قليلا على المصدرية **قوله** او الخلق المرحمة  
 للناس التي تذكر في توحيد الله تعالى بالعبادة ولا يترتب على تذكرهم  
 تلك الصائفة **قوله** بالبر والبر بالبر **قوله** بالصور وعلماء الارض  
 الا وفي لهما قوله تعالى وهو الذي جعل البحر كحجر ليعبروا في ظلمات  
 البر والبحر لئلا يعلموا في الارض نهال والظلمات ظلمات الشياطين ايضا  
 البر والبحر لئلا يعلموا في الارض نهال والظلمات ظلمات الشياطين ايضا  
 منوهين **قوله** ان السبب الاثر اشارة الى ان السبب لا يخصر في  
 ذكره اي الفلاحة فانها قد غثرت في نعم من عظم البر والبر  
 الشريفة **قوله** وتلوينا بالرفع عطف على معاودة الا وحشة **قوله**  
 عما يشركون كلمة ما اما موصولة فالمضاف مقدر اي شرقة ما يشركون



او مصدرية على انشأته وظاهر العلم او في الاول **قوله**  
والله اعلم بغيره والاعادة بغيره الذي هو الحاجة والاعلام بها مشترك  
للاعادة على ما يدل عليه الايات بغيرها فلا يراد ان بعض المشركين يفترون  
بما فعلوا من **قوله** كما لا يلزم لم يقل ما هو اللازم له لان لازم القدرة  
هو العلم بالقيب لا التعزيب فانه لا يلزمها عقلا لتحرير الفعل انما  
التعزيب عن القدرة الشاملة وان كان لازما لها في الواقع ونفس  
الامر **قوله** للدلالة على انه تعالى انه فيجعل سبحانه وتعالى من  
جنس من في السموات والارض او عاقل يحصل هذه الدلالة كما في قوله  
وبذلك ليس بها انفس الا البعائر والاعايش فالاستثنا منقطع  
تحقيقا فنصل تاويل **قوله** على ان المراد انه يعني بغيره العلم لا يرد  
ما في الخلاف من لزوم الجمع بين احدى شيئين والجماع مع انه لا يرد  
عند المشافهة واما لزوم النسوية فليس بخبر عند المصنفين  
محل الحديث ما قاله الزمخشري والتفصيل في شرح المحابيح  
للهم ونقله الطبري فراجع **قوله** بالغ فيه اي في نفى  
الشعور به بل لو اتفقت بما في الخلاف ويجوز ان يكون  
الضمير لشيء علم القيب عنهم **قوله** اسباب علم اشار الى انه  
لا يراد من تقدير المقادير اذ لا يراد بالادراك هذا المعنى ويجوز  
ان يراد بالعلم اسبابه مجازا **قوله** لا يعلمونه كما ينبغي وانضمام  
هذا المعنى من دالة المقام **قوله** ولا يدركون دلائلها من  
تفسير مثلها في قوله تعالى وعلى اصفارهم عشاق **قوله** وهذا  
اي ما تضمنه قوله تعالى بل ادرك علم الابية **قوله** تتدبر  
اموالهم فانما علم بالآخرة كما ينبغي بعد تكامل اسباب علمها انزك  
من انتفا علمهم وقت البعث او بالبعث مطلقا اذ لا يدل عليه  
**قوله** ووصفهم باستكمال علمهم فلا حاجة الى تقدير المتصانف  
او ان تكلم الحال كما في الوجه الاول ولعله انما لم يرتضه اذ فيه

لا يكون

لا يكون الايات على سنن واحد **قوله** وقيل ادرك يعني انتهى  
واستكمل عطف على معنى قوله وبين ان ما انتهى وتكامل وقيل  
بمعنى انتهى واستكمل والاخر ايات تتنزل ايضا والمعنى بل  
استكمل وانتهى علمهم بالآخرة مع وقوع دلائلها وعدم ارتضاها  
لانه حينئذ ينبغي ان يكون مجازا عن العلم بعد كونه وعلماهم  
بالآخرة لم يوجد اسما وعقلا مجازا عن مطلق القدرة في غاية  
البعد **قوله** لان تلك ما فيها اشارة الى المصحي المجاز يعني ان  
تلك الحالة يلزمها الاستكمال والعضا فاطلت الملزوم واريد  
اللازم **قوله** وحقق ينبغي ان يقال وعامه ما لم تختلف  
الرواية في بل ادرك على الجمهور المعروف وما ذكره عن اني ليس  
رواية شاذة منه لم يرد في كتب القراءة السبع بل في الثواب  
**قوله** من يدرك متعلق بالافعال الثاني **قوله** وقيل ادراك  
يفتح اللام وحذف الحرف على ان مركبا متعقبا الى اللام  
وسكون الدال وهذا قراءة اخرى تراه المصنف ذكرها وهي فتح اللام  
ومشيد الدال المفتوحة من الانتعال واسمه بل ادرك يفتح  
الحرف والانتقامية وحرف مخزق الانتعال **قوله** من ذلك انك  
بما ذكر من التراتب الاخرى خبر **قوله** وما يورد يعني قوله  
بل هم في علم الاله مباينة في نفسه كانه قيل لا يصح نسبة  
ادراك العلم بالآخرة اليهم وانتم كما **قوله** ودلالة على انهم شعروا  
بها انهم اضطربوا عن التفسير الاول اي تفسير اخر كما قاله الجمهور  
وعن المفسر فلا يتوهم ان قصد الدلالة على هذا المعنى متاخر  
الاضراب **قوله** وردوا النكار لشعورهم بغير هذا يكون اضرابا  
عن المفسر لا للتفسير **قوله** وقرأنا مع في النشر والبرهان لاخبار  
في الاول وفي الثاني وقرأنا مع في الكتاب في الاستفهام  
بالاول والاخير في الثاني مع زيادة نون الاستفهام فية فتكون



انما يكون وقد المداقون في هذه النسخة فيها **قوله** والتعريف غير الجرمين يعني  
دون الكائنات **قوله** يكون الحسن الحسن الامر القرب الى الايمان بالطلعات  
والاحتياط من المداق **قوله** عن تكليفهم يجوز ان يكون تفسير القول عليهم  
واشارة الى استغناء تعريف الحضاف ويجوز ان يكون على التام  
ولا يلزم تعلق حرفي بمعنى واحد فعل واحد وهذا هو الظاهر  
**قوله** تعلم وحفظكم واللام مزينة تارة مولانا العلامة روف  
يتعدى بنفسه وباللام وكتب في الحاشية ذكره في الامام  
وبوافقه ما في الصحاح قلت كلامه الذي يخبرني في الامام يعارض  
ما في الكشاف تسقط الاحتجاج به وعمامة آتت على وفات  
ما في الكشاف من اوصاف بالاشياء وما في الصحاح كالذي في الترتيل  
فليس فيه دلالة على الوصي له لانه قيل في بعض الاموال انه قد  
بنفسه مرة مرة انه لا ينفذ في حرف من وفاته اذا ساء  
الاستعانة لان وكان كما هما معا لما يخبر نفسك وبصحت لك  
وشكرت لك وشكرت لك وذكر ان روف ليس لك **قوله** او العرف  
اخر روف مولانا العلامة يان ذلك المعنى حاصل لوف شراب  
تقرية في وقرب من لا باللام قلت ان اراد ان المعنى يعني  
وفي حاصل لوف مطابقة او تضمننا فظاهر انه ليس كذلك  
وان اراد انه حاصل الترابية ولا ينافي التضمن بل يصح  
بل ان وفي يتعدى باللام ايضا ففي الامام وفي منه واليه  
وله **قوله** وفري بالفتح اي فتح الدالة **قوله** وبوافقه نفسه  
اي روف بالفتح مستعمل في معنى روف بالسر في القاموس  
وروف كسموع وقصر بتعه **قوله** وانها بطلقونه ان ما ذكر  
من اللفاظ في مواعيد صحب **قوله** اظهر الوقاد يعني  
ان ليس من عادتهم العجلة في شيء **قوله** وعليه اي على ما عرف من  
عادة الملوك في الراعي **قوله** الافضل وهو الانعام

قوله

قوله هو النعمة فيه اي في تاخير العقوبة وان يكون اريك **قوله** وقوله  
اي وقوع العذاب الموعود **قوله** من عداوتك متعلق بالفعل على التنازع  
**قوله** من الصفات العالمية يعني من الصفات التي تدرج في القوة والعلية  
لا ينافي الصفات التي خلت عليها الامة فانه بايان التفسير بالرواية  
تعال ويل للفاخر من الرواية الموعود **قوله** كالتا في العاقبة على حرف  
المبتدأ اي فالتا في فهم كالتا **قوله** او القضا يعني العلم الاول **قوله**  
بعض اي بالتصريح والتشخيص واولئك خص الآل بالفضل فلا يخلف  
قوله ولا رطب ولا يابس الا في كفايين وقوله تبيانا لاجل شيء  
**قوله** للتجوية وهو الحرف اشارة الى جوابه ما يقال كيف  
ووه يقتضي حكمه ولا يقال في رطب يضرب فيضرب لا يمنع ان يقال  
ضرب في رطب يضرب اي يضرب الحروف بالفتحة ولذلك يجب  
ان يكون المعنى في الآية والله اعلم بحكمه المعروف بالامية للحرف  
او المعنى بحكمه نفسه لا يحكم غيره كالتشريف **قوله** تعليل اخر  
للامر بالتوكيل يعني بوجوب فعله بالادلة الاولى ويجوز ان  
يكون استقنا فاما انه قيل اذا كنت على الحق المبين فاما بالهمزة  
مومنين **قوله** من هو في قوله تعالى كذلك روف مولانا العلامة  
بان الناس حينئذ الامن امن بآياتنا اختار صيغة التثنية  
لان تعلق علمه بالآية فيهم لا يزال وهو اشارة الى تعوله  
كذلك وقال مولانا العلامة في تفسير الآية ان الذين يصرفون  
ان القرآن كلام الله تعالى ان حينئذ تثبت نبوته عليه السلام  
فيقبل قوله ويجرد اسماءه نفعا قلت ان اريد الذين في المال  
ينقص الحصر بالمصدق في التثنية فانه يقع في الامم  
انها وان اريد المصدق في التثنية فانه يقع في الامم  
في الحال وان عجمهم بغيرهم يلزم الجمع في معنى المشترك فاما  
**قوله** وقيل من الحكم على الكثير ولعله انما لم يرضه لانه



أكثر استعماله في الكلام ولا يواجهه إلا في قولنا ان الناس  
 الآية في مصدره لو من يفتح الجيم **قوله** ويحكمه معني قولها يعني  
 القول الصادر منها ان الناس كانوا الخرو وغيره من موالي الخلق  
 حكاه الله سبحانه قولها معناها لا يبعد ان يكون ذلك بعينه قولها  
 وضافه ايماننا لا يختص من الآيات بما يحكيها لها وغير المتكلم  
 مع الغير العظيم وفيه احتمالان اخران ذكرهما في المفسر  
**قوله** او حكمايتها لقول الله اي يقول لهم قال الله سبحانه ان  
 الناس الآية وفي الكشف او هي حكاية بقوله تعالى عبد  
 ذلك فالعني ويقول الله تعالى عند ذلك ان الناس الآية  
**قوله** على حرف الجار اي لان الناس الخ ويجوز ان يفسر  
 ان يكون على حرف الباء اي تكلم بان الناس الخ ونصها فاب  
 المكتوب اليه قد يحسن ان يكون الكتاب من عند من كتبه ولا  
 يدع مع ذلك ان يقرأ ويقتضيه مضاهيه ويحيط بحاكيه اذا في  
 الكشف اراي شي كنتم تعلمونه جعل المم ما اكله اسما  
 واحدا مر فوكتاني انه مبتدأ خبره كنتم على حرف العايد ويجوز  
 ان يجعل منصوبا على انه معقول خبر كان ويجوز ان يجعل  
 ما امتقاهم به وذاموصولة وصلتها كنتم تعلمون والعايد  
 محذوف والموصول مع صلته خبر المبتدأ والظاهر من تقرير  
 المم ان ام مقصوده وليس المراد بقوله امر حقيقة الامتقاهم  
 فيلزم دخول الامتقاهم على الامتقاهم فان التقرير اعلم  
 شي غير القليب وهو التصديق والامر كما اشار اليه في المفسر  
 بعد ذلك اي غير القليب فبعد معني غيره والاشارة بذلك  
 الى القليب **قوله** من الجمل المشعير فلا يتدرون ان يقولوا الخ  
 فيه نظر فانهم اذا قدروا على ان يقولوا فعلنا غير ذلك فان قيل  
 يجوز ان يكون المراد لا يتدرون ان يقولوا قولا مطابقا للواقع

قلنا

قلنا ياتي من الجملية كون المتكلم المتكلم فقامل الجمل الاول  
 ان يجعل امره من قوله خبره في الاشارة فان قيل  
 الاستقمار الذي يقتضيه التورخ اي الاستقمار من علم  
 ايضا على وجه التورخ والوجه ان كان كذا على الوجه ما اكل  
**قوله** ويجوز ان يكون المتكلم للرو في المفسر العايد  
 وغير متبين برأيه بل يحتاج الى غيره لاكتساب  
 الاندرة المفسرة وذلك انه لا يفي ما التورخ بقدره على مثل  
 ذلك فتركت في التورخ فان عمل التورخ من لوازم الآية  
 كما مر **قوله** واذا قدرنا اشارة المومل جواز التورخ  
 وفي الآية دلالة عليه من جهة اخرى فانه التورخ والبقية  
 المومل من قوله ايكنوا وعبدوا كما لو كانت الحياة بعد  
 من قدرهم ما تورد في مقامها ايضا وان من جعل القادرا  
 وفي تخصيص جعل القادرا من جعل الا لا يتولى موار المعقولة  
 بحيث فان السكون والامر ليس من شأنه منافع الانسان فلو كان  
 عليه امر معاشهم ايضا فليس من شأنه الدلالة **قوله**  
 سبيلهم معقول فان جعل هو كلام الله معني الدرو في  
 التورخ معني الخلق **قوله** لعله لا يخل بملكوته ان يفتي  
 بخلق الرجل فان اسلمه بقليل المقدمه المملوكة المملوكة  
 من مساق كلامه وهو ان قوله سطر في معني ليس هو  
 ويظهر من ذلك ان قضية المقام لا تراه في الجواب  
 من معني المام قال ابو حيان هذا من باب ما حوف من اوله  
 ما انت في مقامه وعرف من اخره سبيل ما انت في  
 اوله والتقدم جعلنا الليل مثلا لتكثيره والبقية  
 لتسوية الاكلام بنشاعة السكون والابصار بنشاعة  
 السكون في المصالح قلت كان ينبغي ان يقول بانشاء



















من المؤمنين **قوله** او سمعوا من اهل بيته قوله وقالت لاخته  
تصيه كما بنيت عليه **قوله** انها كادت يضر الى ان تخفف  
من الثقل **قوله** لتظهر به الباقية كما في قوله تعالى  
ولا تفرحوا بما آتاكم والاقلها انما تصير معنى التصريح اي لشدي به  
مصرحة به **قوله** من فرط الفجوة على التفسير الاول الوجه الاول  
من التفسير الثاني كما سينا **قوله** من المصدقين بوعد الله تعالى وهو  
قوله انما رآوه ذلك **قوله** في جاز الوابيعي اليهم **قوله** يري منها  
اي ضمة الواو نقسها **قوله** مخذوف اي لآثره **قوله** نبصرت به اي  
فقتضت اثره فبصرت به اي بصيرته **قوله** وحنيا اي بفتح الحاء  
وتكون النون او بفتحها فانه قرع بدايضا **قوله** وهو عساه  
اي يعني الجاب وصاحبا قرأه اخري وهي ضم الحاء وسكون  
النون ويحتمل النقص فيعود ضمير معناه على بعد **قوله** من قبل  
قصصها اثره والاقرب من قبل ايسارها اليه وفي التفسير  
اول مرة فتأمل **قوله** وهو الرضاع والجمع باعتبار الوار **قوله** في منزل  
بيت اختارت اهل بيت على امرأة الفازة الى انها تعرف تعرف  
حرمة الملوك فيهرل على امرأة ذات شرف وقدر من اهل  
البيوتات تليق لان تحريمهم لا على من لها سفالة وزواله **قوله**  
لما سمعته اي لما سمع قولها لم لها ناصحت **قوله** فقالت ايها  
اودت واهم الملك ناصحت فتخلصت بهذا التاويل وهذا  
وان كان كذا الا انه مرخص في مثل هذا الكالم انه لم يثبت  
عصمتها **قوله** على مشاجرت والانهي كانت متيقنة به قبل ذلك  
**قوله** او ان الفرض الملاقى ينبغي ان يكون قبل التسمية والجناب  
فان انما الله تعالى لا ينظر به على المذهب الحق فان التنبيه على كرم من ان  
المقصود ذلك انما يحصل بما عود حرف الخطيل مع الاستغناء بها بالعالم  
فهي تدل على مودة العناية به وانه المقصود الاصل **قوله** علمها بذلك

لانه امره يني **قوله** وما سواه من قرعة العين وذات الجون **قوله** وفيه  
تعريض يعني على التفسير الاول فكان الاول ذكره بعد لا تفصل **قوله** وذلك  
من ثلاثي الى اربعين روي بحامد عن ابن عباس رضي الله عنهما وقوله  
تعالى وما يبلغ اشد من قار فلا تناو ولا ثمن سنة واستوي اربعين منه  
وروي عن ابن عباس عن ابن عباس قال لا اشد ما بين الثمان عشرة في الثلاثين  
والاستوي ما بين الثلاثين الى الاربعين وما ذكره كسر لا يوافق شيئا منها  
**قوله** فان العقل بكل حصيد تعطل لقوله وذلك من ثلاثين اربعين  
ان الاشد كما مر في موقوف الحرام في القوة والفضل وذلك انما يكون فيما  
عينا من من العزم **قوله** الا ان ابن عباس لانه وثقت مستحى الكمال  
**قوله** وهو موافق لنظم قصصه لكن الاول اوفق لمقام بيان اخبار  
الوعد فان الموعد لها كانه والرد اليها وجعله من المرسلين فلما ذكر  
الاول مع قوله وتعلم ان وعد الله حق ناسب ذكر الامر ايضا على الكمال  
ليعلم من اول الامر ان الله سبحانه وتعالى اخبر كل الموعدين كلامها في وقته  
اللائق به والعطف بالواو لا يدل على الترتيب وما جيء به للتفصيل  
فلا يخفى ما ذكرنا **قوله** وقيل متعاش على مصرق صحتوا ومنف  
بفتح الميم والمشرور فنهما غير متميز لاجتماع الطيبة والتائبين  
والجنة كجاء وجوب **قوله** او جابنين لم يجدوا مضبوط **قوله**  
من نواحيها اي نواحي مصر **قوله** وقيل بني العشائين يعني  
ذلك عن ابن عباس رضي الله عنهما ذكره السيوطي في الدر المنثور  
فقوله يا لاس يكون على الحان لقرع منه **قوله** والاشارة يعني  
لفظ هذا وهذا **قوله** على الحكاية والافهاما كما ما حاضر من حال  
الحكاية لرسول الله صلى الله عليه وسلم وكلهما حاضرين يشاء الله وقت  
وصدان موسى عليه السلام اياهما حالهما وقتئذ **قوله** وذلك اي  
ولقد نبئت معني الاعانة والانسب بقوله انصرف يا لاس  
ان يكون لتضمن معني النصر فانصرفا على القوم الكافرين وان كان



الاونق للفقراء الاخرى ما ذكره **قوله** جمع كونه جمع الكف بالضم  
 من ان يضيها **قوله** واصل الذي حيوته فان قيل فلم يرد على  
 وتوفي بالي قلنا لان المعنى او وقع القضا **قوله** لانه لم يرد على يقال  
 فاركن له اغتيل لم وان تغيب لم فان الاستيفان منه  
 كما عرف في الحق في القاموس غايه افعاله واخذه من حيث  
 لم يرد كونه خطأ ولانه كان قبل النبوة **قوله** وانما عدو من عمل  
 الشيطان فيه ان الخطا لا يخلو عن الاثم ولولاك شرعت فيه  
 الاختلاف فتكون صغيرة لا اقل ويروى عليه قوله فغفر له فلا  
 يحتاج عدو من عمل الشيطان وتسميته فلما وطلعت الغفرة العاكسة  
**قوله** في استعظام حجة فيه استخفاف الصغيرة وقد  
 لا يجوز **قوله** ظاهر الحجة الاولى ان يقال ظاهر الاصل والعادق  
 ولا يستلزم احدهما الاخر فكم من صديق مضل ولم من عدو لا يضل **قوله**  
 باعما على الخفة فيماته لم يستشاهد بعد من ان يرد انه غفر له  
 والامر ان يبدل بالثوق للاقرار والانعقاد **قوله** او استعظام  
 حجة تسمي التفسير لانه ليس من اقسامه وان كان يطلق عليه  
 تجوز وقول ان الكتاب القسم حجة اشائية بقرائنها حجة فان  
 كانت حجة والقسم غير الاستعظام وان كانت مطلية  
 الاستعظام انتهى ينبغي ان يكون المراد منه ما يطلق عليه لفظ  
 القسم **قوله** اي حتى انعامك على اعصمتي واليما يتعلق بعصمتي  
**قوله** ان اوتت معاوتته الى جرم فلما ان يكون امره في اوتت  
 الجرم ويكون من الاستعداد الى السبب الحامل لان الامرام وصف  
 القائل حقيقة **قوله** لم يستثنى اي لم يقل ان شاء الله تعالى **قوله**  
 فابتلي به اي بالقول للمؤمن **قوله** يترصد الاستعداد من العوواف  
 يترقب الاخبار وما يقال **قوله** مشتق من الصراخ المعنى يركب  
 منه ان ينزل صراخه **قوله** لانه سميت قال مولانا العلامة لا يناسبه

فلما

فلما ان ارد ان يبطش لان تذكر موسى لتسببه لذلك المخطو رابع  
 الامامة لما عرفت الاقلام قلت التذكر امر محقق ولا بد له اصح ايضا  
 يترقب ولكن بعينه الجوى والشفقة على من هو من شربته  
 مظلوم على اعدائه ونصرتهم مرق اخرى **قوله** وكما توضح من قوله  
 الامر احيى انكر لقوي مبيع ولا يخفى ان عمل هذا خصوصاً من كفوا  
 في الحق في غاية البعد او لا يتيسر ذلك الا لافراد الاكابر **قوله**  
 نظاوا على الناس اي تفعلون ما تريد من الضم والقيل **قوله**  
 لان معوال الصلة قلت يجوز ان تكون اللام للترديد كما قاله  
 في صوته وفي علم الاسلام فلا يلزم ما ذكره وايضا فقد نفى ومن  
 ان ابن الحجاب في قايي الالف واللام وغيرهما من الموصولات  
 وجوز اجمال صلة الالف واللام فيما قبله لما كانت صوابه  
 صورة اجزاء المترافزة له جزء من الكلمة وليس له فقد يجمع  
 في الظروف ما لا يجمع في غير حاشا ان هاهنا ما باخر وهو لزوم  
 تقديمها في حاشا ايحاز عليه ولا يدور في ذاك بناء كرا من الوجهين  
 الاولين وان كان الوجه الثالث يرضه فهذا المانع او لم بالكلام  
 قاله المحكم لا يخفى **قوله** قبالة مدين بضم القاف او تحاشه **قوله**  
 سيره ثمان اي ثمان ليلي **قوله** وصل اليه الورود يعني بعني  
 الوصول اليه وتعني الاموال اليه فيه والاول والارواح **قوله**  
 وهو يدري ما يبر او مقصوده الاشياء الى انه من ذلك كالدلالة  
 المحل فالقول الما وريد الدير **قوله** جماعة كثير اي ان تكلم امرة  
 كثير **قوله** مختلفين اي جايين وذاهبين للمناوذة في السعي  
 على ما هو المعتاد والمراد بمختلفة الاصناف بدلالة بيان الامنة  
 بالناس كشمس عليها وفيه ما فيه قال مولانا العلامة انما قال من  
 الناس مع ان السعي لا يكون الا لهم فتردد لسانهم كانه قد  
 كانوا ايما لا يستحقون الا التغيير باسم بعض بلهم في ذلك



في درجة انشأوا الي بيان كونهم من جنس الانس **قوله** في مكان اسم  
من كلامهم وقال ان عصية وتبعه الرطبي من جهة التي وصل اليها  
بل ان يصل الي الله فيها من دونهم بالاضافة **قوله** وحذف المفعول  
عن من الافعال الاربعية **قوله** فزودته اي دونه ذكر المفعول  
فكان فكره فصولا في الكلام وقد بناه في تمامه الى اي دونه  
الايدي انهما كما تتأخروا وان مواسيهم وتزودان غفها ولا  
تسقي غفها حتى يصعد الرعا مواسيهم فعل ما فكره حذف المفعول  
لحذف الاختصار لا للتصديق الي نفس الفعل لا المفعول قال ولان  
العلامه ترك المفعول في يسمونه وتزودان لان الغرض  
هو الفعل لا المفعول او يكتفي في البحث على سوال موي عليه  
السلام والسلام وما زاد على المفعول بعد كلفه فصولا واما  
البحث على الرحمة فليس هذا موضعه فانه له قولها لانسني  
حتى يصعد الرحا وابونا شيخ كبير وكتب في كفايته لم يفرق  
بي البقين ولم ينف على منشأها قال ما قاله ولا شك  
ومن جملة قلت منشأ السؤال والوجه على ماها عليه من  
الحال لغيره كما نص عليه الزمخشري وصرح به ابو حيان فسال  
توسلا به الى الاعانة لهما والاولى لما ولي وتفرس صغيرا وغيرهما  
والا لم يكن لقله عليه السلام ان يتخير مع الاجنبية بلا داع يدعو اليه  
مثل ما قلنا وقولها لانسني الآية يا عث لمزيد الرحمة فكما الرافعة  
فانها يقبلان الزيادة والتقصان **قوله** وهما اسم جمع كالزاد  
كما نقل عن الزمخشري من النظم ما سمعنا كما غير ثمان هي جمع هي  
في الوزن فعلا اضرب وقوار ولزام ومرا عراق ورجال وطواب  
جمع ظير وسياطة جمع يسلم وكذا انما يقال كما يقوله عليه فكم  
من اسم جمع غير ما عده **قوله** وابونا شيخ كبير عطف على محدود  
اي ليس لنا خادم وابونا شيخ كبير **قوله** قد سلنا اصغر اربابه

يندفع

يندفع ما يقال كيف ساع النبي له تعالى سعيه عليه الصلاة والسلام  
ان يرى كاشته تسقي الاشية فان الكفر والعتي نتج المخطويعات  
مع ان الامر في نفسه ليس بخطويعات في الدين والعبادات متبنيات  
كما فصل في الكشاف على انه لو كانا بتي شبيب عليه الصلاة والسلام  
تختلف في نفسه وقيل قوله قبل كانت الرما انما اشار الى ضعفه  
ليبر ان يصير موسى عليه الصلاة والسلام الى ان يعثر عن سبكي  
مواشيهم وروى عن النبي راس البهر ولا يذا اذا كانت عادتهم  
ما ذكره فليكن كانت عادتهم ما ذكره فليكن متناستين غفها ولا نه  
بمثال ظاهر ما روي انها لما رجعت الى ابيها قبل الناس قال لهما  
ما اعملان قالنا وعدنا رجلا صالحا رجنا فسقي لنا قال رواية اخرى  
وهي انه زاحم على اليا حتى يمتي لهما ما اقول اخري ويصبع  
وصدعه بالثوق ايضا **قوله** سررت فقيرا يعني محتاجا الى الطعام **قوله**  
والغرض منه يعني على الوجه الثاني **قوله** النصار النج لا المتعلق منه  
**قوله** متخفرا كخرا التبريد فلهذا **قوله** هذه ماد تنافع كل من تزل  
يعني ليس قصدنا الملمات **قوله** هذا وان من فعل امر اه اشار  
الى جواب اخر يعني ان من فعل معروفا فانه يضي في مقابلته  
من غير شرط ولا طلب منه لم يجر اخذه فهذا يعني على قول  
من في مقابلته بزه واول منع له وفي الكشاف وان طلب الامر  
لاضارة العاقبة غير منكر وهو جواب اخر قلت وشهد لصحت  
قوله لو شئت لتخفرت عليه **قوله** تغليل شايخ اشار الى ان اللام  
في القوي الامين ليست التبريد على ان يكون المراءوس من الجنب  
**قوله** بجري جري التليل لان قصدهما ان يراه عليه الصلاة  
والسلام تحت كعبين **قوله** ولما اذنت اي في التليل **قوله**  
جعل خير السامع ان الظاهر العكس فقدم للاعتناء والمباينة  
في كماله في الجزية حتى لا يباع له لسايرا وحافه اكمله وحج



تأدية لها من سقوة بها على ما هو المعروف من نسبة امر إلى مشق  
**قوله** باللفظ المأني مع ان الظاهر لفظ المضارع على انه مخرب  
مخرب فان الواقع في الماضي يكون كذلك **قوله** احدى اثنتي صائين  
الكشاف قوله هاتين دليل على انه كانت له غيرهما وقيل ان  
العلامة لادالة تبه على ما ذكر ان يكفي في الخلجة الى الاشارة  
عدم الخطاب بانه كانت له غيرهما قلت فعلى هذا يكفي الاشارة  
العهدية ولا يحتاج الى الاشارة فهذا يقتضي ان يكون الخطاب  
على غيرهما معروفة عنده ايضا وانما الاشتراك لرفع الاحتمال  
ابادة غيرهما ابتداء الاخرين الموقوفين له من جهته  
في التوراة انه كانت له سبع بنات نقله الباقي رحمه الله  
**قوله** ان تلحق نفسك مني اشارة الى احدى المغلوبين مخدوم  
والقوة وتأخير في نفسك والى انه يتعدى الى المغلوب الثاني  
مكافاة يتعدى اليه بنفسه **قوله** او يكون الى اجير يقال  
اجرته او كنت له اجير لقولك ابونه او كنت له ابا كذا  
في الكشاف **قوله** فانما من عندك يعني ان قوله عندك  
غير مستلزم مخدوم والجملة من الشرط **قوله** وهذا يعني قول  
شعيب عليه السلام **قوله** استدعا العفو ان دفع لما يقال ان  
الطلاق لا يقع مع الاباطال لانه موضوع محل الاستماع ولا يتحقق  
ذلك الا في المعين فكيف جاز هذا الطلاق **قوله** ولما لم يرد في لما  
وقال يجب ان يكون المهر معينا وان يحصل للزوجة ولا يجوز  
ان يكون خدعة خدعة كنفية في الحديث البرهاني لو تزوجها  
على انه يتخيرها سنة لم يجز ولو تزوجها على ان يربي غنمها  
سنة لم يجز على رواية الامم وروي ابن سماعة عن محمد انه  
يجوز في الرعي انتهى فقوله صاحب المأني الزوج على رعي  
الغنم ما يبرأ لاجتماع لانه من باب القيليل يا من الزوجة قد لا

مناقضه

مناقضة خلاف الزوج على الكفومة ليس صحيحا في هذا فان  
يجوز الاستمرار من شعيب عليه السلام يعني انه  
يتم بوجه الغنم بل يعني ان اريد ان تكون احدى ما يربي  
اذا اخرجت مني حج باجرة معلومة فتعلق الانكاح بالرعي  
على هذا وجه المعاملة بالثقة اذا انفك هذا فلو كان  
وانكاح جار على المذهب **قوله** او بوجبة الاصل الاول جواب  
اخبرني فانه مدعي غير كنفية على ما بينت يعني لما  
ان المسمى رعي الغنم لكن مهابيل ووجبة الاصل الاول والغنم  
فله وجبة على ان الاصل في المهر يجوز كما عرف في الفتحة **قوله**  
ووجه الاستدراك قد مر مع انه يمكن اختلاف الشرائع في ذلك  
اي في جميع ما ذكر فيجوز تكاح المهره ويكون النكاح الى الولي  
او الزوج ويجوز امرار المهر ويجوز خدعة الولي موافقة  
بعت فان ما قص الله تعالى علينا من غيرنا كان من شئ  
ما عرف في الاصول وموابه انه غير مسلم عند المص على ما مر  
في الانعام فخر به ذلك على العلامة الرضوي لكونه خدعا  
**قوله** شق عليك اعتقادك ان تحمله شقين تارة يعتقد  
فيه وتارة يعتقد غيرها وكذلك في ذلك في مزاوله في  
حسن المعاملة وفي الكشاف يجوز ان يربى الصلاح على القوي  
وبما يقتضيه حسن المعاملة **قوله** لا يخرج عن الاطهر يخرج  
**قوله** لا يبعد ويحتمل ليس المراد الاشارة الى ان مكة على  
متلفه مخدوم اي الامم ثابت على الراد انما القوي  
**قوله** او فلا يكون كون متعديا للظاهر ان الماضي فلا حكم  
بالاعتدال على العدوان والقوي والاعتدال هو الظاهر ويجوز  
عليه مخدوم وبما يقتضيه صحيح الاشارة هنا **قوله** وبما  
ما وقع في الظاهر المبع لكونه اثباتا له بنية والتخصيص على



اي قول الله اي قول الغزوقي تنطرت اي انتظرت ونص اسمه  
 له روح واسما كان نجاشا من الانوار والى قتال الانتساب والمواهب  
 المارة اعم بحاجته ما طرفة والمحي تنطرت نظر ونزولها كعين  
 استهلقت مواطنة على الغيت لان لم افرق بينه وبينه في الجود  
 فتكونه من زينة لتكادوا بهل الفحل وهي في الغزاق المتورق  
 لها المبراهم المفعول ورواي قوله شامد بيني عري وكيل بعلي  
 لتضمينه معنى الشهادة **قوله** بانث حواطب البيت استشهدا على  
 استعمل الحفر في العود الذي ليس في راسه نار وانكواطب الحواطب  
 التي كمن الحطب والحزل الحطب الكلب والحوارب الوخول كصيف  
 والاعود والروى اللزخ الخان **قوله** والتي على قيس البيت استشهدا  
 على امتحانها في العود الذي فيه نار والمراد بالحزوة التهمة والتمية  
**قوله** ولما لك اي كذا حال ما في الامم ليس فيه نار ايضا غيبه  
 بقوله من النار فلو اختصت بما في راسه لو خرج الى البياب  
**قوله** بلما ناروه غير ما على المبالغة وفيه تامل لانه يجوز ان  
 يكون من لا ابتداء والمراد بالنار هي الحوذة التي اسبها **قوله**  
 من الشاطي الامين لموي فدل هذا يكون مسبوحة عليه السلام  
 هو الكلام المنطوق المخلوق في الشجرة فلا يتوهم اتحاد والاحول  
 وهذا كما ان كل احد يشترى قوله انا الى نفسه على جميع الكتاب  
 فيها وكان على لفظ انا ليس النفس بالانفاق سيما على مذهب  
 اكمل من القول تفسيرا فان قيل ذهب خلفه من الدنيا منهم  
 الذين هو الى انه السلام مع كلامه تعالى الاولي انفسى  
 لا سوت ولا صرف كما ترى فانه المقدوس في الاخر بلا كمر  
 ولا كيف والاية بظاهرها تدعوهم فاي وجه يتخلصون عنه  
 قلنا اهلهم يخلصون قوله من شاطي الوادي خال من صهر موي  
 في توديا او قربا منه او كاتفايه على ان تكون كلمة من بمعنى

في كما قالوا في قوله تعالى ارفع من هذه الارض من الارض وقيل  
 اذ انتوى الى اللطافة من فوقها وان امكن النزاع في الارتفاع  
 بانه يجوز ان يكون لا يتو اللطافة فتكون قولنا نالوت من فوق  
 بينه او في بينه وقيل من قال من اللطافة يدل على الارتفاع  
 من الارتفاع وفي اللطافة ايضا ان كانت الشجرة كبيرة فبالا  
 اليها دخل من طرفها الى وسطها فدخلها ورواه وتوسطه ان يرفع  
 وهو فيها الا وهو فتعلق بالبقعة المباركة اي ابتوا برقعها وورسها  
 من اللطافة فليس على الارتفاع في كلام المم اشارة الى ان الامم  
 مقام الامم ويجوز ان يكون متايل الا انهم اللوادي والشاطي  
 لما تعني به من ايات الله تعالى وانوار وتكليم موسى عليه  
 السلام واستنائه **قوله** متصل بالشاطي على انه حال من  
**قوله** لانه كانت ثابتة على الشاطي اشارة الى ان تثبت بقوله تعالى  
 قد يكون باقيا حال الميراث على القول **قوله** اي يا موي حبل المم  
 انصورية ويجوز ان يجعل بحقيقة من العقوبة اي تودي بانه  
 اي الشان **قوله** وانه خالف ما في طه والفضل يعني في جعل النطق  
**قوله** فهو طه في المصنوع والاول ان يقال في قول الامم كما  
 في كل موي بعض ما يشتمل على النور **قوله** فالشاهدين است  
 الغا في دما فسيحة وهذه الجملة مطلوبة هذا للعلم بها **قوله** في  
 العود ولكنني يعني في اول وقت الاثنا فلا يخالف هذا  
 قوله تعالى اي شيان ميين اذ يجوز ان يعطى ويكره فيجب  
 نطق الما لا ياخر فليسوا كالتعبان فيصح معنى المقامات  
 حينئذ لكن قوله في بيان اجل المطوية وصارت تعبانا فامتنعت  
 بل هذا التفسير وانما هي مناسبة للاخير **قوله** بذكر المطوية  
 يعني الى انها شتمت بالحقايق في البسط الداعين والحقايق  
 اسم جنس يتناول الاثنين ايضا قال مولانا العلامة ابراهيم



هذا هو الميراث وضبط نفسه عن خروج يده برضا حتى  
لا يجوز ولا يضطر من الخوف وكتب في العاشي وأما  
ما قيل من أن الميراثين تقي بها الحياة ثم يروى عليه أنه  
من أولاده الثلاثة خير من قوله أصلاً ثم لا لا استنارة  
الاحتجاج بل لأوجه حشيد البرهان التمهيد إلى كماله فأت  
حق المقدم أن يقال وأما هذا البرهان على ما وجد  
في نسخة قلت بعد الأغراض مما في العائنه من التخلل  
أما قوله أن يرد عليه عند خروج يده برضا فقد سبق إليه  
سبب العلم مثل العلامة الميطاي ولكن يخالف ما أنظره  
هذا لما ذكره في سورة طه من أن الإنسانية بالسوء عن البر  
بأنه المتأثر لا أنه غير محتمل في مقام الأفعال والكرامة ثم فاقم  
وأما قوله حينئذ لأوجه لتأخير قلنا تامرته رغبة الكليبي  
المحقق وأما قوله ولا استنارة الاحتجاج فقد بان وجهها مما  
أشار إليه المحقق على ما نهت عليه وأما قوله بل لأوجه حينئذ  
لأنه لو لم يكن له وجه لأن الأفعال لا تظهر إلا المراد  
بالثاني الاثنين لا الواحدة كما في الأول **قوله** معي فيها أكيدة  
حال من اسم يكون وقوله لا تلهي حرارة جيرة يوق ومعه  
بأدنى تأمل **قوله** وميدا الظهور حرق وهي خروج اليد بينا **قوله**  
ويجوز أن يكون المراد بالاعتزال المودع بما عارنه **قوله** ويندوه  
أي كثر في الآشاف المحقق شيء في ذلك المشهور مثنى ذلك  
يعني أن الأصل أن ذلك قلت اللام من تأوذهت الموت في  
الموت **قوله** من تولد بره الرجل إذا يرض وفي شرح الحاشية  
للخطيب تبرزي قال بعضهم برهان من البره ومما ذكره **قوله**  
كالوق وجه السبع والشبح **قوله** تتلخص في إشارة إلى  
يعود في ليس فيه مجاز إلا في الجملة ولا في الأسناد فأت

التصديق

التصديق وعن سببه الصدوق قد يكون بغيره كتصديق أو قوله  
تخلق المحقة على يده وتخلص الحجة وتزيب الشبهة من الثاني  
فتأمل **قوله** رقت المراد أن لم ترقضه لعدم ظهور القبرية  
الواله على إرادة **قوله** لتقديره اللام للفتيل **قوله** فانه في  
التخصي إشارة إلى بيان مسيح الميثاق يعني أنه من الملائك  
السبب وإرادة السبب لم يمين والظاهر أنه لأوجه في ثمانية  
تأويلية كما قاله صاحب الكشك إذ لا يجوز أولاده كحقيقة **قوله**  
على مرأولة الأمير لأوجه تعلقه بقوة الشخص ولذلك  
يؤثر عنه باليد فيه **قوله** أو معني لا يسلون ويجوز تعلقه  
معني النقي أي فيستيق وسوله معني يستراستنا وسوله  
على ما قيل نظيره في المعنى **قوله** أي يمتنعون الظاهر بمنان  
كما لا يخفى **قوله** هو به لا يسلون يعني مقدر على القسم  
بقومية المذكور والظاهر أن لا يصلح للجوابية لتقدمه  
والمكان الثاني **قوله** بيان الخاليون **قوله** المذكور أياه وقسم  
أي يخلون بإياتنا منه قيل بما يغلب فتعوله بيان الظاهر  
أي بيان السببه فيه سابع **قوله** لا معني الذي ويجوز أن يكون  
معني الذي مانه يتسع في الظروف ما لا يتسع في غيرها **قوله**  
أو محرر موصوف بالافترا أي بانه تخيل لا حقيقة له فعلى هذا  
يكون قوله مقتضى صفة مؤلفة وعلى الوجهين الأولين  
يخصه من الدصف بالافترا على هذا الوجه ليس على الحقيقة  
لأنه من صفات الأقوال والسير لا يلزم أن تكون من قبلها  
**قوله** يعنون المحر يعني المهود الذي ظهره موسى عليه السلام  
من الأعضاء البراسيضا والمراد بتبيل هذا على أصناف الكشاف  
**قوله** ما وادع الشوة فتجد الذهب فقد سمعوا بذلك في إباديق  
على الصلاة والسلام وما بالهد من قديم كانيا في إياهم إشارة إلى



ان في الدنيا الاولين وقع جلال من اسم الاشياء **قوله** لانه قال  
 في التوراة يعني انه استيفاف وقع جلال من سائر مواضع  
 في موضع الفا ولكن لا يخفى عليك ما في ظاهر كلام المفسر  
 المتصور من افادة هذا المعنى **قوله** فانه المراد بيان توحيد ارادة  
 الخاص من العلم ويجوز ان يفهم الخصوص من كلمة له فان العاقبة  
 الغير المحدودة يكون عليه **قوله** والمعصود منها بالذات هو الثواب  
 المقصود من الاخرة بالذات هو الثواب للمطيعين العاقلين قال الله  
 تعالى وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون فيكون الثواب العاقبة  
 الرضية فليس في المطلق اليها **قوله** والعقاب انما قصد بالحرص  
 والتعنية فانه للتعرض الى ما يوصل الى الثواب بالاخافة منه  
 على الطين يعني المتجدد لبقائه **قوله** او اراد ان يبي له انم فاب  
 المعنى اراد ان يبي له صرحا ليصعد اليه **قوله** يتردد منها  
 الظاهر منه **قوله** او ساع الكواكب لا يخفى عليك اياه ظاهر قوله  
 فاطلع الى اله موسى عليه السلام الا ان يقال المراد حكم اله موسى  
 على صفة الكساف او اراد باله موسى الكواكب فان فرعون كان  
 يعتقد لها الالهية ولا بد من تقرير المضاف ايضا **قوله** وقيل  
 المراد ضعفه لما يشي اله من ان علمه فرعون انفعالي لا فاعلي  
 واردة في العلوم من نفي العلم يكون في العلوم العقلية دون  
 الانفعالية وجوابه ان عدم الوجود من اسباب علم العلم  
 في الجملة فيكون هذا القدر في ارادة الاول من الثاني ان لا يجب  
 لزوم العقلي بل يكفي بالزوم المعرفي والعمادي والكنائية  
 تنفي العلم على ارضه متابعة في عرفه البر والجموع منه قوله  
 المراد اذ اسئل من عدالة المشهود لا علم هذا وقد يقال ان  
 فرعون كان يدعي الالهية فغافل عما عليه معاملة علمه لا علمه  
 يعني في انه لا يعزب عن علمه شيء وبه يتم الدلالة قلت

ويجوز ان يقال في ضعف هذا الوجه ان قوله تعالى لعلي ارفع الي  
 اله موسى ينافيه فان اول الكلام يدل على ما تقدمت في نفسه وما  
 يقال ان كلامه الاول كان توترا وتليسا على قوله ولك في  
 مواضع مع صاحب سره يرفعه الفا في فا وتدل على ذلك  
**قوله** ولذلك اشره بالملوة يعني ولم يقل اطلع الى البحر واندره  
**قوله** مع ما فيه اي في الامر من تعظيم فانه كان في قوله لا  
 له بالافاء على الطين الذي هو على سائر الناس تعظيم منه **قوله**  
 ينافي وسط الكلام فانه نوا الحاضر بما لتتصور المتأدي والظاهر  
 المتأدي به وكذلك تاجر الى وسط الكلام المتأدي به فان  
 التقديم يدل على الاهتمام المودع بالاحلال والاعظام **قوله**  
 بالجل على الامن لا يتعلق بجلنا وهذا على وفق اهل الحق **قوله**  
 بالتمسكة اليه لم يرتفع لانه قابل وخروج عن الظاهر ولا  
 ضرورة لمجدة اليه وكذلك التفسير الثاني **قوله** من المخلوقين  
 يقال في وجه الله ان نجاء من الخير فهو مقبوح والمراد من  
 المخلوقين المشهورين الذي عرف حالهم من الطرد كالشياطين  
 فلا يتصور لزوم التكرار مع انه له وجه دفع اخر وهو ان  
 يكون هذا على التفسير الثاني للاشارة التورية قال ارجعان  
 وهو اول كتاب انزلنا فيه الخراف والامحار **قوله** انفس  
 اعقلو في اكتشاف المصيرة بقى القلب يستبصر به كما ان  
 المصيرة الحين يبيصر به **قوله** لانهم لو عملوا بها اصابهم بكلمة  
 اوله اليهود لم يعملوا بها فلهذا بناو الرحمة **قوله** وفيه ما عرفت  
 وهو ان الالهة توجب المراد فيلزم ان يجعل التمدد للناس  
 وليس كذلك فكم من غير متد لم يمد وفيه رد على الزمخشري  
 في تصوره بالارادة لكن كلام الزمخشري هنا مخالف لما سلفه  
 في اول التورية من انه اذا اراد الله شيئا كان ولم يتوقف الي



وقد اخبرنا ان يقال ان في ذكر بعض يكون من ثبوت فعل البعض  
الى ان لا يرفع ما اوردته المصنف والقول بان لا اذنه مضمين  
بأنه لا يرفع على ما قاله في اول سورة يانها لم يكونا ان يولد بها  
هنا على يد حافنا مل **قوله** يري الوادي اى يري بجانب الرمي  
او بالرمي يولد منه المكان الرمي الوادي او الطور في شق الرمي  
اى في طرف الرمي والجانب الرمي يعنى يكون الاضافة من  
امانة الموصوف الى الصفة على ما جوزه الكوفيون **قوله**  
خضاي من مقام موسى ومن للبيان **قوله** وهو المسموعون  
المختارون اى المشاهرون على الموحى اليه المسموعون المختارون  
وقد مر التفصيل في الاعراف **قوله** ولولا اى وتكون المراد ما ذكر  
**قوله** اى ولكننا اوحينا اليك اى لتكون معجزة ذلك وتذكيرا  
لقولك **قوله** فتطاول عليهم الامم تفسير لقوله فتطاول  
عليهم الم وهذا اولى على التفسير فتطاول على آخره وهو  
الزمان اى اثنان فيهم المراتى اى انقطاع الرمي لسلامته  
عن الاصناف وعن عمل الرمي على اختلاف الظاهر المتبادر **قوله**  
فقدما المستدرك يعنى للايجاف والاختصاص **قوله** لعل المراد  
به انهم وكل من الرمي على ما يتعلق بالفعل الممدوم  
ومعنا ويجوز ان يتعلق بالمستدرك على التنازع **قوله**  
لوقومهم في قبة نبيك وبين عيسى ورسولنا عليهم الصلاة  
والسلام اربعة اشياء ثلاثة من بني اسرائيل وواحد من العرب  
قاله في بيان العيسى والمذكور في سورة يسى كافاريل  
عيسى عليه السلام وبني المص كلامه في المائدة على رواية آخر  
نفيها على اختلافها تكتبو المعادلة **قوله** على دعوة كل على التفسير  
المشبهة على ان القول هو المقصود للرسم من المسبب **قوله**  
وانه لا يورد عنهم اشارة الى وجه ذكر المخطوف عليهم كفاية

الاقتصار

الاقتصار على ذكر المقصود وهو المخطوف **قوله** يتبع من اجازات التكرار  
في نوع التبعين والمراد ان الباهر الرهان الباقي في كل زمان  
جملة **قوله** اقتراها معقول اى لقالوا او قال من فاعله لا يخرج  
قال لشيء بغيره ويقال لغضبه اى طلب زلة كذا في تاج المصنف  
**قوله** يعنى ابناء جنسهم فظاهر انه تضمن لفاعل بغيره اما المعنى  
اذا لزمه او لزم مع روية تلك الايات يتبع الموقوف انه الاتهام  
في الراي والمذهب لكن حفيد لا تناسق الضمائر هنا وفي قوله  
قل فاقوا الكتاب ويجوز ان يحمل كلامهم على ان المراد اسد  
للمر مع كونه موحى عليه الصلاة والسلام وفي زمانه الى ترتيب  
الملازمة في الراي والمذهب فتكون قوله يعنى ابناء جنسهم  
ليسان من له فعل الكفر بما اوحى موحى عليه الصلاة والسلام  
حقيقة او على ان مراد الاشارة الى اصناف مضافين الى  
الفعل الى المضاف اليه بعد حذفها فلا يخرج الضمائر عن  
التناسق فتأمل **قوله** وكان فرعون عريسا يعنى على بعض  
الروايات اى موسى ومحمد عليهما الصلاة والسلام فتعنى  
ان يكون فاعل بغير ضمير قرين فانهم كقرابين موسى عليه السلام  
ايضا عري ما هو الرخص الذين ارجعوا الى يهود المومنين  
مسلمون من محمد صلى الله عليه وسلم لم يجبرهم على ما ذكر في الكشف  
او بالاشياء على العموم على ما يجي بعد سطرين فتتناسق الضمائر  
بلا تاويل **قوله** يا ظهار تلك الخوارق على التفسير الاول  
لساوات **قوله** او يتوافق الكتابين على التفسير الثاني  
يعنى التوحيده وتفرقان **قوله** تقدير مضاف واقدم المضاف  
اليه معاقبة وبني ومعا للاشياء ويجوز ان يكون  
الاصول **قوله** او اساء نظارهما بالجرح عطا على بتقدير  
على الاقدام يعنى كان اصله نظارهما فدعت الشاق



الظان بجهلته فخرج الوصل لاجل كون الظان مرغمة **قوله**  
اي بكل منهما اي من الساجدين موسى وجارون ارموس  
وجار عليهما الصلاة والسلام او الساجدين **قوله** او كل الانبياء  
على ان يروا اي الواجبة في انكار التوفيق مطلقا ويدل  
على ذلك ان ما جعلوه مانعا من نبوة غير علي عليه السلام  
من مثل كونه بشرا او اجلا لطعامه ونمسي في الاسواق  
مشارك **قوله** يروا به الا ان ازم لا الشك والترويض **قوله**  
حذف الدعا لما قال في الكشف ولا يكاد يقال استجاب  
له ودعا يعني الانذار لمحق بالعموم فيمدح ذلك  
النداء فبي كلامه على ما ذكره مولانا العلامة  
شروحه المقابلة بين الوجهين ان في الثاني الداعي  
الى حرف الدعا هو فلية مدح مع ذكر الداعي والامس  
احتاجة في هذا النظر الى ملاحظة كون الحرف للدلالة  
كقوله وداع البيت اشار الى ان استجاب في البيت  
عزى الى الداعي على الحرف والاصطلاح في الدعا في  
الكشاف انه معزى الى الدعا على حرف المضاف احب  
دعاوه وكلامها محتمل فيه المنع من القاموس ونص  
عليه ابوحيان انه يتعدى الى الداعي بنفسه ايضا فلا  
حذف في البيت **قوله** للتوكيد لان الخائب مخالفة الهوى  
للهدى فيخلق النادر بالعموم **قوله** للقران الاظهر  
انه للقول المراد به القران **قوله** استئناف لبيان  
ان ويجوز ان يكون تفسير القول امتنا به ولو لم يبق  
خبر يا معتادهم **قوله** في الجملة اي لجمال **قوله** او على اي  
من هاجمهم يعني يوجرون على الصبر عليه مرتين  
لشونه من احب اي نفسه او هدايته والثاني هو

الاعظم

الاعظم **قوله** لا يقدر ان يدخل في الاسلام اشارة الى ان معنى  
الهداية خلق الامانة وهو المذكور في كلام مشايخ اهل السنة  
**قوله** يا معتدين ذلك اي بالاعتدال والاعتدال مجاز عن  
استعداده بعلاقة الزوم ويجوز ان يكون المعتقد من مسائل  
يا اعتبار الاول ويجوز ان يكون الخوف في الصيغة لاستعمالها  
في معنى الاستقبال **قوله** والجمهور على انها نزلت في الكشاف  
قال الزجاج اجمع المسلمون على انها نزلت في ان ملك الجب  
والذكر في تفسير المصرون وهو الاول اذ الرافضة الملقبة  
الخنزيرية اشد الابد من يقولون به **قوله** احتجاج اي اظلال  
حوار او استئناف **قوله** انكر لصاوق بكر الخنزير **قوله** خرج  
بالخا للجنة والاولى له من باب علم في النهاية اي وهش  
وضعت والكفر قاله وينبغي بالجيم والزاي وهو تعرف **قوله**  
يخرج منها التلخيص في الاصل والانتزاع بسرعة **قوله** اي اب  
استبان حال من فاعل يخاف **قوله** وانما نحن اكلة راس اعتراض  
بين الفعل ومفعوله والافعة بالفتحان جمع اكل اي فليكون  
سعيهم راس واحد **قوله** اوله يكن لهم اي لم يكن لهم ولا يمكن  
لهم **قوله** اذا امن الاشارة الى ان امنا للنسبة وهذا اول  
مما في الكشاف من انه من النسبة الى المكان مجازا للدلالة  
على الامتنان مثله من المكان بخلاف ما في الكشاف اذا امن  
يسرى من التمكن حينئذ عكس ما ذكره المصنف فافهم **قوله** بحر منبه  
البيت متعلق بدائن **قوله** تتناخر العرب في القاموس انظر  
التميم على الامر تشا حوا عليه وكذا وبعضهم يفر بعضا  
كتناحر واذا ولعل الاظهر ان يروا به هنا معنى يفر بعضهم  
**قوله** ويعقوب في رواية روي وفي البحر وكذا قدرا  
عاصم في رواية اي حاتم **قوله** تليف يعرهم التعريف



للشيء انصب **قوله** جملة اشارة الى ان لا يعلمون منزل منزلة اللانم  
لم يقدروا تغلقه بفعل **قوله** لا يتعظون له اي لما ذكر انه  
اذ كان حاله ان كان المستغنى يمكن لهم حرمنا **قوله**  
وقيل يعني الزمخشري ولم يرتضه المص لان وجه الاول  
اولى واشب لمقام التخييل والتخييل وجه حاله ووجه  
مقابلته **قوله** من معني يحي فانه في معني يرتفعه وفي  
الكشاف ويجوز ان يكون معفولا له يعني على ان يكون  
من باب ضرب زيد ناديا **قوله** ولطائف التمرات فالترق  
يعني المبرزوق **قوله** ثم يبي عطش على قوله فود الله عليهم  
**قوله** ان الامر بالعكس يعني انهم خافوا الناس وامتنوا  
الله والملائكة ان يخافوا الله ويا متواضع الناس **قوله** وكلهم  
من اهل قرية على اخبار المضاف او ذكر المجرى والرواية الحال وانما  
احتجج الى احدين النادرين لما في تلك مسانيدهم ولا  
المناسب لبيان ان الامر بالعكس فتعوله بطرقت معجنتها  
في الاول من الاسناد المجاز الى الجمان **قوله** اذ لا سكتها الا  
المارة انت خير بيان خفته ان يذكر بعد قوله الا قليلا **قوله**  
يفزع الخافض اي في معجنتها وجزا من ذهب الاخفص **قوله**  
امتصا بها على التميز على مذهب التوفيق **قوله** او يا حمار طاب  
اي ايام معجنتها **قوله** هي اعمالها اي تلك القرى اعمال امها  
يعني سوادها واسماها **قوله** لان اهلها متعلق ينبغي  
والاولى ترك هذا التقليل فانه سحر الى مذهب الفلاسفة  
فانه اهل حيث يحل وسأله ولو مع هذا التقليل الاول من  
مواعها مولد او متنا وليس كذلك فان عيسى عليه السلام  
يا لناصره وبعث بيت المقدس وكذلك اولا عليه السلام **قوله**  
من اهل **قوله** المستغنى سيجل الجبر والنصب المذوق والمق

ويضي

ويضي ان يكون المراد يتعظون ويتوبون به تلك المنة غير  
خالص من الالام والمنصب على ما هو المجهود من متاع الدنيا  
ليظهر وجه مقابلة قوله خير **قوله** وهو ما يقع في الموعظة لالة  
التفات من الاعراض عن التفتات اليهم عن غفلتهم **قوله** وذلك  
الاشارة الى امتناع الخلق في وعده الحسنات او العذاب قال الله  
حيات في الجنة انما الخضر الى النار ان قوله كانت من الخضرين  
فكذبوه فانهم لم يسمعون قلت انه مقصود بقوله فاذا هم خرج  
لورثا خضره وشرا لثراخي في الزمان ولم يرتضه الزمخشري  
اذ لا يابره فيه لانه معلوم الثراخي **قوله** في رواية يعني رواية  
قالون على اختلاف عنه قال في النشر والوجوه يعني اسباب  
الها وسببها صحيحان عن قالون **قوله** وتبينها المتعذر المتعذر  
تخرج عند فقد سكن سواده وقيل نحو وهو فزول هو يعني  
انما في حكم الاتصال للثقة المتعذر **قوله** وهذه الآية يعني  
قوله امن وعنده الآية براديا لاستفهام الجار معني النبي  
**قوله** قال الذين من عليهم القول وهو الشرك كما لا مبادرون  
الى الجواب خوفا من مخالفة مولد بطش الله تعالى حيث طابوا  
السلامة لاخراج مثل عيسى وعزير والملائكة قاله كاشفهم **قوله**  
شبهت مقتضاة متعلق بنق القول ولعل المراد المشاركة عليه **قوله**  
لاهل ما اتعذر به دفع لما يقال لا فانية في هذا الاختصاص **قوله**  
كلمة صار من الوافرة ولا ينافي ذلك كونه تفضلة الماري الى  
قوله لا يرد عمو في داره فان التناقض مما لا يدع عنه ليعود من جهة  
تميز الى المصطلح فتمله **قوله** فوعموم من خط الجيرة قاله مولانا  
الائمة لا تفرق الجيرة بالضرورة الامتنال قلت لميل الامر  
الى الجواب يعني لم يمتنع الامتنال بل التوفيق والتفريق **قوله**  
لجبره عن الامتنان قلت معنى علم المتقرب ان اجاب واستجاب



بهي قال لا يمتنع ان يثبت دعوى الرابع وثبت عليه عطف المص  
المتصرف على الامانة ثم اني لم قوله يوم قد ينطق كل شيء فليس  
ذلك في كل موطن اليوم نعمت على افواههم **قوله** يدعون به العباد  
منه لوجه وجوبه لو حذف اي لم دعوا به العباد ويحذف  
ان يكون قوله يدعون به هو اياه على اقامة المطالع مقام الماشي  
كالو يثبت على نظائره وهو مستعمل تخفيفا ما في قوله لا  
لا يمتنع **قوله** يا ايها الذين آمنوا ان كان في الظاهر عن كان  
المؤمن بالله فتدبروا في افواههم **قوله** فصار الانبياء  
كالنبي عليهم السلام في ان الانبياء عليهم السلام والاسلام استظهر  
لروى في الادلة المتوجهة الى شي واشت له النبي بطريق  
التفصيل **قوله** الله ليس يعني فثبت الله الذي هو الله والاسلام  
تفصيلا للمبالغة وليس مراده القلب بل ان قوله يقتضيه في  
في التفتة في الكلام التردد فيه من حصوله **قوله** او  
ما يبرها انت خير ما اجابوا باعتباره الانبياء يعني يولد بالانبياء  
كل نبيا لان الانبياء عليهم جود ان يكون لغزله كدخلة انت  
كل ما به عليه المص **قوله** والله اربابته مثله اعرف في الخبرين  
**قوله** فاما من تاب عليه اما لتفصيل الجمل الواقع في ذم السامع  
من بيان ما هو واليه حال المشركين وهو ان حال من تاب منهم  
ليس يكون والعا للادلة على توقيف الاخبار على ما قيل  
**قوله** لا موجب عليه سبحانه بقوله ما يشا وقوله لا مانع لقوله  
ويختار وجود العكس والتوزيع لتفاد ما في كل منها  
قال مولانا العلامة المشيعة تجميع الاية في الآيات دون  
الاختصاص فيه تنصيص الرد على الدلائل  
فان قيل بالمشيعة منهم يقولون يكونه تعالى جتنا يا محمد  
ان شاعل وان شاعل يفعل فلما فيها فرق فاهم يثبتون

معنى

بهي المصيبة ويرجعونها الى العلم بخلاف الاختيار اذ لا يثبتون المعنى  
الذي يفرضه موافقا للغة التي نزل بها القرآن **قوله** اي الذين يروون  
الاختيار كما في قوله وطلة في الاختيار والامر والامر لا يمتنع  
التحقيق وهو الرابع للمذهب اكنى **قوله** وتسل المولى اكله وجه  
تضعيفه لزوم الاختيار الى التاويل في قوله كان بمعنى ما يحج  
لهم وما استعمله لكن اذا تابوا ذلك بالرواية لا يثبت للشيء الى  
الضعف وجه عتوهما لمثل هذا التاويل الذي شاع في القرن العظيم  
**قوله** ولولا فلان العارف فانه حينئذ بيان لقوله ويختار يا  
مجاهد ويختار ما يشا او يخلق ما يختار وعلى المعنى الاول فهو  
استيفاء هو بالعمامة بل لغيره اختيار **قوله** وقيل ما موصولة  
اي لا مانعة وجه ضعفه احتياجه الى المحذوف ومخالفته  
لما نص عليه الزجاج وعلى سليمان والشافعي **قوله** ان الواقع على  
قوله ويختار تارة وفيه تحت وعدم ملاحظة قوله لم سبحانه الله  
في المعنى وهو الى مذهب الاعتزال قلت وفي الآية  
الاختصاص يكون كونه مائة وما موصولة مفعولا لاختار  
اي يختار ما وجد وقوله الميرة في معنى الميرة استغناها  
انما لم يكتف به على معنى وقاق المذهب الحق ويناسب ما بعده  
فانه اما تعجب من اثبات الاختيار لغيره وتزويه لم يقال عنه  
**قوله** لا يشا زعه احد فيتعلى مقوله كان لهم الميرة **قوله**  
عن امير المؤمنين علي انه يكون ما مضى **قوله** او مشا لانه ما يشا  
على اختيار الصانع وجعل ما موصولة **قوله** لانه المولى الله كلما  
اشارة الى بيان وجه اختصاص الحمد لله تعالى المولى الله كلما  
الطرف يعني ان وصف جميل يوصف غيره تعالى فهو المولى له  
والشجرة عليه توصفه به علم توصفه به وصفه تعالى في تقدير  
والله قال مولانا العلامة الاختصاص المستفاد من تقديره طرف



باعتبار المجموع فان الموقوف الدنيا وان شاركه فيه غيره فان المشتق  
للمجموع لا يكون موقفا للغير لكن المجموع في الاخر لا يكون الا له  
وكنت في العاشق وامن يعرف بي المحو والفكر فكل  
لمن يدعي المص ان المشتق للمجموع ان يكون موقفا للتعبير  
تقدّمته على وجه قوله لانه الموقوف للغير وفيه اشارة  
الى انه لا يلزم ان يكون في مقابلته لظهور ان الحياة محروبة  
على امتثال الشجاعة والعفة وغيرهما لكن كل ذلك من انعام الله  
على علمهم وقوله المجموع في الاخر لا يكون الا له ليس بصحيح فان  
رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يحرم الاولون والاخرون عند الشجاعة  
الاخرى في المحر على ما نطق به صحاح الامامية قوله فيظهر  
من كلامه على تقدير صحتة الاشبه الاختصاص بخلاف  
ما قاله المص حيث افاد له فليهما اولي بالقبول عند  
العلماء الغر **قوله** بقوله متعلق بقوله يحرم المؤمنون **قوله**  
ابتهاجا متعلق به ايضا **قوله** يا سبحان الشمس تحت الارض قال  
مر لانا العلامة انما قال بضيا ولم يقل انهار كما قال في  
قرينه الا في دليل لان الضياء لا يلزم الضياء كما ثبت علمه في  
فيلزم اجتماع الليل والنهار وقت الكسوف وبطلانه لا يحتاج  
الى ان ينه عليه ويسري ذلك الى ما بيني عليه من بيان قايده  
او لا يجوز ان كان حقه انما في الظاهر وفي هذا التعبير  
ما لا يخفى من سوء الادب يعني ان لم يطلب بها التفسير  
وبسبب المناسب للعلم ظاهر اي كل يوم له غير الله تعالى  
ما قبله بضيا ولكن اني عن التفسير في النعمان على نعمهم  
تلك **قوله** بما يقابلها توضح انه قد سمعوا بالتبعية  
للموسى اليه **قوله** ولان منافع العترة الثرية بعدا  
يقابلها كما قالوا في قولهم ان الاول ان يقال كثره لا

فما يقابلها الان يقال المراد الثرية على ما يقابلها كما قالوا في  
قولهم الثمن ان يخصص او يقال العترة والتصرف لغيره ايضا  
فلا يحتاج الى التاويل فتأمل والطاهر ان المراد بالمنافع ما يورث  
اليه العترة والتصرفات من المنافع التي لا تعدل كثره قالوا لانا  
العلامة اما لثمة منافعه فلا يصلح وجها لانه لا يمنع عن ذكر  
مغفلة قلت في ترك ذلك اعلم ان كلامهم منقطع  
عنه لانه ان احدهما على الآخر وهو الاشبه لمقامه ولو لم  
انه معي على الاول **قوله** من فطاه في الظاهر فظهر فضله به  
تعالى ويجوز ان يكون الشارة على الشبهة المتأخرة الى الزمان  
**قوله** والاول للثمة مناهة رابعهم آخر وقد يقال الاول احضار  
للمشرك وتلك بعد الطرح لقوله بعده وقيل لا يجوز ذكر  
ذمهم في الثاني فخير بانهم لم يكونوا في شيء من اتحادهم  
الاخرى الى قوله ومثل عندهم كما في قوله **قوله** ويوضح  
قالوا لانا العلامة وبي بالبين والشهاد مرجحا في اثم غير  
انما قلت وكذا انهم منقول من اثار الشافعي مثل  
جماعه وقتادة وفي القيمة موطن شهيد عليهم ابنه وحم  
وهو المذكور في هذه الآية وفي قوله تعالى فكيف لو اجبت  
من كل امة شهيدا لانه وفي موطن شهيد عليهم امة خيرا  
سيرة اهل البيت وهو المذكور في قوله تعالى وكلتكم خيولنا  
امة وسلا لتكونوا شهداء على الناس وفي الآية التي تلاها  
انما رويها الشهداء هذه الامة والامة في نوازل اخر والله  
اعلم **قوله** وغايب عنهم ان يشيروا الى ان في صل استعانة  
مغفلة ما يتخرج بالاطلاق **قوله** كان ان الله يصهر ابن  
تأمنه وعبدته مغفلة لا يفتح اليها مثلثة تحتانسة  
وسكون الصاد الملهمة وفتح الواو بعدها وقاض بالقاف



والعالم الغنوة بعد الداء والشا المثبتة لكن ما ذكر المصنف في ما قاله  
ما قاله الرقبي وحارون انما عراب من يصبر من قاصت  
لاوي لا لانه على ان يصبر عليه لا في **قوله** فطلب الفصل  
عليهم اشارة الى ان يعني طلب وتقديره كماله في نفسه  
معنى الفصل العناصير اي من في **قوله** او تكبر عليهم يقال  
بني او اختار **قوله** او تكبر عليهم اي عليه اي ملاطمة وعزلة  
التي **قوله** او خسر من في معنى طلب اذ انما طلب تقديسه  
وعلى هذا لا يحتاج الى جعل العناصير فان التفرقة تكون سببا  
للمسند **قوله** لما روي انه قال في نصيحتي في علمهم اريد به موسى  
وحارون في الحقيقة ان لا اقل الجمع اثنان او الجاهل كانه  
اراد ان يروي احدى تفصيل النجس عنها او يكون له **قوله** والذين  
المسورة اي الامانة **قوله** من الاموال الموضوعة يعني اريد بالكنوز  
وهي الاموال الموضوعة الاموال الموضوعة على الاستعارة **قوله** فمات  
صانعه اشارة الى اعتبار المصنف **قوله** فمات خزانته يعني  
المراد بالمفاتيح الخزانين وهو عطف على مفاتيح سناديه **قوله**  
وقياس واحد ما المفتح يعني قياس واحد المفتاح يعني الخزانين  
فتح الميم لكونه اسما كان **قوله** وكلمة سلمة ما قاله المصنف  
سمعت على من يسميها يعني لا يخفى السخيرة **قوله** يقول ما اذبح  
ما يقول الا هو فيكون في الصلاة انه لا يجوز ان يكون سلمة الذي  
ان وما علمت فيه وفي القرآن ما ان معاذة **قوله** وقاية الخيل  
بغيرها **قوله** اذ اشغله حتى اماله يخرجه الى ايا المتفرقة اي  
تفي العصبة واخاذا وان تكون للملازمة فان الجموع **قوله**  
الفاصل **قوله** على اعطى المصنف مثل المصنف اليه يعني في التفرقة  
قال الزمخري رحمه الله ان يفسر المفاتيح بالخزانين وجعلها حكمة  
ما اشيع اليها للملازمة والاستمال وظاهر ان اتصال المفاتيح

معدود

معنى المفاتيح انما هو الخزانين لا بالكنوز المرادة بالاعلام الخزانين  
ويكون ان يكون التفرقة في المصنف اي جعل مفاتيحه **قوله**  
منسوب منه قال ابو حنيفة وهذا ضعيف جدا لان يقال  
انما يقع العصبية لمن يفرق بين قوليه فوجه له لا يخرج  
وقال ابن عسيرة ومنه في بني عليهم وهذا ضعيف ايضا  
لان معنى عليهم لم يكن مقيد بالوقت وقيل ان المصنف  
انما قال له فوجه تلفظ لا تشاء وهذا ضعيف ايضا لان المصنف  
لم يكن وقت هذه التفرقة قال ابو حنيفة ويظهر في ان  
يكون تقديره مما ظهر التفاضل والفرج مما اريد من التفرقة  
اذ قال له فوجه لا يخرج قلت ويجوز ان يكون مستويا  
بما حمار اذكر ثم قوله ليس مقيدا بوقت قول قوله  
دعوى لا بد **قوله** فمات خزانته مطلقا مطلقا مطلقا  
فالفرج بالدين من حيث انما مسمى مسمى على الإطلاق ويجوز  
ان يكون قيد الفرع على بعد اي الفرع النجس **قوله** لانه شبيهة  
حيها وحب الدنيا من طرقة فخطية فان العلم متعلق بقوله  
والدور على ذلك **قوله** معارضة اسم فاعل معناه الب  
الصبر ويجوز ان يكون اسم فاعل موت تكون ما علمت  
من الكثرة **قوله** يوجب الفرع فالعاقل من لا يولي عليها بال  
فلا يفرج ما قيلها ولا يفرج ما يارها **قوله** فمات اي المسمى  
**قوله** عنه متعلق بانقضاء الخبر **قوله** المفسر بالمراد  
يخرج في الظروف ما لا يتبع في غير **قوله** ولذلك اي ويكون  
بالايمان وما ووجه ان الحسن والقبح شرعيان عند الامامة  
فلا يجوز ان يكون الفرع بل الاول والعقل والاخر  
ان جعل الانسان في الفرع بها شعبة منها في ولا شعبة  
ما ذكر **قوله** وماله عطف على ما قاله مطلقا وانبع فيها انما الله



الامر الاخر انظار ان كلمة في المسببة **قول** وهو ان يجعل القول قد  
يصرح بغير ما **قول** كما حسن اليك يا لانظار فالامر جليل  
ان تكون الكلمة المنطوق وان جعلت التثنية فوجه الايمان  
بما حسن **قول** بان يكون له الحق بالامانة يعني ان المراد بالاضاء  
في الارض هو الظلمة التي فالامر الذي يكون عليه لها وجه  
الملك والماء والكولون الى الدنيا واشار الفاك على الباقي وفي  
بعض النسخ هي كلمة كما كان عليه من الظلمة والبياتي اي من  
الامر الذي **قول** تعقبت به اي بالعلم كما به يقول ليست  
هذه احسان الله الى بل استوجبه بعلي واستحقته بغيري  
والعباد بالله **قول** وعلى علم في موضعها اي في موضع المال  
قلت بل انظار ان على المنطق وشعرية تقرر المسم  
ما من نفي لغو متعلق باوتمته **قول** والحق المحقق في الحرب  
الوصفان عند العرب الكثير من كفار الجبر وقد غلب على  
الرسايق منهم ثم قيل لكل من له عقائد كثيرة صفات استغنى  
منه الديمقراطية ومدققين انتهى فالمراد استعمال **قول**  
وعندي صفة له لا فائدة معنى الاختصاص له فان اصل الشك  
له فغيره من قوله اوتمته على علم **قول** كمواك جاز هذا  
عندي فعل الوحيد ان يجعل كلمة مستقلة اي هذا عندك  
وقد بحثت **قول** وكثيرا مما اي المال او التجماعة وهذا  
والى الاولين في تقرير المص **قول** مع علم بذلك اي بالحق  
بما في ذرا طلق **قول** وقطع به اشارة الى ان تكرر في الكلام  
**قول** يعني هذا العلم متعلق بربو اي في هذا العلم الذي فهم  
اي اعنده مثل ذلك العلم اشارة الى ان اعلمت على قوله  
ولم يجله وقد علم بعد المنة الاستعانة به والتقدير والكلية  
للانظار وعلى الاول قد تكرر في كلامه في المنة والتقدير والكلية

ولم يعلم ولا يتفهم للتقرير المقصود الخب والتخييل **قول** الذي  
ذلك اي التبريد **قول** بان يمانية اي الاملاك **قول** كذلك وهذا  
اولي مما في الاختلاف لما ذكرنا من ان الاملاك في النور الذين  
كما في اعقوى منه واعني قال في سبيل التبريد **قول** بل التبريد الخ  
ينظر الى التبريد الاول **قول** علم الارض في الفاسق الارض في النور  
الامر وثبات في موضع امر وانحرف **قول** على ما هو عادة الناس متعلق  
بقوله فالامر يكون بتلقيقه بربو في قوله عادة الناس  
لما في صيغة المضارع من الالة في الكلمة التي هي **قول** في ذلك  
اي اعلى وشيخ **قول** ان يصدق اي لا يصدق **قول** مقتضى  
من قايمة سميت الاموال به لانهم يملكون ويملكون على من يملكون  
اعانه **قول** مكانه اي مثل مكانه بدلالة قوله مثل ما وني قايمة  
فان قيل لم لا يجعل على انما له في مثل هذا كبد لا له هذا الظاهر  
والحقاكة كثير ما يج قايمة حسن الظن بهم قايمة لان موافق **قول**  
منه في ما قريب ولا يظن بان في العمل على الحقيقة فان الما في حقا  
تم على اعقاب الخفاء حروجه في زينة فلهذا كان في وعاء **قول**  
تركب من وي للتعجب فهو عند الخليل ويهويه اسم فعل مثل من  
ومعناه اعجب **قول** وكان التشبيه وقيل انما على هذا المذهب  
ما لية من معنى التشبيه كما في قوله ليس انما في فعله كالمبي  
من اني جني **قول** والمضي ما اشته الامر وفي تشبيه الامر بالحق  
بما تشبه به دلالة على ان الحال كذلك لا بحالة فكان في الحقيقة  
والشهر بحث يجمع ان يجعل تشبها به كل امر فغني عن المماثلة  
في حقيقة ما لا يخفى ويخرج ما قاله مولانا العلامة ان التشبه  
لا يناسب المتماثل اذا علمت انه في غاية المماثلة للحوار **قول**  
ان الله اعلم بان الله **قول** وقيل عن ذلك يمكن على قوله من وي  
والى هذه حجة من الكنديين **قول** يعني ويك قالوا كما في اصله











الاعلام من الغلظة وتورج حينئذ الى مفعول واحد **قوله** الكفر  
والمحاسن قالوا لان العلامة الكفر ليس من جنس العمل لانه لا يقال  
الافعال كذا عن فكر وروية نفس علم الرافق قلست التفسير  
نفس علم الرافق في تحقيق من كانت القرآن يجران اليه فكانت  
من تصدق لا ما دلل في زمانه كان المراد بالعلم والروية العيصين  
على المحاسن ايضا لا تشترط فيها وانما عن بقول الله ايضا **قوله**  
فان من غلظة لغت شرط المنفصلة وهو كون مفعولها من  
او في حكم الغرض وانما في الحرب لتعريف النبيين او الاسباب  
**قوله** والاضراب مقيد لاختاره لان هذا كسبان **قوله** ابطاس  
الاول لانه لا يفي في الاول المعذور **قوله** اي يبين الذي يحكم  
عقل ما هو سؤله ويجوز ان يجعل موصوفة اي يبين  
يحكمه على ما قال الزحشر ويوجد في نسخ هذا الكتاب  
ومضوية ايضا اي يبين ويحكم على انه المحذور من الله  
والله عز وجل وما اي يبين حكما حكمهم **قوله** وقيل المراد ان  
يرتفع لما فيه من الاخراج عن الظاهر عن غير متورق  
**قوله** الموصول اليه ثوابه على اصدار المكاتب او على الامانة  
المعجزة **قوله** على تمثيل حاله انهم فلا يجوز حينئذ مفعول  
اعلام **قوله** فكيف هو هذا وهو باب الترتيب وقيام  
والله مقامه **قوله** ما تضمن الله ظاهره الى التفسيرين الاولين  
ما استوجبه القرية على التفسير الثاني **قوله** كما يتبين  
مضاف الى القائل والعقول لا تترك **قوله** او بما يتبين  
والله **قوله** فلا داعي يعني حرف المكاتب واقتصر  
المكاتب اليه مقامه لان يترك على ما ذكر اعلم المصنف  
المضمر ويجوز ان اذا فاه عليه المراد **قوله** او لانه عبطت  
على ما حسن على المعنى **قوله** وروى في ترتيب احوال

وميت

وميت في بيان فعل غير انما فتقوا احواله والمراد بالشرف الاستقبال  
**قوله** اي وقلنا له احسن بواله بك مدني وقلنا له من حق والديه  
احسن بواله بك حيثما على ان يقع حينما موقع المصنف لاهل  
او مصنفه له فتدرون الزايد **قوله** وقيل حسنا في وجه  
تفسيره لما فيه من تقدير الموصوف على تقدير قوله يكون الفعل  
لكنه مقبول لانه **قوله** اي وقلنا اولهما على ان يكون احسنا واجواب  
سواله وانما في الروية **قوله** وهو اوفق لما بعده اي متفاسح  
بفعل خبره وفي ما بعده ظهور المناسبة اي ما هو كلام مستأنف  
**قوله** بالروية على حرف المكاتب واقامة المكاتب اليه مقامه  
**قوله** من من يقربا في العلم فانه قيل من الخالف بما اسلفه في  
سورة القصص انه من خواص العلوم العقلية قلنا العلم بجملة  
من قبيل العلوم العقلية لان الايمان من مصنف عايم فتأمل  
**قوله** ولا بد من اتمام القول اي وقلنا ان جامع ذلك ليس مطلق  
على وساءل منه عند **قوله** فانه اذا جعل وجهي يعني قال الامس  
الخاصة الى اتمام القول هذا ايضا لتصح القطع وبهذا  
على قوله وهو اوفق لما بعده ايضا لا يخفى ان الذي الوجه به في  
الادعية الا ان يقال اسقطه عن جيز الاعتبار لا كونه  
وهي معنى قال في متفاوت ولا في سنة قوله في خلاف احوال  
القول ثمانية شايح كثر وتقدير الفعل المقول للغة اشبه كما  
قيل من **قوله** من كسر الكسرة للوضع الذي يقع عليه النقص  
**قوله** وانما في السلاج الموردين للبلاد المسلمين **قوله** من  
ابن الله من المسلمين في لغة حكاية عن ابراهيم عليه السلام في الام  
واطلق في حكاية عن ابي بكر الصديق في قوله تعالى المتكبر  
في السلاج لما ذكر في الذي بني القصر والقرى **قوله** فانه اورد  
في السلاج في السببية **قوله** على الايمان التعليل **قوله** في العرف



عما لا يمان للشيعة الغاشية ولذا في قوله في الصرف عن الكفر  
وعنه قلنا انما هو الضمير **قوله** اوليس الله الطاهر انه على  
كل مفرد وهو عيسى المسيح المتعبدون الذين يتناولون نور الله  
باموالهم مالم يمان فانه لا يمان للزوجة على يمانه وليمكن المتعبدون  
اي الذين اخبروا الخلق بعد قولهم انما وفي يتلونها لتبصر  
من الموصول والصلابة تغني ومواعاة لغزائل **قوله** موالفة  
في تعليق اكل المباح يريد ان اصل الكلام كان ان ائمتنا جعلنا  
خطا لكل ففعلوا الى ما في القرآن من سورة الاسر والعصف  
للا لالة على المبالغة من حيث ان الامر يد لعل الطلب والمحاب  
فانما الكلام ان كلام الامم من مطلوب لهما وان جعل خطايام  
ان كان امر محقق لا خلف لغير من هذا الوعد وليس مثل  
هذه المبالغة في مورد في مخرج التعليق **قوله** ان كانت اعي  
وجوب الامور **قوله** تشييعا تعليل لقوله اموروا انفسهم  
اي بعد ما جعل بقوله مبالغة ويهدى الاعتبار في يعني  
المقارن من التعليق والوعد الوعد **قوله** روعيلهم وتكثيرهم  
يعني تزييت ان معرفة امر انفسهم بالجل ليست على ظاهرها  
بل ان يد بطاخير والوعد الوعد فله يخرج عن ان تكون محلا  
للتدبير فانه فقلت استصح تنزيه المذوق وقدر  
ان لا يكون في طرفي الشرطية قلنا لا تعليق فضا صرح وانما  
المعنى عليه ويجهل فرق ولو سلم ففقد معنى العلم العربي  
الطاهر والظن وانما الشرطية فيه ولو سلم ففقد التذويب  
في النطق لا يجوز ان يكون قول المم في فعل الحمل والوعد  
اشارة الى المزمين في الجملة الشرطية في كلامه تنبيه  
على المعنى لسراشا الغمان والتمالة لوجه له في مثل  
الامور والافتقار لمقصود غير الوعد المزمين على خطايام

قوله

**قوله** لا يتصور له ما هو دية اي تسير بالذكري من الاطلاق  
الآخر وفي بعض النسخ اليها وهو الكفر **قوله** من غير ان ينقص  
لهم انكاره لادع ما عسى يتوهم من المبالغة بين تنزيه  
**قوله** والتمالة مع انما **قوله** بعد الجواب **قوله** بل  
ولعل اختيار هذه العبارة على ان يقول سبحانه وتعالى  
قويطلق على ما يترتب منه فان قلت تقول في هذا الاسماء  
الحدود نص في مرادهم لا يمتثل الزيادة والمقصود قلت ذلك  
عند كنفية ولما قال لا يخرج من الحان ان يتوهم المطلق هذا  
العبارة على انه **قوله** من قيل هو الملقب يعني اقوال ومن ادرك  
الامر **قوله** فانه المقصود تعليل المطوية وهي ان المقام مقام  
التفصيل **قوله** واختلاف الميزان يعني سنة وعلم **قوله** بالما في التفكير  
من المبالغة ولم يعلل لان الرب من الغيب بالسنة في اختيارهم  
لميزان الاولم الامم **قوله** تضمنهم ذكروا يعني على الاقوال  
اللائقة **قوله** اي السنية فانه بقى احوالها من قبلها الناس  
وقاوها حصل العلم بمالكهم فناسب ذلك قوله للعالمين **قوله**  
وقري بالوضع قراءة ابراهيم النخعي وابو حنيفة **قوله** حريق  
كل عقله الخ اشارة الى وضع ما عسى يقال الدعوة تكون بعد  
الاموال والمفهوم من الآية تقدمها غير مسلمة ففي الوقت  
صحة ويجوز ان يكون المقصود هو الدلالة على مبادرته للاقتضا  
**قوله** ما انتم عليه يعني على فهم حصول الخيرية كما زعموا  
والحق قال من كل شئ على ان يكون الهدف المقصود التعميم  
لما استعمل الكلام واستعمل من الاحتياج الى التناول **قوله**  
تكون الخير والشر يعني خوف المنعول شخاوت مراتب  
الخير **قوله** انتم تنطقون الخ وعلى هذا يكون يعلمون حقرا  
هو كما لا يرد **قوله** في سبيلها الهبة يعني في العلم الذي



تنتهي تلك التهمة كما ظهر اليكم في ورائها حقيقة  
للحق **قوله** وتختونها الافك يعني ان يختونها انما  
يعني ان يكونوا ناطقين بغير الحق وان كان بعضهم يجهل  
وتختونها يعني ان يثبت على المفسور له ويجوز على هذا  
بضم على المفسر ان يبين بطلان او ثبوت نفس الافك في  
المادة كما ذكره الزمخشري ومزاه ابن عباس رضي الله عنهما  
او كونه يعني المفسر في نفسه مبررة عن وجهها اذهب  
مستوحدة ووجه من المفسر **قوله** من خلق للتقريب  
يكون بوضوح ان المفسر او المفسرون فعل وفعل كذا  
ويعناه **قوله** من خلق التكميل ويعني ان يكون المفسر  
المبالغة في الفهم على الاقل اقترام كاختلقه وتخلقه  
ففيه دلالة على ان فعل بعض فعل معنى خلقة افك فيه  
مبالغة **قوله** وتكرره يعني الى الابد **قوله** كلفهم اي بوجوبه  
في سياق النفي **قوله** اعادوا الى ان الاستغراف لا يفسد  
فليس المعاد بين الاول والآخر في الوجود المفسر  
المفسر بعدل او الفاسد بالمراد والاسئلة فان على ما ذكره المفسر  
لا يظهر وجه الايمان بقوله اليه ترمعون على الوجه الاول  
**قوله** من قبلي من الرسل موح ومرد وسال **قوله** فكذا تكذبهم  
اشارة الى حق القول لا يفسد في تكذيبهم حوض عاقبهم دليله مقامه  
**قوله** ويحتمل ان يكون اعتراضا على ما يكون حوض عاقبهم والمعنى  
وان تكذبوا بما يحسنه فيهم اسد الله عليهم والاولى على  
هذا اعتراضية وعلى الاول ما طرقت على غير ما فاسب  
تقدرون فقد تفرقت بعبادة الدنيا والآخرة من حيث  
مساها اشارة الى بيان وجه الاعتراض فان كل الاعتراضات  
لا بد لها من اتصال بما وقعت معترضة فيه وهو ما ناقض

قوله

**قوله** من اي مفسر **قوله** بالحق على نفسي والقول اني قاله وسلم ولا  
يجوز ان يكون الخصم كمن ياتي الامانة من انتم وهو المفسر  
بقوله وان تكذبوا لانا لاستخدام الانبياء في قوله او لا يلام  
قوله قل سوا الآية لان المفسر ياتيها من المفسرين والافك  
ان كانت الرواية عليه فالامر بالمفسر والنظر لا ياسب لمن حصل  
له العلم بكيفية هذا الخلق والقول اني اذليل نفسي وانما في  
افك في لم يرض به المفسر كونه خلاف المطلوب من وجوه **قوله**  
فان الرواية غير واضحة عليه يعني ان كانت الرواية عليه لان  
القصود اقامة الدليل على الامانة بما قد لا تكون الامانة  
متعلق الرواية وقوله لا يلزم تحصيل كما حصل **قوله** المفسر  
الى الامانة وتكرره في قوله لانا ولم يأت مع الفعل **قوله** اذ  
لا يفتقر في فعله الى شيء غير مستند الى ذاته **قوله** لا يرام  
او محمول على المفسر لم يرض على الاحتمالين في قوله وان تكذبوا  
وما بعد السلام متعلق بتمام **قوله** بعد النشأة الاولى التي هي  
الاولى قال كوفي انما الله تعالى اي خلقه وتخلقه المفسر الله  
**قوله** والقياس عليه يعني الاطباء ثم الامتداد **قوله**  
للدلالة على ان المقصود قاله ولانا العلامة يرد عليه انه  
حيث يتناسب العكس في الاول ايضا فليس المقصود  
في الاول الاثبات الامانة حيث تكذبوا ذلك اظهر **قوله**  
تخلقه الله فيه في بيان التوكل فيه يكونه اظهر في الدلالة على  
التعب والتعبيل لمن يرد على تقريره اشياء متناهية بدليل  
الانسان والافضل من **قوله** وان من عرف والمقدرة على الايداء  
على ما دل عليه قوله كيف بيد الله الخلق يعني ان الصانع لكل  
الذي عرفه بالقدرة على الامانة التي يتفق النشأة الاولى  
فلا معنى لانها الناس مع اعتراف بالاول **قوله** والمفسر في



العلمان ما مر به ان قوله تعالى عطف على قوله سوره  
وعطف الاخبار على الاشياء ما مر به على من الامور  
قوله والخلق لان الخلق ارفع واعلى على اشياء الله الشفاء الا  
فان الفكر يكون في الدليل لا المنتجة **قوله** وقري على الشفاء على  
وزن فاعله **قوله** على سوره المتناسخ **قوله** يعزبه من شيا استيف  
ليسا ما يكون بعد الشفاء الا في زمانه قبل غيركون هذا **قوله**  
او الهبوط في مجاويها على ان يراد بالارض السفلى **قوله** او الظاهر  
الذاهبة فيها في مقابله قوله او الهبوط يعني يجوز ان يراد  
بالارض والسماء المقابلة والمطلقة او السفلى والعلو **قوله** وقبل  
ولا من في السماء على ان يكون الموصول المحذوف عطفا على الجملة  
المقترنة اي ولا من السماء محذوف ولم يرتفع لانه فلا ف  
الظاهر مع صحة المعنى الظاهر وان حرف الموصول وابتنى  
صلى ما به الشعر مع البير بيني والزم حرف الخي **قوله**  
كقولهم صان وحي الله منه على وجه وهو اذا اراد الواحد  
كما هو الظاهر فانه كذا لم يحل على حرف الموصول من يوجه  
يلزم ان يتجه العاقل والمادح وتسمية الشيء بنفسه وانما  
قبل الموصول الاثنان الذي هما منكروا الذي مدح من غير كسر  
سواء لا يكون مثالا لحرف الموصول **قوله** او اسوا اخب  
انتم فيهم فالملق الياس وهو انشاء الملح بعد الربا ف  
المطلق هو بيان مرسى **قوله** وكان ذلك قول بعضهم لبعض  
حتى لا يلزم اتحاد الامر والمأمور **قوله** وانما منها مع عظمها  
في زمان يسير يعني عقيب خرق اكمل الذي او تفرقه به  
**قوله** محذوف وهو الية وحوز تدرج انخذ الى مفعول  
واحد كما في قوله ان المزمع انخذ والبول والمعنى انما انخذ  
الاوثان من دونه الله للوذة فيها يتكلم **قوله** ويجوز ان تلوث

مودة

مودة ان عطف على قوله ليعود وان حيث المعنى فانه في  
معنى انه معقول له **قوله** او يتاولة بالمودة ويجوز  
محل الاوثان نفس المودة على المناقاة **قوله** اي انخذ ثوب  
او ثابا بسبب المودة كان القام اقربيه على قوله او ثابا  
او يتقرب به قوله يتاويها على قوله بتقدير مضاف لتقبل  
التفسير بالمفسر في الظاهر ان يقول بسبب مودة بتكلم المضاف  
اليه فان في ظاهر ما ذكره محل الموصول الثاني معرفة متغير  
المفعول الاول وهما في الاصل متداو خي **قوله** والوجه  
ما سبق يعني النسب في التعليل او على ان الثاني مفعول اخذ  
ياخذ الوجهين **قوله** وانما صفة او ثابا ولا يبعد كونها  
معقولة لانها **قوله** او خيران عطف على خبر منها **قوله**  
على ان ما بعده فيكون مودة خيرا بتقدير المضاف **قوله**  
بفتح ينكر اي بالنسبة الى الفتح لانه فته الى المبني ومحل الخبر  
**قوله** لا تزي لغيره يتكلم فان بينكم على ما اختاره المتكلم  
في تخيجه مبني على الفتح وهو موقوف على انه فاعل يتطلع  
ولم يقل لم لم لوز الوجه في تفسيره **قوله** انما مودة بينكم  
يرفع مودة واذافتها الى بينكم الجور والحرمة **قوله** لا بينكم  
وبين الاوثان يناسب تفسير المودة بالمودة **قوله** انما مودة  
بينكم يرفع مودة واذافتها الى بينكم الجور والحرمة **قوله** لا بينكم  
وبين الاوثان يناسب تفسير المودة بالمودة **قوله** وهو  
انما اخته مخالف لما ذكره في الاعراف ان ابراهيم عليه السلام  
كان عم لوط **قوله** واول من امن به اي يتوكل به ما كان موثقا  
بالله **قوله** وقيل انه امن به ضحفة لانه على انه  
له يومين به تنبيه وذلك لا يليق بشأن لوط عليه السلام  
**قوله** وقال النبي صلى الله عليه وآله ابراهيم تناسق العتبار



**قوله** ووجبت له الظاهر من عطف على متروكي فتعناه من  
واصلنا امره **قوله** ولذلك لم يذكر اسم جيل حتى أن الخطاب بغير  
الاعتناء ولا امتنان لهما التي ما ذكر ووجه آخر وهو أن  
على الله عليه لم يقرأ حتى في اسماء بل على السلام بغيره مع  
أمره ووجهها في مضيقه من الأرض لا أنيس بها فالمراد  
بذكره في سياق الامتنان كونه تعديه المروي على الرخصي  
قالوا لا العلامة بوجه قوله وصوب له على التور اسم جيل  
واسمها قلت لا بل الله أو لا لانه علم فيه آثاره على  
أمر اسم جيل لم يتصور إعاقة **قوله** أعطى الولد في غير أوامره  
أنه قالوا لا العلامة بآباء العطف فلما التزم بعد  
التخصيص غير ما مر من الكلام القديم مع أن كون أعطى الولد  
والدمية واستمرار التوبة في مقابلته هي منه إلى الله لم يفرغ  
من سياق الكلام **قوله** عطف على إبراهيم أن كان نصب  
تقديره ذكر أو عطفا على نوح ورجح العطف على إبراهيم  
بالمقرب العطف وأن قصة لوط لا تكاد توجد إلا مقرونة  
في الآية بقصة إبراهيم على الصلوة والسلام **قوله** أو على ما عطف  
عليه وهو نوحا أن رجح العطف عليه بتقدمه وقربه من العبد  
**قوله** استيفاءه متقدرا لما اشتبه وجوب الوحيات كونه صلا  
أنه متروك لما عير مسيو في نوحا لا يجوز جعله مفعلة  
لأن العا حنة معينة **قوله** أو بالعا حنة عطف على  
قوله بالقتل **قوله** وقيل تحذف بالعا المفعلة **قوله** المفعلة  
من التوبيخ مفعلة دعوى في كلامه أشارة إلى أن المفعول  
للتوبيخ **قوله** وصفهم بذلك يعني ولم يفعل لهم أو على قوم  
**قوله** مبالغة في استعراق العقاب قال القليل هي المبالغة  
أو وصف بالفسق أو العناد كان محمولا على علوانه في الفرس

قوله

**قوله** بالولاء والمبالغة لقوله فبشر بها إسحاق ومن وراء إسحاق  
يعقوب ووجه من بشر بالمصلحة التي ما مر في نفسه وتأثير  
الاعتناء على ذلك **قوله** لأن معنى التوبيخ والاعتناء  
يكون المعنى لقصد التوبيخ والمبالغة **قوله** لأن إسحاق قال  
مولا لا العلامة إنما قال أهل البيت في التور  
الإسماعيل عفا طبعهم ووجه من بشر بالمصلحة  
خفية إلى أن المراء من أهل التوبة فلا يتأخر لوطا انتهى  
قلت تحذف الإشارة بحيث لا يكاد تفرق **قوله** أصلا ولم يفرق  
بتحليل والإسراء والقاضي مبرور كلمة كان قال ابن كثير  
وكان ويكون ناقصة نشوت مبرحا ما ضياد **قوله**  
أمر الله عليهم أن يتألى أن أمافاة اسم لكس ترك على التور  
قالوا لا العلامة الاعتراض بأن فيها من كرمه لا يناسب  
قال المحقق لأن معناه على العقول على الاستدلال  
التي قد مناسباتها قلت بعذر لم صحة ما ذكره من  
الاستدلال فهو على التور لم يكمل خشقها على لوط استغل  
من الأخافة وحيا له اغفل نوحا عليه السلام التور في الاستدلال  
حتى اختتم الأمر عليه في سورة هود من هذا  
بالباب قصة إبراهيم عليه السلام مع يري على  
قوله والله أعلم **قوله** أو متعارفة أن يحمل أصلها  
على التور بقرينة أكثر **قوله** مع أو ما مزيد العلم به يجوز  
أن يكون التفسير من لوط وأهلها أو لوط فلو أنه العلم  
أما من حيث التورية أكثر المتعلق أو من حيث التورية لقوة  
التعلق **قوله** وأهم كانوا عافين عند مستدرك فيما بعد قوله  
مزيد العلم **قوله** وجواب عنه بتخصيص الأصل أن يحكم قول  
إبراهيم على الاعتراض **قوله** أو نافية لأهلها ما خالفهم







واعلم بالفرق والفرق بين الاستصحاب والاستدلال ان الاستدلال انما هو  
**قوله** انما هو خروج رده مولانا العلامة بان في خروج الاستدلال من  
المذكورين قلت هذا قريب فانهم اول المذكورين في هذه  
السورة من الامور المسالفة **قوله** انما هو خروج متعلق بكذا  
قوله فيهما استنبطه متعلق بقوله كذا يعني ان المقصود شبهة  
ما لهم حاله فيكون فاما المذكور في المسئلة فيجيبه الكتاب  
في بيده ذواتهم بذواتها **قوله** في الوعد متعلق بمعنى التخييل  
المستفاد من الكتاب **قوله** والخبر بفتحين من الضعيف **قوله**  
بل ذلك او من انما قال مولانا العلامة لا وجه لهذا القول  
فان قضية التشبيه على هذا قلت يعني في وجه التشبيه  
كون المقية اشهر واعرف بوجه الشبه وبنت العقول  
كذلك فانه مدخل عند الناس بالوعد والخبر ولا يلزم  
كون اثره سوج به شرح المحتاج والتخصيص واعتد  
به نفسه صاحبه قال او ان ويظهر او من من ذلك  
**قوله** او يظهر بالاضافة الى الموحدة من حيث المتخييل  
على قوله فيما تخدوع معهما افعال الجبلي والتشبيه حينئذ  
اما من التشبيهات المفرقة والتمهيلية التي يكون وجهها  
مستوعبا من الامور المتعددة الوجهية **قوله** والعقول  
يقع على الواحد والجمع والظاهر ان المراد هنا الواحد **قوله**  
والمذكر والمؤن واختيارا لانه المناسب لبيان  
الخبر والضعف فيما يتخذه **قوله** والتأني كذا الطاعة  
في اخبار الاله لا التناهي **قوله** ويجمع على مما ليس  
في القاموس جمعه من كبريات وعناكب والعناكب والعنكب  
والاعنكب اسم الجوع **قوله** لا بيت او من واقل وقاية  
وهذا اللفظ يدل على انه ان يد من كل بيت في الوعد

فيطابق

فيطابق المعنى الذي يدل عليه اخذ تفسيره به لتفسير  
الادلة العرفية ايضا عليه وتعالى ان يكون كثر من الظاهر  
الى الشكل الثاني بانه اختلاف المتقدي في الاولى التشليل  
لجنته والتأني وان لو عن البيوت الآية مع كلمة احد  
فيتم ان لا شيء او من من ويظهر كما اخبر الله في الكتابات  
**قوله** او ان ويظهر او من الظاهر انه عطف على قوله ان  
هذا مشهور فيقولون على التقديرين منزل منزله **قوله**  
من ذلك اي من بيت العقول ويجوز ان يتعلق بقوله  
اعلموا والاشارة الى ما ذكر من المتقدي على ما بهت عليه  
ايضا **قوله** على انما القول ويجوز ان يكون من باب  
الاختلاف للادب بالضعف **قوله** ومن للتبيين يعني من  
التأني ويجوز معهما التبيين **قوله** وشي من صوره قيل  
من التبيين والمعنى والله اعلم ودعواكم من دعوي هي  
شي حقيقي وهذا الموصوف واقيم الصفة مقامه ولا يلزم  
ان يجعل من التبيين على انه مفعول يدعون اي عبادكم  
بعض الاشياء من دون الله تعالى **قوله** وتوكلوا على الله  
فان من العاطف **قوله** وعيد لهم وهو جسد استيفاف **قوله**  
على المعنى يعني التجهيل والوعيد **قوله** فان من هذا المصارع  
ناظر الى كون ما تافيه **قوله** وانما الجاهل على ان جعل ما  
استهان به والمعنى ان الله تعالى او انما لا يدعون من  
دونه اما استعانة او ادل الاولى هي الظاهر لكل ما عير  
من دون الله تعالى من الشر والمالك ايضا فان الجمع للاطاعة  
الله تعالى كما لم يرد ذلك عليه قوله تعالى كل شي مالك  
الا ومبه على ما تقدم **قوله** ولا يشك صحتها في اعتبار  
المصنف **قوله** العالم من عقل عن الله تعالى اي العالم



الحال من يقول ويرى **قوله** من سبيل الله تعالى كما اشار اليه اي  
الى انه المقصود بالانزال ما ذكر **قوله** وغير ما اي وغير حال  
الانزال **قوله** من حيث تدليل **قوله** وقيل من مضموع الظاهر  
ترك الواو والقابل فتأخذ اي الذي مضموع بانه السيف  
**قوله** وهو انه انما هو الدواء يعني ان الذي عن الحادثة الا  
بالاعين انما هو في الانزال وهذا الفكر الى ان كان ياف ليس لها انزها  
فانه الذي قد مر تلك خلوا في الاستقنا فتشاح بمجادلهم ولو  
بجواهرهم بالسيف فان الذين يولون لا يعطي **قوله** وقيل المراد  
دواءهم فليس على مفرد مضموع من سبيل الكلام اي المراد  
به اهل الكتاب فهو ما اوله بوقته لان التخصيص خلاف  
الظاهر فلا يرتك من غير ضرورة وان السورة مكتبة  
والعبر ووضوح الخزيه انما كان في المومنة **قوله** بالافراط  
في الامتداد فان الكلام اذا وصف به كل النفس والظلمة على  
المبالغة فيها وفيه **قوله** او يشير الجود يعني اريد باصل  
الكتاب والحمد **قوله** خاصة يشير الى ان تقدير الطور  
يشير التخصيص ومثل ذلك الانزال الاشارة الى ما بعده فيقيد  
انه انزال كما يجب الشاب **قوله** وجا مصداقاً لبيان ان  
**قوله** وتحقيق لقوله فالذي من حيث انه اجمال ذلك التخصيص  
والصفي فذلك الانزال العجيب المضاف للراي الى الابهات  
بجميع الكتب المنزلة والى التوحيد انزلناه ثم المناس مع ذلك  
اقتوا في قفا وبقا وفي الكتابات تحقيقاً لقوله انما بالذي  
انزل اليها وانزل اليهم ويجوز جعل كلامهم ايضاً عليه  
**قوله** وهو غير الله بن سلام واضرايه فان قلنا  
السورة مكتبة وهو اسماها بالمومنة قلت لا منافاة في  
اعلام من انه تعالى لم يوله صلى الله عليه وسلم ودخول

الفا

الفا باعتبار الاعلام وهي التخصيص التي ثبت عليه فلا ياي عن  
ذلك الجمل وموبده مقابله بقوله من هو لا فانها تفسر  
بارادة الاستعراق وصحته في الذين تقوموا منهم واما سبعة  
المصارف فهي حينئذ لا تخار الخالية الماضية وبه يتبين مذكوره  
مولانا السلامه **قوله** من قوله قاروا لما العلافه يفسر  
منه علم السلام كان قاروا على التلاوة والخطب معه وكتب  
في العاقص ولولا هذا الاعتناء كان الكلام خلوا من الضائقة  
قلت لا شبهة في قوته عليه الصلاة والسلام وذلك اخلف  
فيه اقوال العلماء وقيل **قوله** يتكون ابطالهم انهم يفتقرون  
الرابعة والرابعة الاولى في عبارات المصنف لا يخفى **قوله** وب  
المقدر كما في الوجه الثاني **قوله** وقالوا لولا انزل اي قريش  
وبعض اليهود **قوله** تدر تلاوته يشير الى ان صيغة الكس راع  
او ربما الاستمرار التخيوي **قوله** متجهين حال من ضمير عليهم  
**قوله** اية غفيرة يخففونها على اسمهم لانزالهم معهم فليس  
وتصيح على انها الجزو اسم مستكن ما يدور الى الكتاب **قوله** او  
يتلى عليهم فذلك هو ويشير الى هذا الوجه يخص لما اذا جعل تقدير  
تليهم اليهود بخلاف انهم اول الخريانه على الا احتمال جعله  
لغيرهم او اليهود **قوله** يتلى بوليه اجمال حينئذ **قوله** يتحقق الملائكة  
مواجة مستمرة على الاقعة الاولى **قوله** وجهة بينة على الثاني  
**قوله** وتذكر من جهة الايمان جعل الامام متعلقاً بذكره على ما في  
الكتاب عند المصنفين اجمال الثاني في باب الشارح واشاروا الى  
الفصل عمار من جهة **قوله** وقيل انهم يفتقرون لانه خلان لما صر  
ساق الكلام **قوله** في جهالة قومه بما قال في والبار امية  
والضرب من قومه ان يريدوا **قوله** ضلالة قومه نصيب  
على التمييز او بزرع الخافض اي في ضلالة قومه **قوله** يصرف في الاية



ظاهر قوله يعني ويذكر وتارة على ما في السموات نعت شهيدي  
او استئناف للتعليق لخاصة تعالى متصلا حيث اقتضوا التعليل  
لنقذاب او قوله فاما على الاول فمعنى الوقت وعلى الثاني  
معنى الملق **قوله** وليايتهم بضمة الطاء على نفسهم لقوله  
لما هم الخواص نحو المحمدي زيارته ولا يوافق ذلك كلامهم  
**قوله** كونه يدركها انهم بضمة وهما ضم وى على تشديد  
لأنه شبه السور **قوله** محيط بهم يعني فخر عن الاستقبال للمالك  
للاله على التحقيق **قوله** اوحي المحيط بهم لقوله محيط على هذا  
من الملائكة في التشبيه كما في قوله زيارته وجه اخر ذكر  
الزخري وهو ان يراه من اسبابها الموصلة اليها فلا تاول  
في قوله محيط **قوله** والكلام للظهر وهو مستعمل بالوزن  
**قوله** او مقورا فان هذا المصطلح في التشبيه ولقد اربح مولانا  
العلامة حيث قال اولاً انهم مأمون بها او نزل الاحاطة  
المعقبة منزلة الحقيقة الفلج لم قال ولا وض على الكفر  
لان يوم نزل احاطة الفانهم ولا ينبغي على امد انه لا يستقيم  
مذكور من الكفرية على كونه الاول **قوله** مثل كذا كذا وكذا  
وهو كذاية مما يقصد الوصف عن بيانه اي حوث امر عظيم  
من الانتقام من المستعدين وقهر الكافرين وتشفي صدور المؤمنين  
**قوله** ومن تحت اولهم المصريح بالوجه التحقيق الامر **قوله** لقراه  
اخر بيان الوجه تفسيره باحد الوجهين يعني ان الاصل تواني  
القرات فينبغي ان يكون فاعل يقول فيقول الذات الجليل والثناء  
اما على الحقيقة او على الجواز الامر والظاهر حقيقة هو بعض  
الملائكة المأمورية **قوله** من فسر بوجه يجوز ان تكون الباء  
للتعريف والالفة **قوله** والفا حوات الفوط يعني الما  
الادبي والكتابة تصريفة **قوله** ان لم يخلصوا استئناف

كان

كان احل الكلام على انهم من الملائكة التي على وجه **قوله**  
فاخلصوا يعني الاستخلاص مستقلا من تقدير المعقول  
فانه يدل على الاختصاص ومنهم منه حبس الخط الممزوج  
**قوله** تعالى لا يحال له لقوله زيارته يؤول يا جبرائييل **قوله**  
ومن هذا الوجه للزلا **قوله** والذين امنوا الظاهر والمعاد على ما  
على قدر وكذا في الذين كفروا هم الذين كفروا في جهنم وكذا  
ليس متوي الظاهر ولقد تقدم ذلك في قوله تعالى وكان اتصفا  
هذا الترغيب الى الايمان طوي ودل على مكانة الماوا **قوله** على  
جمع عليه **قوله** وكما وشهد الامم المسورة **قوله** فيكون  
استئنافا يعني انهم لا يتعدى الوضعية ولا ينفذونه  
ضلالا **قوله** لا احد الوجه الثلاثة **قوله** فاهم لما امر ويات  
لوجه زيادة فلا يخاف **قوله** المسورة عليهم صوابه المسورة او  
المسورة من الملائكة **قوله** يعني من **قوله** لا يترقى العقول  
يعني ما لهم هذا الشئ مما تترقى في عقولهم من وجوب الامانة  
على الاجال وان يخرجهم الفوف من اقامته رابعة على التفسير  
يحتمل ان يكون للوسع له قال هو لا العلامة ليس الماوا منها ولا  
باعتبار الوقتي اذ ينبغي ان قوله يقدر ان يقدر ان يصور  
زيادة الخطاب قيلت ليس القدر متعينا للمقام فقد  
يقدر على كسب ذلك اية الماوا والخالفة من الدلالة  
لان ترتيب **قوله** على وضع الضمير موضع من يشاء يعني ان الضمير  
ليس بباي الى من بل موضع موضع من يشاء مع قوله **قوله**  
فكان كانه ارفع من يشاء فوضر الماوا وشهدا للظن **قوله**  
وما يفر من هم ولا ينقص من هم اي من غير اخر هذا ولو قيل  
الضمير على من يشاء مطلقا من نقله فاعلم ان اعتبار  
تقدمه على انا ايضا فانهم ومن يشاء هو الماوا والضمير هو الماوا



المع عن غير ما فهم **قوله** ولها به بالمر عطف على من يشاء **قوله**  
 للمكنايات باسم ما لا تعرف في العرف من وموب انتباهها الى الواجب  
 على ما تقدم انفا **قوله** ثم لا تمشرون عطف على معترفين وكلية  
 ثم لا اعتبار **قوله** وقيل لا يمتثلون الخ ضعفه لا يحاجه  
 الى تكلف في توجيه الاضرب ولا انه لا حاجة فيه **قوله**  
 كيف لا وهي اي الحياة الدنيا وذلك لان الدنيا لا تترق بالحيث  
 المتوحد فيها اي لا ولوية **قوله** الا وهو واجب لاحقيقة  
 لها لانها على شرف الزوال **قوله** كما يلحق ويلحق بالصلابة  
 تنافع الضلال في الصبان **قوله** يجمعون ذلك الاستنباط  
**قوله** هو من الحيلة يعني من انظار الصانع **قوله** لا مقتنع بتعويل  
 كقولنا حقيقة في ابراء الامتناع يد العدم مباينة وان كان  
 الراد الامتناع الغير **قوله** حتى يمدوا كفاء ولا يجوز اوتيه  
 هنا **قوله** فاصله في صان اختياره ولا محالة فقولنا  
 واو نظرا الى ظاهر الحكمة والى فعل حياة وتوكل يا مومنا  
 بهويبه ولا حاجة في حي لان الواو في مثل التركيب تدري  
 بالمر ما قبلها **قوله** فقلبت الدنيا الثانية يعني على خلاف القياس  
**قوله** من الحركة اي من معنى الحركة اي صير الى ما هو معان  
 كذا في فاء الامر فالعاطفة تعقيبية يعني تعقب غير المعنى  
 هذه كمال وترب عليه كما بين في صوغ من الخلق  
 وبه ان كان الذي يعنى المنة على ما هو المشهور وظاهر ان  
 في تلك الحال المصداق على ما هو حقيقة وان كان معنى الطامة  
 قدوم في صوغ من الخلق يعني من حيث ان افلاهم كرسى  
 على شرف الزوال لا يستحق ان يوصف بالحصول حقيقة في مقابلة  
 اخلاص المؤمنين كما حياة الدنيا لا منافاة الى الحياة الاخرى  
 وتنتج كمال انقلاهم عن الاقوال بالامر الى الاخرى فجاء **قوله**

ليكونوا

ليكونوا كالموتى من كبر كما في خبره ياد اليه الشيطان الى ان  
 استمال الامني **قوله** في قوله على الكفر انما هو موقوف على ما لا  
 في من جهة عن شغلها ويوزان مقابل المصني ليحجروا الكفر  
 الى القرآن بالخير وهذا اقوى مضربها بالعرض كما لا يخفى **قوله**  
 انما احله تحميم احله بالامر لان الامتناع من محرم وخطا لا يمانع  
 ولا استمرار تلك النية في حقهم **قوله** في قوله ويقاتلوا من اعداء  
 بعضهم على بعض **قوله** للاهتمام بالباطل لانه مسبب الظلم  
 اذا انظر يكون ايمانهم بالمعالي لا ايمانهم بالمعالي فان جهة الله  
 تعالى على الاهتمام لا يحتاج الى البيان ويوزان يكون مسبب  
 الاهتمام مراعاة الفواعل ايضا **قوله** على طريقة المبالغة في  
 بقة الصانع سوار يد بها المتلذذ او على العزم كما يدل عليه قوله  
 وغير جماعا لا يقدر عليه الا الله تعالى الا ان يقال انهم لا يحجبون  
 خبر الله تعالى بالقرآن بل يتوكلون على الكفاي ايضا ولكن يمدحهم  
 من الاشتراك مع ظهور التمسر بطلانهم لا يكتفون بالامر والله اعلم  
**قوله** من انتم اي اخلف **قوله** اي الاستدلال بالثبوت انما  
 الى ان الامر مظهر اقيم مقام الضمير اي انما جعله استنباطهم القواب  
 قال لهم فيه التردد **قوله** اي اريدوا ان في جهنم منوى الى امرين  
 قال لهم حينئذ لمسي فيلزم او حال المذكورين في الكلام بالمر  
 البرهان في **قوله** بانواع اي بانواع الخجاء **قوله** بالتمسك وال  
 مادة في جهادهم **قوله** قال النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الصافات  
 مستوع **قوله** سورة الروم **قوله** سورة  
**قوله** الا قوله تعالى فسبحان الله قلت لم يبق من هذه  
 السورة شيء لا في التفسير ولا في الاعتقاد وقطع عن كلام  
 المحم ايضا ان الاستحسان استنباطه فكان الاولى بتردد الاستحسان  
 او تصديق بصيغة التفسير وقيل سمع وجوه في التفسير في الحديث

لا يقتضاهم في الجاهل  
 والمنه في الجاهل  
 وفي الاقتضا







ما وعد الله ولم يتاملوا في معنويات الله تعالى عموما **قوله** او اولى  
تجسوا القليل فبما على ان تجري الارض فكون النظر مثل قوله يخرج  
في عراقيه ما تنجلي **قوله** او لم تفكر في امر ان يكون  
في انفسهم معقولا به غير موضح لتفكر **قوله** ومولا يخفى على  
صفة المسمى المفعول اي بعض متعلق **قوله** ما يتجلى له في  
الملكيات كما به يريد وجه اظهار الارتباط بين قوله تعالى  
خلق السموات والارض وما قبله على التفسير الثاني واذا قدر المحقق  
على ما ذكرنا ثانيا فوجه الارتباط مكشوف ظاهر وتكون مقتضاه  
للاشارة الى الاول الا فائدة والانفس **قوله** متعلق بقوله او  
علم ويجوز ان يكون جملة او لم تفكر في متعلقة وبعثتها الجملة  
من قوله ما خلق السموات وفي انفسهم ظرف على سبيل التاكيد  
**قوله** يدركه الكلام اي على العمل المحذوف واما القول فحذف  
شايع كثير في التنزيل لا يحتاج الى بيان الاول ويجوز اعادة تنوين  
عليه على كل منها والمرتبة باللام قوله او لم تفكر في فاعله يتبعه  
الفكر وما قبله ايضا **قوله** عند انقضاء قيام الاجل الظاهر ان لفظ  
قيام زائد وقع وهو من فكر الناسخ ويمكن ان يقال انه من اضافة  
الصفة الى الموصوف اي الاجل المسمى القابل والاحل يعني جمع للذرة  
**قوله** ينسب لهم في غير ما اي في غير ذاك الواو وتابيت ضمير  
يتاويل الارض والمفارقة **قوله** وفيه تنكير اي في الكلام المشتمل على  
الافعال في الموضعين قال صاحب الغرر يمكن ان يكون المراد من  
الجملة الالهية من الامور والعصور والخصوص فعلى هذا لم يكن  
تكرار وقال الطيبي ان يروى عليه قوله تعالى واقاروا الارض  
قلت ليس فيه افعال وانما هو في الجملة فتأمل **قوله** من حيث  
التفصيل اذ مدارها تعليل المقدمة المطلوبة المعلومة  
من مساق الكلام وهي انه ما كان لهم ان يفكروا ويفهموا وهذا

خالصا اي مدارا لمدارها التي يفهمون ويفهمون من غير ان يفهموا **قوله** علة اي علة  
العقوبة السوادية **قوله** او يدل او عطف بيان ان فعلت بالصفة السوادية  
السوادية متعلق بكل من الاحتمالات الثلاثة فان قوله ان ادركوا على  
تقدير العلية ولو تعلق بالاسماء والفصل بين اجزا الصلة باجنبي  
هو الخبر وهو غير محذور **قوله** والسوادية مصدر اسما اي صفة مصدر  
المحذوف والمسمى اسما واسماء السوادية ويجوز ان يكون موصفا  
على المصدرية بتدوير الزوائد **قوله** صفة لافعال مصدر او مفعول لا  
كانت متعينة بمعنى القول لا يباحث فيه تكون قوله لانفعله  
**قوله** وان ادركوا على الوعد المذكور من لونه علة او يدل اعطفت  
بيان ويحتمل في هذا القراءة ان يكون السوادية صفة الفعل واب  
كذبوا اسما كان **قوله** نزلهم ترجعون يعني الى عين وتقدر الطرف  
للتخصيص **قوله** التي لا ترغوا الزمان صوت ذات اكف **قوله**  
وتري تفتح اللام الطيبي وهذا بعيد لان الالف لا تستعمل مقديرا  
قلت المقتب مقدم على الثاني ولقي ينقل مثل الزمخشري محبة  
لاستعماله تنديرا ثم قال الطيبي وخبره ان يكون اقام المحذور  
مقام الفاعل وحذفه واقام المضاف اليه مقامه احب  
يبلس ابلاس المجرمين قلت لا يخفى عليك انه مكلف في مكلف  
**قوله** ممن اشركوه بالله ويجوز ان تكون الاضافة لا لهم  
اشركوه في احوالهم وكانوا اشركهم كما في قوله تعالى لا اله الا الله  
زايده كان الحانطة على الفاصلة قلت بل هو على يابه من  
الدلالة على الامتياز اشانا للهزة يتعلق بالافعال يعني  
كان القياس الحذف لان الهزة تكتب على نحو ما سئل قال  
الشيخ الشافعي في رايته وان يفتوا مع السوادية نفوا بها  
توصيرة البغائية القياس لما قال في شرحها ومخالفة  
القياس في السوادية من حيث تصوير الهزة الفاو قلبها



ما كان وفيه تحت **قوله** اخبار في معنى الامر لم يجعله امرا  
ابتدا لان سبحانه الله على ما بين في البحر لم يربطه واحدة  
لانصبه فعل الامر فان قلت ما هذه الما قلت فالجواب  
والمعنى ان وضع وضع عاقبة المقلين على عبادة الله  
والمراد منها ما سمع تسميها رايها لانه طريق الخلاص فالشرط  
والخبر ام قول على السنة العباد وانما مفعلي الامر طريق  
الاشارة فان ما بين طريق الخلاص من مثل تلك الوردية  
بحيث الايمان به والمقام بعد عمل تامل **قوله** التي يظهر  
فيها قدرته وهي اوقات الامساك والاصباح ويجدد  
فيها نعمته وهي اوقات للنسي والاطهاد **قوله** او لا انة  
صطف على اخبار لكن لا يظهر على هذا المعنى وجه ارتباطه  
لما قبله على ما هو مدلول الفا **قوله** لان اتمام القدرة والعظمة  
فيها اظهر حيث يقول احد الصوفيين بالآخر **قوله** ويجوز  
ان يكون معنيا معطوفا على حرف وعلى الوجه السابق كان  
معطوفا على قوله في السموات **قوله** والآثار على انها فرضت  
بمكة ويدل عليه حديث المعراج **قوله** وعنه على انه عليه وسلم  
من سره اخبرني قال ان العراقي رواه ابو داود من حديث  
ابن عباس وقال البخاري لا يصح **قوله** لان خلق الله يعني آدم  
او المادة التي خلقوا منها **قوله** ثم اجابته وقت كونهم قال  
ابراهيمان ولما كان بين الخلق والانتقام وبنية اخر كان العطف  
نحو المغنضة للترتيب والترابي الطبيعي ونحو الترابي في  
الرتبة لاقى الزمان فان المفاجات ترتفع قلت لا منع  
من ان يقاحي اعدام يوم مضي من من امر **قوله**  
اولا من من جسم فتولة من انفسكم بمعنى من خسر كما في  
قوله تعالى لقد ياكل رسول من انفسكم **قوله** ليميلوا اليها

يقال

تقال سكن اليه مال **قوله** والجنسية ملة الصبر تكونه تعيلا  
لتفصيل خلق الارواح من باب المسكون اليه على الوجهين فان المجانسة  
لا تفرق على الوجه الاول ايضا وان يكون على الثاني لا يستقانة على الاول  
عنه للمفسر من كل واحد الى جزء **قوله** بواسطة الزواج است  
كان خطاب مشترك للرجال والنساء **قوله** نظاما على كل منكم  
**قوله** الامر العاش فان حصول التماس بين الزوجين يتقضى  
فيها ويختل امرها في العاش كما شاهد **قوله** بان بعض الانساب  
عطف على قوله بواسطة الزواج والمباينة السنية وبذلك  
لا يستعان به وهذا ينبغي على جعل خطاب مشترك لا يراه بعض  
او الله به ومنه ان كان الواضح هو الخبر على ما اخبره الهمزة  
**قوله** او اجناس فليكن بالنسب عطف على لئلا تكرر او تحذف  
الاجناس فالاولان على هذا بعض الانواع والآخر **قوله** ولا  
يملكها عليه وقد اخص بذكر الام لان العالمين من المتقنين  
بها **قوله** لا تتراخى القوى النفسانية بعض القوى المروية  
الظاهرة والباطنة والقوى المروية **قوله** وطلب معشاك فيها  
فقد وطلب بالليل المايوي ان ارباب الصانع كيف يتفعلون في عالمهم  
في ليالي الشتاء والخريف ويتفعلون امر بعض البلاد الحارة  
كما لو صل انهم يفعلون حولتهم ويكتسبون بالبيع والشراب  
الضعيف بالليل لا في الحر في الشتاء **قوله** فلف وضج  
المراد للف القوى لا الاصطلاح وهو يدور العطف التعمير  
فلا يرد ما قاله مولانا الكلاوي **قوله** معاطفتي يعني لم  
يكن معاطفي واعرف على ان يكون النظم متاخر بالليل واستغفار  
من فعله بالانفاد **قوله** استغفار بان كلامه الزمان في آخر  
فان قلت هذا الاستغفار يحصل بان يقابل انفسكم واستغفاركم  
من فعله بالانفاد قلت نعم ولم يتغير من المعنى لبيان



نكتة توميط الزمان بين الفلقين ويجوز ان يكون تصورهما في  
كل زمان بفعله او الاعمى لم يتبين الطرف على ما ينبغي صاحب  
الاشرف **قوله** في قوله اي هذا الوجه الثاني لكن لم يرضه  
ابن هشام وقال هذا يقتضي ان يكون الاعمى معولا لا انتفا  
مع تخرجه عليه وعطفه على مجزئتها كقولهم هو بالليل  
وهذا لا يجوز في الشعر فكيف في لغة الكلام واجيب بفتح  
لزم كون النهار معولا لا لا يتخلل في بين المنام لليل  
والانتفا لا يتخلل يتاخر بالانه في المصنوع فان فيها يتاخر  
الحالين المجزئ من جهة الساعة قلت يكون قوله بالليل  
والنهار خبرا عن زمان في اي وقتك بالليل والانتفا الاشارة  
الى ما ذكر في المنام والانتفا وهو انما هو لفظا في وقت  
تقديرا واجبا مع تخرجه قليلا **قوله** فان التخييل فيه  
ظاهر في دليل الغاية جماع التخييل ولا انتصار وعدم  
لزوم التخييل **قوله** لقوله الا يا ايها الزاهد في البيت  
فان ان مقتضى في اخر بقية اظهرها في العطف  
**قوله** لقوله شمع المعبر يعني وجه فانه خوار اظهر  
انه لا يوجد ان يكون قصد المص الاشارة الى تعجب  
المتأمل في هذا المثال لظهور ان المعنى ليس على الاستقبال  
واما الظاهر انه في المتعلق فهو لان الروية بعد السماع  
**قوله** فيها اموت اي فيها تات اموت فيها **قوله** من  
الساعة فان خوف على هذا ايضا المسافر والمقيم  
والسائر اي خوف السائر من الممر **قوله** ونصها على  
العلية بفعل الممر المذكور وفيه تأمل اذ ظاهرا  
وغيرهم الفرق ليس الخوف والطمع واول الاظهر نصب  
على العلية لا لانه لوجوه المقارنة واتحاد الفاعل فان

الله تعالى هو خالق الخوف والطمع واشترط الاضاف اب  
ثبت فلا يخرج من الانتساب على تشبيه في المقارنة والاتحاد  
المؤكد ثم يجوز ان يكون انتصابهما على المصدر اي يخافون  
خوفا ويطمعون طمعا على ان تكون الجملة حالا **قوله** وقري  
بالتشديد قرابة فيراين كثير والبصريين فلا يناسب نفسه  
بضمقة النريض مع انه مخالف لقاعدة مع جعل ما التعلق  
علما للفرق اصلا يعني انه تفرد **قوله** ان تقوم السرا  
وتعلل انتصاره ان صناعته لم يستقبل للاعلاء بانها  
يقبلان على هذه الحالة بدو بدو فانه تعالى في مستقبل  
الزمان **قوله** على تاويل مراد فان قلت نص على ان الخوف  
خوار عطف الجملة على المود فبانه محل من الاعراب ولا حاجة  
الى التاويل قلت لكافة انما تنشأ من عطفه على كبرت  
فان المستد لا يكون الا انما مراد او ما هو في تأويله **قوله**  
والمراد تشبيه انت خبر بانه وجه اخر لتفسير الآية  
فانوه عطفت يا **قوله** صيغة متعلقة بتخييل **قوله**  
اجابة الداعي مضاف الى المفعول **قوله** تقوله دعوت  
من أسفل الوادي مكية من اما انتها الغاية على ما انتهت  
ميدوبه او لا تراها باعتبار المقصود من الدعوة فان قصد  
الداعي اقبال المدعو اليه وقول مطلع الى يوحى الى ذلك **قوله**  
ولذلك نام مناب النفا فانهما يشتركان في اقادة التخليط  
**قوله** منقادون لفعله فيهم وهذا معنى ما نقله المفسرون  
من ابن عباس وفي الدعوى مطيعون طاعة الائمة وان  
عصوا امر في العبادة **قوله** لا تمتنعوه عليه اي على السادة على  
فعله **قوله** بالامانة الى قدرته متعلق بما قبله لا يوراه  
بالعلم بعبادة السهولة يعني اذا قسم قدرته تعالى بتدبيره



فالاعادة معلوم عليها بزيادة الشهادة **قوله** ولذلك اعلم  
 بتساويها بالنسبة الى قدرة الله تعالى **قوله** قيل لها يوتي  
 في عليه الخلق لانها تعالى اما على معنى ان الاعادة اسرع واسير  
 على المخلوق لانه المبرأة تخرج من طور الى طور الى ان  
 يصير اسنانا والاعادة لا تحتاج الى هذه التبرعات  
 في الاطوار انما يدعوه الله تعالى فيخرج والى هذا المعنى  
 اشترى في الكشف واما على معنى الاعادة فهو على  
 المخلوق اي يعيد وينشأ بعد انشائه له فهذا عرف  
 المخلوقين فكيف تنكر الاعادة في جانب الخالق **قوله**  
 وتكرر هو لا يكون يعني تكرر منه الاعادة باعتبار الخبر **قوله**  
 كما لقوة التامة ثم قل في هذا يجوز خلق قوله وله المثل  
 الا على بقوله وهو هو عليه **قوله** ومن فسر بقوله  
 لا اله الا الله فيعلق بما يعيده كما لا يخفى **قوله** وعرفه بالانواع  
**قوله** غير ملتف بكم الفاعل على ان يكون حقيقا من المستر  
 في اقليم او من الرتبة والحنف هو الاستقامة **قوله** باق  
 ملتفت بفتح الفاعل على ان يكون حال من المزين وعلى هذا  
 يكون منصوبا بمعنى المنقول من حنف كضرب اي مال ولم  
 يحوله معنى مستقما ابنو الاخبار به في قوله ذلك الذين  
 القيم فانه معنى المستقيم عن جوله حاله بذلك المعنى **قوله**  
 على ان الامارة فيه الى الدين **قوله** عنه متعلق شيلا لا عين  
 على التنازع **قوله** وهو تمثيل يعني استعانة تشبيهه  
 حال الامور في اقبال قلبه الى الدين وثباته عليه واهتمامه  
 به غاية حقومه وهو دونه حال من قصد شيئا وتوجه اليه  
 وقد علمه طرفه وسرد اليه نظره وقومه له وجهه غير  
 ملتفت عنه يمينا ونها لا قال مولانا العلامة وهو كناية عن كمال

الاحتمال

الاهتمام فان من اهتم بالشئ غاية قدر طرفة عليه وسرد نظره  
 اليه وقومه وجهه مقبلا عليه بكنيته قلت كيف يكون كناية  
 ولا يمكن اعادة المعنى الحقيقي بل الاهتمام وانما في المستعار  
 له على ما اشار اليه المفسر والمص **قوله** نصب على الاعتراف  
 اي التواضع لله او عليه ان اجزا اعتباراتها الانفعال  
 ويجوز ان يكون نصبيا باعتبار المعنى **قوله** المولود عليه بقوله  
 وهو قطر ولا يخفى عليك احسنه الوجه الاول **قوله** قطر  
 الناس عليها فان قلت تجازي للمر كصبيح ان العلامة الذبح  
 قتله الخضر طبع طرفة قلت لعل معناه انه قد راى قلب في البطن  
 صامته انه لو عاش يصير كافرا بلا ضلال شيطن الانس والجن  
 فلا مخالفة **قوله** اي هم المستر في ادي لما خلقوا **قوله** لا يقدرون  
 عليه احدا ان يغيره بان يجعل طرفة في اول امره حيث القطرة  
 غير قابل للخن وغير متمكن من ادراكه **قوله** او القطرة فتذكر  
 الاشارة باعتبار ما ذكره والخبر **قوله** استقامته **قوله**  
 ومن الحسن ان ينزل لا يعلمون منزلة الله اي لا يعلمون  
 ملكوا على العالمو استقامته **قوله** من الباب فانه منقطع  
 من تقييد الانسان **قوله** وهو حال من الغهر في الناصب وجوز  
 ابو حيان جعله ما لاس الناس في قطر الناس وجوز ايضا  
 جعله خبر الكان مضمرة اي كونوا مبنيين بدلالة قوله ولا  
 تكونوا من المشركين **قوله** تضمنها له فانه العادة ان مخاطب  
 الموعظه مخاطبة بشبههم لتعظيمه وحث القوم على التقى  
 بما خص به **قوله** يدل من المشركين لفظ يدل موقوع  
 عن موقوع لاشافته الى قوله من المشركين او موقوع لان  
 المبدل منه في الحقيقة هو المشركين وقوله من المشركين  
 يدل بالعادة الجارية فيها يعبدونه من اصنامهم كقوله



وغير هذا **قوله** الذين آمنوا به على قراءة مارقوا **قوله** يشايح  
 كل شيء من نفسه **قوله** اصل وينها من التاصيل صر الكفر **قوله**  
 كل حزب بما لديهم فرحون صفة شيعة يتقدموا العباد أي كل حزب  
 منهم **قوله** ويجوز أن يجعل فرحون آخر فعلى هذا يكون قوله  
 من الذين آله كلاً ما منقطعاً عما قبله وفيه عطف فأت  
 المؤمنين من جملتهم لأنهم فرحون بدينهم الذي ارتضوا لهم  
**قوله** واجمعين اليه بعد أخرى أو متطعنين اليه كما مر أيضاً  
**قوله** اللام فيه للعاقبة فيه أن لا مر العاقبة تقتضي المبالغة  
 ولهذا صيغت بلام المبالغة والكثرة والفران متقاربان لا مبالغة  
 بينهما **قوله** على أن تمتعوا ما من عطفاً على مشركون فإنه ما من  
 معنى أن المتعصود هو الأخيار عن أعمالهم الماضية وانت  
 خبر بيان هذا الاحتمال فأيضاً على قرأته بالعنقانية كـ  
 فالألفاظ حينئذ في تعلوون ثم يجوز على القراءة بالانفانية  
 أن يكون تمتعوا أمراً على الانفان ويكون في يعلون التثنية  
 لغير من الخطاب إلى الغيبة أمراً ماعلم **قوله** فاحياوا القنوط  
 الوعد الأول **قوله** أو يظن على الثاني **قوله** فاحياوا القنوط  
 من رحمة فإن قلت لا يخالف هذا القول وعوانهم **قوله**  
 إليه قلت الدعا السابغ في ما على مجرى العادة في القنوط القلبي  
 وقد يشاهد ذلك في كثير من الناس ونقل عن بعض من  
 أئمة عثمان رضي الله عنه يقول في طوافه اللهم اغفر لي  
 ولا تفك تفعل أو المراد يفعلون فعل الغافلين حكمه  
 لا اهتمام بجمع الزخاير أيام الخلاف قوله أو لم يروا عطفاً  
 على مقدم نحو المبرور أن الله يبدل الأحوال فهو ما  
 قوام أن في ذلك المنارة إلى ما ذكر من السط والقدر قوله  
 فيستدلون بها الخ قال الكشاف قد لا يرب و طبيب عشر كمال

قد ارشدك إلى حكم كافل **قوله** على وهو في النفقة يعني كل  
 ذي وجه محرم أو كان صغيراً قبل أكلت أمراً بالتحفة  
 فقوة أو كان ذلك بقدر الزمان أو انتهى **قوله** وهو غير مقرب  
 أي يوجب النفقة فيجوز أن يكون المراد منه من الزكاة  
 كما في قوله قال مولانا العلامة إذا مضى الأخير من الرب  
 المسمى لهما من الزكاة وجب أن يفسر حق الأول بالنفقة  
 الواجبة لهما بل يلزم استعمال لفظ الأمر للموجب والله  
 معاني استعمال واحد ولهذا أصح الوحيية بهذه الآية  
 في وجوب النفقة على الجار فقلت فثبتت أنه يجوز  
 أن يفسر حق الأول أيضاً بالزكاة فلا يلزم ما الرزم على  
 أنه غير مجزور عند انحصار مع أن كون الأمر في الأخيرين  
 للموجب غير مسلم الموصوفة ملكية والزكاة إنما فرضت للموتية  
 ولهذا لم يترك بقية الأصناف **قوله** ما وظف لهما من  
 الزكاة مما في المال في نفسه في نفسه قوله تعالى والواحدة  
 يوم يصادفه فإن الموصوفة ملكية على ما مر **قوله** والخطاب  
 للنبي صلى الله عليه وسلم المعلوم حاله من القدرة على الأيتام  
 والنسب في الجملة ويجوز أن يقال الخطاب له صلى الله  
 عليه وسلم وأما قوله للمؤمنين المؤمنين والمؤمنين تبعاً  
 لينتفعوا في المروءة والقرنيب بالعلماء أعلم أن الله تعالى  
 هؤلاء الغائبين والباسط وإن المؤمنين لا يفتنون من رحمة  
 الله بحالهم إذا علم ذلك فانوا **قوله** أولئك يسطرهموما  
**قوله** ولذلك كتب على ما قبله بالغا فإن الأمر بالإيمان  
 عن السط كما لا يخفى **قوله** فالصا التقييد به إنما صدر  
 الملائكة على وجوب الإخلاص لا لآله على نفسه ولغيره  
 الكلام في قوله لا مهيأة أخرى **قوله** زيادة تحريم ثم الساب



**قوله** او عطية بيت قح به ازيد من كثرة الخافاة والملافة الويا عليها  
 لا يضاف لاي شيء بل لشيء المعطى ومن البيان انضبا  
 ولعل على الدليل يتلوه في قوله ليرى اموال  
 الثاني فاقم **قوله** ليرى ويزيد اموالهم فيظهر على الوجهين  
 الا ان للزيادة في اموال المعطى تكون المعطى لغيره  
 ما انتم عند المعطى لا تملك **قوله** فلا يكون عنده لغيره  
 بل يكون من الثواب ليرى بعض الثواب العرفاني  
 من باب الاقبال اي ليرى وامن غدا المتعدي **قوله** او لتعبر  
 وازيد على ان بها الاقبال للصبر في الظاهر ووعود  
**قوله** ووالاستعانة يعني يكون فيه الاقبال للصبر ونفاذ العمل  
 واصل **قوله** او الذين صنعوا فالاقبال للتعدي **قوله**  
 وتغييره من معنى المتابعة نظرا وعبارة يعني كل من مقتضى  
 ظاهر المتابعة ان يقال فزيد واعد الله فخير عبارة الربوا  
 الى الامعاء ونظير الفعلية الى الامنية الاولى على احوالهم  
 المشتملة على ضمير الفعل المفعول **قوله** او الذين لغير الثابتين  
**قوله** ان جعلت ما هو مودة لا يعني بل انما اذا جعلت شرطية  
 فلا بد من رابطة ايضا **قوله** او مودة مضمرة التلويح بها اسم  
 المتعلق وهو ان تكون التام مقبولة **قوله** او لا يملك النفي  
 المذكور بالتعدي عنه فيلحق بهام الانكار **قوله** على ما هو عليه  
 اي على ذلك النفي ثم استنتج من ذلك اي ما ذكر من المقدسين  
 على مورد الشك الثاني مع استجماع شرائطه استجابة **قوله**  
 والمترجل من ترك العمل من فعل من ادراكه **قوله** فتغير  
 الشك متعلق بياقوت فان قلت لو ترك الاول ككتاب  
 التغير لا يحصل الدلالة على نفي القدرة من مجموعها فيلزم  
 نفيه من كل واحد بالطريقين الراجح فقلت التمسك

التنصيص

التنصيص على تغيير كل واحد من قرايم فان كان في تحت شريك  
 يقدره وايضا استجماع شرط الاستحاج يكون السلب **قوله**  
 والموتان تضم الميم موت يقع في الماشية **قوله** ولا يفرق في الفرق  
 يقع في قرايم السهم من الراهات والافراق **قوله** واعطاء الغامضة  
 الاحسان والغبية والغامضة من الخياصة وهي النزول  
 في البر على الوارد واخفاهم لانه اذا لم يزل المطر يتولد الولوء  
 في الاسواق لانه يعتقد من مطر ليسان على ما ذكره **قوله**  
 مشور معا ميم على ان ما هو مودة او كسهم على انها مصدرة  
**قوله** اياه يعني الشاهد بمعنى الضلالة والظلم **قوله** وقد اظهر  
 الشاهد ووجه ضعفه ان التخصيص لا دليل عليه والظاهر  
 ان مراد القائل التمثيل **قوله** للعلامة على الوجه الاول في تفسير  
 العشاء **قوله** او للعاقبة على الثاني **قوله** مصداق ذلك الامانة  
 على قوله تعالى لهم العشاء الآية **قوله** كان لغير الفرق المحييين  
 فذلك غير ان يترك شعور اخر لهم فقال الله تعالى واتقوا فتنة  
 لا تعين الذين قالوا امناكم قاصمة **قوله** ويجوز ان يتوقف خبر  
 فتنه والدالة على انتفا المود بالطريق الراجح **قوله** اع  
 يتفرقون فريق في اكنة الخ قال مولانا الملامه اي يتفرقون  
 فريق الأشخاص على ما ورد في قوله تعالى يوم يكون الناس  
 كالزجاج المنثون لا تعرف الزبائن فان المبالغة في التوق في  
 المستفاد من سعدون انما تناسب الاول قلت بعين لهم  
 الدلالة على المبالغة ان تعرف الفرقين المبلغ من التوق الذي  
 لا اجتماع بين معانيه يتضمن توف الاشياء من ايضا انصهر  
 في درجات دار النعم وبعضهم في درجات النجيم فذلك  
 الاستيفان بعده يدل على ان المراد تعرف الفرقين كما  
 اشار اليه المص **قوله** فقلبه كره في توحيد ضمير راعي



لفظ من اشارة الى قلة قدرهم عند الله تعالى مع ما علم من كثرتهم  
**قوله** ولا اقتصد اتم جواب سوال وهو الله او كان الله لم يصح  
لذكر خبر الكافرين ايضا **قوله** ولا اقتصد عطف على الاستغفار **قوله**  
فان فيه اثبات البعض ككونه كناية عن عموم البعض بقضي  
الى الانتقام منهم **قوله** والحقية المومنين فان تطبيق في الحقية  
بالتميز على انتقامه عند انتقامه وبقي النفي وهو **قوله**  
وتاكيدا لخصائص الصلاح لما حضر به **قوله** المومنين وصفه بالحق  
**قوله** من ترك منهم خبر حيث قال كان مقتضى الظاهر  
ان يقال لا يخرجهم فترك الى المخرج **قوله** بتقليل اي لجزء  
المومنين فان ثبت امر الى المشتق تنبيه على ما اخذ **قوله**  
وتاكيدا بالخطا وعلى الترخي **قوله** فانها رياح الوجبة  
تقليل لوجه تفسير الرياح بها **قوله** على ارادة الحب  
ولذلك **قوله** مبشرات كالحاجة **قوله** تحفي المنافع الناجية  
لها اي الرياح من نزول المطر وانزاله عفوفا للموا وتذرية  
المحبوب وغيرها من اتي عبادة الشماك عند الرب للروح  
والجنوب للاسطار والامداد للشقي والعق والصبيا لا افراح  
الاختيار **قوله** دل عليه مبشرات اي لبشركم **قوله** او عليها باعتبار  
المعنى فانه في معنى لبشركم فالناقص من معنى التقليل كما في  
فولك اهل زيارتنا فانك تريد الاسماء **قوله** او على برب  
فالتقدير ومن اياته ان يرسل الرياح مبشرات وان يرسل اليه يذكركم  
ان واحد له انما يجعله من عطف الجملة على الجملة بان يكون  
التقدير ومن اياته ان يرسل الرياح مبشرات وان يرسل اليه يذكركم  
مصدق على الخطوف محلو ما علم بكونه من اياته لان الانب  
الظاهر **قوله** دل عليه ولتري انما طهر ان فاعل وهو قوله ولتري  
لان جريان الفاعل والانتفا من فضله لا يتعلقان بارسال

الرياح

الرياح مبشرات بالمطر بل على ارساها مطلقا ويجوز ان يكون النفا  
على وهو يرسل او لا يجب تخصيص التبشير بالمطر لانهم  
انتم وبالمطر الناس **قوله** ولقد ارسلنا الية قالوا هي ايات  
اعتراض جات لينة الرسول صلى الله عليه وسلم وتامينا له ووعدا  
بالنصر ووعدا لاهل القر **قوله** فانتم انما العاصية اي فاسين  
به بعض واذب به بعض **قوله** فقام على الله اي لما حق عليه كسب  
وعنه لهم به **قوله** وعنه صلى الله عليه وسلم رواه الترمذي  
وحسنه والظاهر ان المقصود من ايراد الحديث تاخير  
كون اسم كان نصر المومنين اذ لو كان اسمه فهو الاستقام  
لم يقل صلى الله عليه وسلم هكذا موصولا في تلاوته  
صلى الله عليه وسلم ذلك بعد ترغيب المومنين في التقليل  
باخلاق الله تعالى بنصر المومنين والرب عنهم والدلالة على ان  
حقيقة نصرهم على الله تعالى لا يختص بالنبيا بل بعدا لآخر ايضا  
فان في الاخر من متناولات الية **قوله** وقد بعثت اشارة الى  
صنعة الحكمة قد القيدة للتقليل وبنا الفعل للمجرور في معناها  
تفسير لقوله في التمام **قوله** مطبقا وغير مطبق يجوز تشديد  
البيا وتخصيها يقال طبع النما الجوى غشاء واقطعه اعم  
خطاه وقران عامر يعني في رواية وكان واختلف في هضم  
فروى عنه فتح المبي واسكانه **قوله** على انه مخفف اعم  
مخفف اسما بالفتح كسر في وسر على ما توفى بني اسرائيل **قوله**  
او جمع كسفه في القاموس الكسفة بالهمزة الغضبة من كفى  
جمعها كسفت واسف **قوله** او مصدر وصف به اما على المبالغة  
كما في قوله او بعد جعله معنى المغول كما في معنى  
المخجون كما خلق في بني اسرائيل وفيه تامل **قوله** فاذا احاط  
به البيا للتدنية **قوله** وان كانوا ان هذه هي المخففة من



الثقيلة بولاية الكلام الكام الفارضة في مجلسين **قوله** والالالة على تطاول  
 عهدهم حتى صرفت الغاية الى بيان قبليته الايلاس وتقدمه على  
 نزول المطر بذكر ما يدل على القبليته ومثاله يكون في العرف الالالة  
 على ما ذكره وعلم ان عطية فقال افاد التاكيد الالالة على سرعة تلك  
 قلوب البشر من الايلاس الى الاستبصار وذلك ان قوله من قبل  
 ان ينزل عليهم يجعل الضميمة في الزمان في قوله من قبله معني  
 ان ذلك متعطل بالمقال ابوحيان وكلا الوجهين غير ظاهر  
 قلب نظر وجهه وانظر الى عرف الاستعمال **قوله** وقيل  
 الضمير للمقاله قلب يعني لا تتمثل المراك في الوجه الاول  
 ورد ابوحيان بان هذا تركيب لا يصح في كلام فصيح فضلا  
 عن القرآن **قوله** او لمحاب قاله المبرد ورد ابوحيان بان يحتاج  
 الى تقدير ما طفت حتى يمكن تعلق حرفي جزم بغيره قلت  
 يجوز ان يراد الثاني من الاول ويراد من الجملة ان المراد بالاول  
 هو الثاني لانها ابلا مشهور عند روية الكتاب **قوله** والالال  
 قاله علي ابن عيسى ورد هذا ايضا عند الاول والمحب الجواب  
 وقال الكرماني من قبيل الاستيلاء ولعله اولي **قوله** ولما  
 اعيوا كون المراد بالاشهاد **قوله** فانه اي فاق احياهم **قوله**  
 كذا فكان في مراد ابداهم يعني على القول بامتناع اعادة الخوم  
 والالال يفتخ الى الخاتم لفظ المثل ويقا مواد ابداهم **قوله**  
 ومن المحتمل عطف على قوله انه احداثهم فالمراد باحياء الارض  
 احداث القوي النباتية في المتلون من المراد المتفقة من  
 النبات في الاعوام السالفة لكن من فكر احيا الموتي بقر هذا  
 ايضا فلا يحصل به التثنية عليه **قوله** من الحيات الاراضية  
 الرهن ما وضع عندك ليوب مناب ما اخذ منك والمسود  
 المنابة المتجدة **قوله** وهذه الايات وفي بعض النسخ وهذه

الاية بالافراد ولا وجه له **قوله** ناعية على الكفار اي مشتم  
 متضمنة ايهاهم **قوله** فان ايهاهم بدعهم كما كان الاول  
 ان يفسره بما يعجز المعجزين كما فعل في آخر المل وقدرت  
 وجه اولوية ما كتبه هناك فراجع ان شئت **قوله**  
 اي ابتدا وكلمة ضعفا اشارة الى ان من الابتدا وفي قوله  
 ضعف استعارة فكيفه حيث شبه بما وة الانسان **قوله**  
 او خلقكم من اصل ضعيف على ان ياول المصدر واسم الفاعل  
 او على تقدير المضاف **قوله** وذلك ان الملقم الملق على الوجه  
 الاول **قوله** او تعلق بابراكم الروح على الوجه الثاني **قوله**  
 ومثلية نوع اخر من التخيير فان قنط يغير لون شعوره  
 من السواد وغيره الى البياض **قوله** اذا اخذتمكم من على  
 الوجهي **قوله** وفتح عامر وخالفه مفسر وفي رواية  
 الحديث وروى عنه انه قال ما خالفت ما صمما في شيء من القرآن  
 الا في هذا وفي قد صح عنه الفتح ايضا وفاقا لما صمما  
 في الشروفي تفسير الامام النسي ومن ما صمما في رواية  
 وعنه في رواية من الاولين وفتح الثالثة **قوله** لان المتأخر  
 ليس عنه المتقدم هذا ظاهر في ضعفا واماني ضعف الخاف  
 وقوة الثانية فباعتبار ان المتقدم اريد به الابتدا  
 والمتأخر يشمل المراتب الابتدا والانتها والوسط وكلية  
 ثم التراخي الابتدايين واليه الاشارة في كلام المص **قوله**  
 سميت بها لانها تقوم الخ يعني تسمى كما لاسم المثل والمراد  
 بقيامها اعادة الايات **قوله** ولاياتها تقع بغنة يعني ان  
 الساعة قد يراو بها السرعة اخذ من معي الوقت كما صمما  
 بقول المستعمل اقل في ساعة فسميت القيامة بها لمرجة  
 قيامها **قوله** في الدنيا وفيه ان قوله الى يوم البعث ياتي من



لجعل عليه النور وان لم يكن في الدنيا لا ينتهي الى يوم البعث والاولي  
ان يقال في الدنيا وفي البرخ بالواو والجمعة **قوله** اوفي  
القبور انظر في البرخ فانه ليس بقر كراحد وهو الموافق  
للتأويل **قوله** واتقاع عناء **قوله** وفي الحديث ما بين الحديث  
رواه البخاري بلفظ ما بين النجدين اربعون لكن قوله انما  
تقوم في اربعة ساعات من ساعات الدنيا لا يوافق ظاهر الحديث  
فساعات الدنيا تنقضي بغنائها **قوله** استقلوا مدة لهم ابي  
في الدنيا او في القبر **قوله** اضافته الى مدة عذاب في الاخرة  
قال مولانا العلامة الظاهر من التفسير ان ما ذكره علي بن عمر  
لعنهما **قوله** لا الا **قوله** استقلوا مدة لهم اضافته الى مدة عذاب لان  
ذلك القول منهم قبل الاصول في زمان عذاب الاخرة والوقوف  
على مدتها فلا وجه للاضافة اليها قلت يجوز ان يكون مراد  
الحمد من عذاب **قوله** في الاخرة عذابهم في القبر فانه ليس عذاب  
الدنيا او ما قاسوه من العرق في الجنة ورواه من اهل اليوم  
القيامة فانه يوم طويل شراره يظهر من خاتمة كلامه انه  
لا يتعلق في ان يكون المراد استقلالهم مدة لهم اضافته بالتفسير  
فلا وجه لترسيبه وتفرجه عليه **قوله** من الصديق والتحقيق  
ظاهر على احتمال كون قوله ذلك للنسيان واما ان كان في  
الاستقلال فالظاهر انه من المبالغة في التشبيه فلا لزوم  
فكان الاولى للعلم ان يذكر ما في الكشف من الوجه الآخر  
لتفسير الآية الذي ينظر الى احتمال كون ذلك لاستقلالهم  
ويجوز حكاية على التوزيع بان يكون التحقيق في مقابلة  
التخييل فان قولهم ما لنا من ساعة كلامه لا يتحقق  
مثل قولهم انما يا قوتة سائلة فتأمل **قوله** في علمه وقنائه  
اي في معلومه ومقتضيه ويجوز ان يواو على ظاهره فان

الظرفية مجازية والمراد بالقضا الإراقة الأولية ونظر الكتاب  
يطلق على هذه المعاني **قوله** ومن وراهم برزخ ليرسل الله تعالى بها  
التعاقب قوله الى يوم البعث فانه بمضاه **قوله** انه حتى ويجوز  
ان يجعل على تنزل المتعدي منزلة اللازم **قوله** والطالح بالشرط  
ويجوز ان تكون عاطفة على ما قبله فانه اعتقده في الذكر **قوله**  
اي فقد تبين يعني فاخبركم انه قد تبين ان حتى يظهر تسبب  
الجزء عن الشرط **قوله** من التوبة بيان لما يقتضي وفي كلامه اغارة  
الى انه اراد بالاعتقاد التي يتضمنه يستعينون التوبة والطاعة  
بعلاقة السببية **قوله** اي استرضاني فارضيت وتفسير اللازم  
قال في الكشف وذلك اذا كنت حائبا عليه وفي القاموس  
العقبى بالضم الرضا واستميت اعطاه العقبى كاعتبه وطلب  
اليه العقبى من ان يفعلي هذا يكون محلي لا يستعينون لا يعطون  
الرضا **قوله** في هذا القرآن يحتمل المسروق او ما شملها وغيره **قوله**  
من كل عذر قلتم من للتبعض **قوله** من آيات القرآن الانسب  
ممكنه ان يحمل ما اجترحه من الآيات لا يطلون تفسير اللازم  
**قوله** فان يجعل المركب ثم تدليل لقوله بطبع **قوله** بنصرك والظاهر  
دفع الانه نعمهم لذللة الروم على فارس ايضا **قوله** ولا يحمل ذلك  
على الخلة من باب لا يريك هاهنا **قوله** لا يستبدع منهم ذلك ابي  
ما ذكر من المكرب والادي **قوله** وعن يعقوب في رواية رويس  
عنه **قوله** لا يستغفرك في رواية مفادة من يعقوب **قوله** عن النبي  
صل الله عليه وسلم من قرأ الحديث موعود ثم ما يتعلق بسورة  
الروم وتحمده اي القوم والصلاة على سيدنا محمد افضل الانبياء  
على اليوم وعلى الله واصحابه والتابعين لهم اجمعين الى يوم  
الوقت المعلوم ليلة الخميس الرابعة والعشرين من رجب  
المريجب سنة واحد واربعين وسبعمائة **سورة لقمان**



اسم على فان كان عينا منع صرفه للجمعة والعلية وان كان عربيا  
فلكل من والالف والتون المزيدين **قوله** وهو ضعيف اع  
الاستدلال به على الآية ليست بجملة **قوله** لانه لا ينافي ان يعنى  
على تقدير تسليم وقوعها بالمدينة لا ينافي ذلك شرعية جملة فان  
المشروعية قد تكون بالتحريم والاستصحاب فلا يتم التقريب  
**قوله** على الخبر بعد الخبر يعنى عن تلك **قوله** او الخبر المحذوف وهو  
او هو **قوله** بيان لاصنافهم فهو صفة كاشفة وينظم هذا الوجه  
اذا اريد المحسنين الذين يعملون جميع ما يحسن من الاعمال فكاشف  
وكيفان باعتبار استنباط هذه الاوصاف غير ما من المحسنات  
على ما مر تفصيله في القصة فتعبر بالمعنى اولى من تقرير الكشاف  
ميت يدل بظاهر اختصاص هذا الاحتمال بزيادة الذين يعملون  
لكسنة المعروفة من اقامة الصلاة وفرضها من المحسنين  
**قوله** او تخصيص هذه الثلاثة فهو صفة فادحة على ما ذكره  
وظاهر قول الزمخشري ثم خص منهم القائلين بالدين في حجة الله  
وتحق كونه متبراة خبره اولئك الآية فتأمل **قوله** ولما جيل بينه  
وبين خبر يعنى بقوله بالآخر فخر ذلك ما تكلموا والاطاعة  
عن الناس اما عطف على تقدير اي من الناس من يتجلى بهذا  
احكام فرقي الى اهل الجلال او على مذكور عطف قصته على قصة  
واما حال من فاعل الاشارة الى اشير الى آيات الكتاب والقرآن  
هذه لما ذكره وكما ان من الناس **قوله** ما يلحق بما يعنى عمل الجلب  
ما ذكره كس من ان لم يولد كذا كل ما اشتغل من عبادة الله تعالى  
وذكره من السمر والامانة والخرقة والفناء **قوله** وبمعنى  
ظاهر ان جملة من المتقدم في الاضافة بمعنى من يجوز ان يكون  
تبعضية ويه يشتر كلام الكشاف ايضا وهو مخالف للعرف

المفهوم

المشهور في العلم من انما مثل تلك الاضافة لا تكون الا بنية لكن  
الظاهر عند الله غير من الاضافة بمعنى الامم بالاضافة بمعنى  
التعضية اظهرت جملة الجهة الملائمة الاختصاصية التي لا يرد لها  
بن الحانين في تلك الاضافة فانها معنى جنسي يكتفى باسباب  
ثباته وعول في اشتماله ذلك على شرف اختصاصه بتم الاضافة بمعنى  
في الاضافة الالامية بعد ما بينه بقصر الاضافة بمعنى من في التبيين  
في مفتوح كلامه فتأمل والله العاوي الى سوا الطريق **قوله** وقيل  
نزلت في مصر فالاشتراف جدير على حقيقته وعلى الاول كما  
يستعان لاختيارهم الماء على القرآن وصرف عقولهم اليه بكنيته **قوله**  
بحالما يفترية او بالتجارة يجوز اعتبار كل من هذين الوجهين  
في كل من وجهي تفسير شري لم يولد كذا واذا تلى عليه اياتنا  
فالابو حيان اولا لما لم يولد كذا في قوله شترى ولما يدل  
ويتمخض ما فرج مع بن المدي في اوله لغيره من كذا اللفظ فان في  
واذا تلى عليه من في من يشترى موصولة وتظهر في من  
الشرعية قوله من بالله فما يولد كذا في قوله القدر احسن رزقا  
فان في الامور ما في القرآن ما جعل على اللفظ فعمل على المعنى فعمل على اللفظ  
غير ما بين الايتين **قوله** وقراناه في اذنيه يعنى يكون الذال **قوله**  
تقوى الجلالة حيث جعل النعيم أصلا وبه اجابات **قوله** وراسي  
مترجده في الرعي ايضا فان نقابه احزابا يقتضي التقليل  
لمداراه حيث فانه لا عليه ولا شرطية بين المكنات عند اهل الحق  
على ما تروى في علم الكلام وايضا لا ولا لشي ما ذكره على اتفقا  
تدليها من اللازم مواز لا غير فالظاهر ان يقول خلافه  
تدليها من احيازها لكن لا يثبت المطلوب به فان الرعي  
ايضا من جنس الارض وبزعمها ما كان كبدل على حاله وكذا  
اختصاصه على ما قاله في هذا سلك يستدل به على



وجود الصانع على ما هو المعروف من مطلق المتكلمين فالحق احاطة علمه  
 ذلك على التام اخبار هذا وقال لا نأخذ العلامة فيه نظر اذا لم يقم  
 دليل على تشابه اجزائها بل الظاهر خلافه قلت تشابه  
 اجزائها يتبدل عليه في الكلام والحكمة متروكة لا يتكرها احد  
 من المتكلمين والكل **قوله** ما اصاب خلق على ان ما ذاك الحكمة  
 استغفار ويجوز ان يكون اسم جنس بمعنى شيء او موصولا  
 بمعنى الذي من غير ان نأخذ بالارواح والاعباد **قوله**  
 او ما يرتفع بالاعتدال ويجوز ان يكون ما ذاك الحكمة متبدلا وخبر  
 خلق على خوف الخاير استعمال النفس تعريف باللائمة على  
 الافعال متعلق بالكلية **قوله** الصمت حكم بصمتها وسكون  
 الخفاف اي حكمه **قوله** وقيل فاعلمه اي قليل من يستعمله **قوله**  
 وانه امر وفي الكشف ان مولاه امره برفع مشقة **قوله**  
 فقال كما المتيقن ان قريب من سلوك طريق اسلوب احكام  
 فان الظاهر ان مراد الامر الايمان بكلامها والظهور للظاهر  
 ومزاجه فذهب بابتنائها في المزين على ان ينبغي له ان  
 ان يطلب ويتخذ في اصلاح هذين العضوين فيحصل بها  
 يصلح الحسد وبه يتوصل الى النعم الامري والنفع المبرري  
 والله احسنه والنفع المزاجي ليس له اجزا فلا يتيقن ان  
 يهتم في شأنها **قوله** لان اشكر يعني ان مسدودته دخلت  
 على فعل الامر للدلالة على ان الشكر مطلوب ويجوز ان يجعل  
 بدلا من الحكمة فلا احتياج الى تقرير اللام التحليلية **قوله**  
 فان اتينا الحكمة في معنى القول لانه تعلم او وحى **قوله**  
 ومن كفر في اختيار متبعة المضي منها تنبيه على ان الامر  
 كثير متحقق في هذا النوع بخلاف الشكر وقليل من عباده  
 الشكور لا يحتاج الى الشكر كما انه يشير الى ان قوله في تعليل لقوله

فانما

فانما اشكر نفسه وقول احمد الجواب المقدر للشرط الثاني بتوسعة  
 مقابلة وهو فاما يكون على نفسه ويجوز جعل كل من استعملها بكل  
 منها **قوله** ذات ومن لا يصدق ان يكون من الموصوف بالمصدر على ما افه  
**قوله** والحكمة يعني على الاحتمال الثاني والا فلي الاول لا يخفى الا  
 يتوسع **قوله** في موضع المثال يعني من انه ويجوز لو كانا من الشبه  
 المقصوب في جملة فانه كان نطفة ثم نطفة وقدر في قوله  
 تعالى الذي خلقكم من ضعف واز تفسر الضعف بالنطفة بامارة  
 على رغبته فانه يدل على نزول الضعف كما اشار الله اليه وحال  
 النطفة ليس كذلك **قوله** وفري بالتحريك يعني في الموضوعين  
**قوله** يقال وهذين وهما الخ ويجوز ان يكون كالقمر والقمر  
 والبعد والبعد في قراءة الحسن السمرى ثم يجوز ان يكون  
 في مروف التعلق في مثل هذه المواضع وهذا وجه مطروحا  
 ادلى **قوله** وقطاعه في انتقاء ما بين والفريضة على تقدير  
 هذا **قوله** قوله تعالى والوالدات يرضعن اولاء من حولن  
 كاهن **قوله** دليل على ان اقصى مدة الرضاع حولان واليه  
 ذهب ابو يوسف ومير وكشافه وقد روي عن حنيفة ثلاثين  
 شهرا استدلالا بقوله تعالى وحمله وفصاله ثلاثون شهرا والتشغيل  
 في الكتب لضعفه **قوله** تفسر الوصية فقيه دلالة على ان  
 التوصية بالوالدين كانت متروكة بالتوصية بشكر الله تعالى  
 في المراك من ابن عيينه من متى الصلوات الخمس فقد  
 شكر الله ومن دعا الوالد في اوبار الصلوات فقد ربحها **قوله**  
 اعراض موكب يعني على الامتثال للملأث ويجوز ان يكون  
 استئنافا لكن الظاهر ان الاعتراض هنا يعبر **قوله**  
 ومن شر ما وصل اليه ولم يكرهه او اودع او اودع **قوله**  
 اكره مقول قال **قوله** باستحقاقه الا ان الشكر يعني ان المضاف



مقرر قبل ان يصرح بالجمهور **قوله** تغليل لهما تغليل لقوله ان تشرك  
**قوله** وقيل اراد نفع العلم به اتم وكان له لم يرض هذا الوجه  
لما اسلفه في سورح القصص ان علم الخلق بوجود الله ليس  
ولا زمر لو هو وبخسه من اللازم لو هو في نفسه بل  
اللازم له هو العلم الفعلي وقدر البحث هناك **قوله** صحابا  
معروفا ليس فيه الشرع وهو ان يطعمها ويكسوها ولا يجهلها  
ويجودها اذا مر بها وبأمرها اذا ماتنا واشار الى ان معروفا  
نصب على انه صفة مصدر مجزوف **قوله** ما كنت جديا غفلون  
بالفعلين على التنافع **قوله** والايان يعني من قوله ووسينا  
الاستان الى قوله تغليلون **قوله** لما فيها اي في دسية لهما  
**قوله** المبالغة في ذلك اي في التاكيد **قوله** مكنت استيفاد  
**قوله** ولذلك اي يكون تنزيها فنية فسرهم قوله تعالى  
من اناب الى بابي ذكر وثابها الاضافة التثنية وتكون  
ان يكون ذكره في تأويل الزيادة كما شئت بك في قوله  
بوجه اي عسى به واسمه في خلقه بحيث لا يترك ولا  
يخرج **قوله** كهدب السموات لاله في التثنية في تعيين  
المجدد بالمتبادر من ظاهر كلمة في خلافة وتفسيره لاقتضا  
المقام اياه وفيه تامل **قوله** في وكنت بفتح الواو وكون  
الكاف وفيها مع صف الكاف **قوله** لحضرها فيجاس عليها  
محزومات للناس اللام لتغليل **قوله** وهو المصدر في  
القاموس المصدر التسمي بما لا يبل فتش التوفيق  
فتسمي بها والكل واحد في المعنى **قوله** مصدر وقع موقع  
الحال يتاويله بالوصف **قوله** والتمثال لما في فان الاختيار  
هو مشية المتكلم **قوله** وعنه صلا الله عليه قوله غير المشي  
اكرهت رواه ابن عري وابو يعقوب وغيرهما تبين ضعيف

**قوله**

**قوله** وقول عائشة رضي الله عنها جواب سؤال **قوله** وبه المتأوه  
المتأوه الملاق المراتي وفي النهاية يقال تماوت الرويد أو اظلم  
من نضبه القنات والتضاعف من العيادة والزهو والصومر  
**قوله** ينهل من نضبه من الرويد اي صوته **قوله** والظلال اي كونه متلا  
في الله **قوله** يكن فيه يعني يرضي من التمرج به كما بين من الضياء  
المستغرق **قوله** وفي مثل الصوت الموقع بصوته الطهي قوله  
ان انكر الاصوات تغليل للبرغض الصوت على الاستيفاد كما  
نيل الماطن الصوت فما جيب لاني ان رفعت صوتك كنت  
مفردة الجار في احسن احوال غير ترك المشية وأداة التشبيه  
ورجعه واخرج المشية به يخرج الاستيفاد **قوله**  
ان المراء تغليل لكس يعني ان التبرين الاطاري فيه المماضية  
والكيفية من حيث هي وتبرها من سائر احوالها واما ما  
يخرج فمقرر ان الله المتعالم في التثنية فانما الصوت اتم  
تواضع له اكبر من ان يكون في التثنية وقدره كونه جانيا  
على ان الزيادة من التثنية او يوصو الى انه جمع وقالوا  
وتبرها انما الاجناس قلت وكيف ان يقال الجمع الحرف  
بالله قد يروى عنه معجم الجمعية ورواه الحسن وفي اختياره  
على الجار ومما في الفواصل **قوله** وهو ما في كل من اتم وذلك  
لان الحروف المستقلة تحذف كسين من سفلتها الى بغائها تنصير  
صاواتها في الواح **قوله** وجواب لو محذوف والاولى ما في الكشاف  
من جعل هذا الخط الحال والتقدير يراي يعلو ولو كان الشيطان يدعون  
اي في حال ادعاء الشيطان الما الى العذاب فلا حاجة الى تقدير جواب  
وعلى هذا الاختيار الما والواو كلف **قوله** ولا يلزم عطف الاشياء  
على الاخياء فانما الاستفهام لا انكار اي لا ينبغي ان يكون عالم كذا  
هذا ولقد اعزب مولانا العلامة حيث قال جواب لو محذوف



للاله تعالى عليه اي لا يتبع احد الا او الخالق والهيته للظلال المتعجب  
والصغير لا ياتيهم وهم لا يتبعونهم في حال افعالهم الفطرية الماهية التي هي الخلق  
بيد مفتوح كونه ومختفقه **قوله** بان فوضوا امرهم بيدي ان الوحيه يعني  
الذات والمراد من اعلامه اسلامه اموره **قوله** فانه الزبور اعلم  
العزيز وهو العامل الذي يشكك في الحرفه والهم قال في  
القاموس هو **قوله** ويروي اي يورثون الا انهم معني التقويين  
**قوله** القراءه بالتخريف فان الاصل في افت القراءات **قوله** وعيش  
معي للامير في مثل قوله تعالى على من اسلم وجهه لله والامر المسلم  
لوجه العالمين **قوله** فليتبسح قتي الا خلاص قالوا لا للملوك المتعجبين  
الاختصاص وكان قد كلفنا ان لا نلصق الاختصاص موافقا للمعنى  
موجب عليه القدر وكتب الاختصاص بعله قلت اصابعه يد يسته  
واخطات ورويه ثابته للاختصاص انما هو يدى باليا **قوله** وهو  
تحويل اي تشبيهه تشبيل فيكون في القريبه **قوله** بان اراد ان يترق  
وفي الكشاف يترق وما قاله المصنف بالحق بالعلم **قوله** فاما الكشاف  
سار اليه اشار الى الالاف والاعمال المتعارف وتفسيره المظهر  
الاهتمام وميلهاة النوازل فالاستغراق من هذا الاعتبار  
الاختصاص لان معبوداتهم من جملة الكون **قوله** وليس يستفيض  
فالمستعمل اخذ في الماضي ويجوز ان لا شيئا في المستقبل **قوله**  
فضلا ليس في جملة او ليس قبله في الا ان يورثه يعني الكافي **قوله**  
ولو كانت كونه الامور اقلها اختصارا لم يرد المرد ولو كان في  
والكوفيين فانهم فعلوا ان وصلتها وتعالى بالمعانيه يعني  
تقدر بعد له لان فيه ايضا الموعلى الاختصاص بالعمل وجعل  
مسيبويه وحقا يا ابتداء وقال لا يحتاج الى ضمير لا شتما لصلتها  
على السند والمستند اليه وجعل بعضهم مستترا بخبر فضيل  
تقدر بقدر ما اي ولو كانت كون الامور اقلها ما وقال ان عصفه

تقدر

تقدر هو من علم التفصيل في معنى اليبس **قوله** وتوحيده فخر يعني  
بنا الرخوة دون ان يقول سبحانه **قوله** لان المراد تفصيل  
الاخاوت فكانه ولو ثبت ان في الارض من شجرة شجرة فان قلت  
كتب اخبر عن الشجرة بالافلام ويجمع قلت باعتبار انصافها  
المشككة فان كان بينهما يقرب قلنا **قوله** والبحر المخطط اشار الى ان  
الالف واللام في البحر المحيط للهمزة في بيان المعنى مما تقدم دلالة  
على اعتبار كون البحر مرقعا بالانهار **قوله** فاعني عن كون المراد به  
جواب عما يقال ان مقتضى ظاهر الكلام والبحر مرقع وقوله يدرج فاعل  
اعني **قوله** لانه من مرقع وادوا وادها اي زاد في مرقعه **قوله** على انه  
مستأنف والواو واللام في كلامه **قوله** او الواو والهمزة فان قلت ارب  
الصغير العايد الى ذي الحلال الذي هو ضمير الموصول المستتر في طرف  
الواقع صفة له والموصول انفسه قلت يكتفي بالواو رابطا وفي  
الكشاف هو قوله وقد اجتمع اثنان في الطرف والظاهر في ثباتها وحيت  
ولكيه مصطط وما اشبه ذلك من الاموال التي حكمها حكم الطرف  
وتعقب الرعيان من الطرف اذا وقع حال في العامل فيه فهو ينقل الى  
الطرف والجملة الالهية اذا وقعت خلايا الواو فليس فيها ضمير ينقل  
قلت ليس مراد الطرف التي وقعت بالاول المراد الطرف المستقيم  
على الكافية ثم قال الزمخري ويجوز ان يكون المعنى ونحوها وتغير  
للارض الكبيي البحر على هذا يعبر عن البحر بقرينة الاضافة وتغير  
ان السبعة خارجة عن بحر الارض والاول يحمل لخصه المعروفة المعروفة  
عند المتأخرين فلا يعبر واليه الاشارة بقوله جعل البحر الاكبر من راحة  
الدواء وزوده صاحب التنقيح بانه لا فرق بين الاول في الكسبة اطهر  
لا شتما لجملة العمود في الاضافة قلت ظاهر ان الارض اريد بها  
ما يشتمل كل قطر فغير ما اضيف اليها ولا محال للبعد لا تساب المصاحف  
العمود من المصاحف اليه ولا ذلك المعنى باللام سيما اذا لوحظ



معه قوله **قوله** بعد ان عرفنا ان كل قول او على اقسامه فكل نفس من مدح  
 قد يترتب اعتبار دخولها على الطابع والاعو **قوله** وقري هذه بالقائه  
 من مدحنا وكما قيل يعني فيها وفيه **قوله** وايضا جمع  
 القلة قد يقال الجمع المضاف من صيغ النجوم من مستغرق جميع الافراد  
**قوله** او امر او قد قرئ يعني ان كانت الآية عليه **قوله** وقد  
 انزل التوراة وفيها على كل شيء فقيها اشار الى وجه التوفيق بان المراد  
 كل شيء من امور الدين ومهماته **قوله** الا لخلقها وبقيها اشار الى  
 ان في الكلام مضافا مقدر **قوله** اذ لا يشك في شأن عن شأن فيقول  
 عنده الولد والكثير **قوله** فذلك ان خلق يشير الى قوله ان الله  
 جميع بصير لتشبيه الخلق بالعلم **قوله** اي من يرى معلوم مثل  
 اخر الحوت **قوله** الشمس الى اخر السنة الى الشمس تحري الى حكم المضي  
 الى اخر السنة بعد تعلق قوله الى من يرى معلوم فلا يلزم المحذور  
 او يقال قوله الى اخر السنة تفسر قوله الى من يرى معلوم فلا يكون  
 المراد به مثل اخر الحوت كما لا يخفى **قوله** وبين قول **قوله** امسى  
 في سورة طه فاطر **قوله** وقمة من حمة اي من من الجري جعل  
 الكلام للتعليل وجعلها الزمخشري على الاختصاص وكل وجه وما قاله  
 المص اوجه **قوله** حقيقة اذا كان كلا النارين جيبين ناطقين  
 لكل حركتهما بالعرض والعرض الوصول الى المتي للمعلوم **قوله** او ادعا  
 ان فقد واحد مما ذكرنا فيت به عاقبه الشيء بالعلة الفاسية  
 واللام حسيده لام لعاقبة **قوله** واختصاص الباري بها بالاجماع  
 من المشركين ايضا **قوله** الواجب من جميع جهاته في ذاته لا يكون  
 الا ذلك على ما بين في مقامه **قوله** او الثابت المتي هذا بما  
 يصح على مذهب ابي هاشم ان الباري يمتاز بحالة خامسة  
 هي الالهية وهي علة الالوهية الاربعة الوجوب وكلمة والعلم  
 الثام والقدرة السامة وله تلك اختار الزمخشري كلى المعقول

هو العلى فان استحقاق تعالى العبادة لا ينافيه بالصفات الطاهرة الجلية  
 واختصاصه بها الى ان تجعل انما من يدان الى الخلق بصفاته تعالى ما ذكرنا واختصاصه به **قوله**  
 بما لا ان جعل الاشارة من ان الى الخلق بصفاته تعالى ما ذكرنا واختصاصه به **قوله**  
 لا يتصف اي شيء من الصفات الموصولة **قوله** مخرج من كل شيء من الصفات الموصولة  
 التفضل في الموصولة الى الخلق **قوله** في توبة اسبابها اسباب حريم في التوبة **قوله**  
 واليا الصلة يعني انها منطقة يجري اي يجري سببها **قوله** او يقال يقولون  
 الخاف مستورا والافني معصية بنبوة الله وعلى ما يحمله السفن من العلم والارزاق  
 والخلات **قوله** بالثقل يعني بغير الام **قوله** وقد دون في قوله اي مثال  
 هذا الجمع في الكشاف وعن ودلات يجوزها الكفر والفتح والمكون **قوله**  
 او لا يكون عطف على قوله على المشاق فان المعنى اي كذا صير على المشاق  
 انهم ومن المشاق في الالمان ايضا **قوله** نصف صير يعني التروك في صير  
 على المالك **قوله** ونصف عطف على الافعال اي فكر على الحروف على ما عرفت  
 ان معنى الفكر اذا غلبت التفات من خطاب لغيره **قوله** كما ينظر من اجل  
 انظارهم فالاد الاشياء التي تطل من جبال او سحب لكن الحساب او الحيل  
 كونه من انما انما من يفرق بينهما وبين واحد ما بالنا كالموج يتناول  
 الكثير يستغنى عن صيغة الجمع **قوله** بما رهاهم متعلق بـ والى ايامهم  
**قوله** فانه يقضي الى انهم يابلان **قوله** والمراد العذر في الخطيئة  
 مقابلة صيا لان الوعد لا يكون الامن فله الصبر كما ان كغيره في  
 مقابلة شكور **قوله** والمراجع الى الموصوف يعني الى القرآني **قوله**  
 عطف على والد فانه قلنا يكون الولد جائزا وغير جائز لان قوله  
 هو جائز تحت مولود حينئذ قلنا لا يشوعه اذ المراد من هذا  
 السلب والاياب فالاولى الدنيا والاخرة في الاخرة **قوله** او مستند  
 الوجود مسوغ الايمان بالخلق وهي البقي وعلى معنى الزمخشري  
**قوله** شيئا ينادع فيه لا يجري ومات على الاحتمال الثاني والاطهر  
 على الاول انصبه بلا يجري فقد **قوله** ويعني التمسك بوجه الاحتمال



الثاني حين عدل من الفعلية الى الاسمية التي هي **قوله** اولها بان  
لا يجري اذ ليس على الالب ما للالب علم من اكنه والكشفة وبقية اس  
يخص من عمومه متبيان المعلن فان الاحاديث الصحيحة ما طاعت  
شفاهم لوالدهم وعلى اعجاز الحظ لا حاجة الى التخصيص لان حوا  
الواله في الدنيا تحقق في الكتاب فهو اوجه والله اعلم **قوله** وقطع  
طبع عطف على كماله او على الجوزي ويجلي ولم يتبر من الكم التفرقة  
بين الوله والمولود على ما في الانشاف اذ لا ساع على نقل اللغة  
ولا قول العتقا **قوله** ما قد يربحكم القوية يقال رجاه اي امله  
او جعله راجيا **قوله** ما روي ان اكلت بن عمرو يعني البخاري  
واكلت فكري التلوي والواو بغير سند وعنه صلى الله عليه وسلم  
رواه البخاري **قوله** في علمه يعني ولا مله لغيره وهو المثل على  
تقدير كونهم صوابا من قول السائل يعني السمتا **قوله** روي  
ان طلاق المؤمن اكلت رواه الامام احمد وان ابن كثير موقفا  
على شهر بن حوشب لان فيها معنى اكيلة ولذا لا يبر صفا الله  
تعالى بها واما قوله لا ادرى وانت الزري فقوله لا ادرى  
حلف ما اهل على حين اطلاقه على المتعالي وما يمتنع **قوله** ما لم  
ينصب له دليل عليه فاعل ينصب ضمير اللفظ الجليل وضميره  
للحد وعلية **قوله** وعنه صلى الله عليه وسلم من قول العرب  
موضوع ثم ما يتعلق سورة لقان واحمد الله المنه المنان الرحلة  
على موله المنزلة على لقان وعلى الله والحمد والثناء  
لهم يا احسان ليله الاحد راج شعبان المحظون **قوله**  
بكر في القبة طن طنبه **سورة البقرة** **قوله**  
قال الامام الشافعي في التيسير الاطلاقات انما نزلت بالمدنية  
امن لان موطنه كان فاسا الى قوله كتمت به تكذيب  
وفي الامتحان استغنى منها اني عيان امن كان موطنه الايات

وزاد فيه تنجاف جنود من المخاض المستغنى **قوله** وقيل  
شعر وفتون وفي تفسير الامام الشافعي والاختلاف في قوله  
لبي خلة جدي والها على عقيقته كتب الله الرحمن الرحيم  
**قوله** فمداخيره تنزل الكتاب ويجوز ان يكون مفعول مقدر  
وتنزل الكتاب عن قانيا **قوله** على ان التنزيل يعني المنزل  
اضافته الى الكتاب اضافة السفة الى الموصوف **قوله** جرد  
اي هذا التلو تنزل الكتاب **قوله** فكلون من رب العالمين ما لا يعني  
يقين للعالمية من الضمير على هذه الوجه الاخير واما على غيره فيجوز  
تعلقه بقول لان المترتبة لا قد احسبه **قوله** لان الجسد  
لا يعمل فيها بعد اخبر وقد يقال يسمع في القلوب ما لا يسمع في  
غيرها **قوله** ويجوز ان يكون خبرا ثانيا يعني الذين هم السابقين  
ويجوز ان يكون خبر تنزل الكتاب ولا ريب فيه اعتراف من رجع  
هذا الوجه الزمخشرى واختاره ابو مسان وعليه بي المحم  
بيان نظير الكلام ويجوز ان يكون خبرا اوليا او ما لا ريب  
فيه حال من الكتاب اي حال مولدة والعمل فيه تنزل **قوله**  
والصبر فيه الصبرون في اكله وروايت من لا يندب العالمين  
**قوله** وتوبع اي يودون الضمير بصبر اكله **قوله** فانه  
انظر اي فان توهم انقراه **قوله** وتظهر الكلام على هذا يعني على ان  
يكون من رب العالمين خبرا ولا ريب فيه اعتراف من رجع انما اول  
الوجه بالخبر بالطريق الذي تقدم في اول سورة البقرة **قوله**  
فترتب عليه ان تنزله من رب العالمين يدل بظاهره على انه مبني  
على عمل من رب العالمين جزا تنزل الكتاب ولا ريب فيه اعتراف  
على ما اختاره الزمخشرى فتكون الاشارة بهذا الى غير المذكور ولا  
يحتج بانه الا ان يجعل الاشارة الى كون لا ريب فيه اعترافا  
بحلوة الضمير بصبر اكله لكن لا يخلص به عن لزوم بنا



حياته التي على ظهره من وجه الارباب **قوله** فان ام منقطعة  
تقلل لقوله اضرب يعني انما قلنا اضرب اذا كان من اجل القتر  
معنى على كون طاف الآية باضية قال ابو حيان وعندي انه ما  
موصولة والمعنى انهم رثوا العقاب الذي انظم من  
توبير من قبله اي انهم على لسان توبير من قبله اي انهم  
وانذر متعدي الى اثنين قال الله تعالى انذر تكم صاعقة وهذا  
المعنى جار على طائر القرد وان من امته الا خلا فيها نذير  
يقولوا ما جانا من بشير ولا نذير فقد ما كثر بشير ونذير وما  
كنا مصفين حتى نبعث ومولا او غيرها **قوله** ما لا يابى  
رضا الله اغار الله ان دونه بعض الجاورة عن شيء لا يبي  
دونه حال من الجور والعدل الجار والجارى ما استقر الامر  
بجاورين الله اي رضاه وطاقته شفيق شفيق كره لا يزل  
فلا يزل كونه شفيقا على ما يزل اي من ظلم الظلم قولا  
او ما كره سواه ولم ولا شفيق من وونه على ما كان في شفيق  
قدوم عليه كونه مكره ولا ينجيه الجاورة زائد ودون  
معنى غير ويجوز ان يكون المعنى ما كره الجاورين ولا يشبه  
وبصرته فتكون حال من الجور ايضا فتكون مثل قوله وانفس  
ما لا ومن دون الله من واث قال الزمخشري اذا جاوزه وقاية  
الله لم يقل غيره **قوله** ناوله انما رها الى الارض اي انما ناوله  
الاسباب هذا المعنى قوله الى الارض متعلقا بربوبه على جميع  
معنى النزول وكان يمكن ان يجعل قوله من السما الى الارض  
طائرا من الارض والله اعلم **قوله** يعني بولك استطالة فاعين  
الذير والوقوع فليس الف سنة على مضيقها بل اريد  
بما مضى من استطالة لانها نهاية العقوبة **قوله** وقيل  
يؤبر الامر يعني الوحي او امر الدنيا **قوله** في زمان اشارة

الى ان اليوم

الى ان اليوم يعني مطلق الوقت **قوله** لان مسافة نزوله الى الارض  
في كنفه يد لا تلبس اي كان سنة فينبوع منظره الى الامة  
كما لا يخفى **قوله** فان ما بين السما والارض اي كثر الوجود اي في مقاديرها  
التي لا يخفى **قوله** خير مع اليه الامر كله يوم القيامة يعني فيه ما لا  
باليوم عينه يوم القيامة **قوله** وقيل يدبر الامر كله وهذا الوجه  
او نقضه ان يخبري **قوله** وقيل يدبر على السبيل لا يقول **قوله** ويدون  
بالا المتخاتمة **قوله** فيدير امرها اي امر لشهادة لان الكلام  
ولو تني لغير الخان له وجه وجهه ايضا **قوله** وفيه ايامي في  
قوله الرحم او العزيز الرحيم **قوله** يدل على ان يكون  
يدل الكل على ان خلقه مخلوقه ويجوز ان يجعله فعولا او على  
تفهم احسن معنى الاطع فتكون الآية مقولة كل شيء خلقه  
**قوله** من قوله اي قول على رضى الله عنه **قوله** قه ما لم وما يحب  
الطبي اي كل من زاد على زاد في صلاحه فذره وبقية قيل  
من يقص عليه نفس في كلوب الناس فاحبه وحشيه **قوله** اي  
حسن معرفته اريد بيان حاصل المحي لان ثمة مضافا مقدرا  
عني يرد عليه انه لا لاله فيه على كون الامسان معني العلم  
**قوله** وخلقهم متعوا لثان وفيه ان الامسان معني العلم  
لا يتعدى الى المعنويين كما اشار اليه المص وفي القاموس وحى  
بحسن الشئ احسانا اي يجعله والظلم ان يجعله يدل على ان  
على هذا الوجه ايضا **قوله** على الوصف كمال الوصف فالشئ على الاول  
بمخصوص من منفصل يعني الفعل وفيه تحف فانه صرح في اوائل  
المرة ان الشئ في امثاله معني القول فلا يحتاج الى حيز  
التخصيص فان قيل لم يرد ذلك سبحانه وهو وجه الصفات  
لكل الاله في انه القدوس بل يوجد انه ايضا ما زعمه الكفر  
المتكلمين بما وجه الاختصاص الى التخصيص وما كان على الرب



عمومه فان القوط الخلق ههنا الاخراج من العدم الى الوجود لا اليجاد  
مطلقا وبعد الزمان من قال خلق القوان وكذا صيغة اصغر تدل  
على الاختيار على ما حققه الامام العراقي في نهج الفلاسفة  
لانها تنسل من باب نصر **قوله** وحول تلك التفات من الغيبة الى  
الخطاب **قوله** اي صرنا تريايا مخلوقا بآراء الارض كمن مثل الماء  
في اللبن اذا ذهب او غشاها فصره قطرب **قوله** وظللت  
كس الام **قوله** من ضل بطل من باب على قال ابو حيان وهي لغة اهل  
الهاوية **قوله** وضلنا بالصلاة غير المجبة قرأه لكن ويرى  
عنه فتح اللام **قوله** والعاقل فيصيحني على القرأتين  
والظاهر انه على قراءة الجرح **قوله** فكم من طرية والتعجب  
انبعث اذا ضلنا وعلى قراءة ابن عامر الاشترية ويكون ذلك  
اخبارا منهم على طريق الاشتغال **قوله** ما دل عليه ايتا لان تاجران  
وهمة الاستغناء لا تفعل في ما قبل واحولها **قوله** واسأده الى  
جميعهم لوظائف به قال مولانا الهلاني لا حاجة الى رضاهم  
بقوله في الاسناد اللهم **قوله** بلقي وهو القول **قوله** لقوله **قوله** اذا  
فقلتم نفسا قلت كانه شي ما قدرت براه في سورة مريم  
انه لا يحسن اسناد قوله او فعل صدر عن بعض الامل الا اذا  
صدر عن مظهرهم او برضىهم وقد كلفنا هذا عليه **قوله** بالبعث  
فالا ضرب على هذا قل استبعاد عن المرد له عليه باستغناءهم  
كانه قال لسوا مستبعدين بل هو كافرون جاحدون **قوله**  
او تلقى ملك الموت وما بعده بدلالة قوله قل يتوكل الله  
والاستعانة على هذا الى ما يبلغ من كفره بالبعث **قوله** وكلفهم  
ما يكون في العاقبة فان قلت فما وجه الكفاية بينه وبين  
ما ذكره على تفسيره المتأ بالبعث قلت وبالله التوفيق لما كان  
استبعادهم للبعث بسبب اختلاف الافعال بالقرآن بحيث

بحيث ارتفع القدر منها بانه على ان ذلك يعني على الله سبحانه وتعالى  
فان عزرايل وهو صديق عبادة يقضي او اجمع مع صديقه الروح  
في البدن سرمان ما الورود في الورود والنفار في البحر هي استبد  
اختلاط بالهوى من اختلاف اجزا البدن في التراب وهو مظهرها  
وغيرها وفي بعضها منها تعلقا كذا بحيث لا يبقى منها شيء فوجه  
وقد يفعل ذلك في العوا العام مقلدا لآلاف الب من المتقوس  
في ان واحد فكيف يستبعد البعث من الله تعالى مع قدرته  
الشاملة وحكمته الخالدة **قوله** امير على ما وعدنا وهذا هو  
على الكفاية ايضا صدق وعلمك **قوله** ويجوز  
ان يكون للثمن في فلا يقدر لها عذاب ولا يرد عليه غير ذلك  
فكوتيش المقابر من كلب فيخربها بالباب اي يربو ويورثه  
لقرعنا وكلف لقمان تحت القبر فان كلفه الله في بدالة  
نفسه فيقول وقد اوجب عليه ان **قوله** انما للثمن في كلفه  
وقوله فيخرج عطف على ينشئ على المعنى **قوله** لم يعط بشي  
فاجاب **قوله** لان الثبات في علم الله اي يات به في الوقت  
الغاي في **قوله** بمنزلة الواقع يعني فهو ماض تاويل **قوله** ما يهدي  
به الى الايمان اخو ولعل الاول في تفسير الهدي بالايان والعمل الصالح  
تفسيرها **قوله** بالتوفيق له متعلق بائتنا **قوله** من الكفة والماس  
اجمعين **قوله** وكقولهم ملائكة الكمين من الراءهم والديا جمع  
من حيث انه لجموع الامواع لا لجموع الافراد فالمعنى لا ناعن  
ديك النوعين جميعا ولا دخول كل فرد فرد منها في جهنم واما  
قوله تعالى وان منكم الاواولها فقد مر تفسيره واب  
الورود ليس معنى المهور **قوله** لجموع المشقة يجوز ان يكون  
المراء استمرارية يومها ويجوز ان يكون اصل عدما فلا استماع  
في تنبيه عن كلف المسابق لانه اركب انصافا **قوله** لقاديرها



الظاهر في اضافة يومكم ومعقول او قوا محذوف وبدل عليه  
قول الله من التخرج لمفعوله وفي الكتاب انهم معقول وقوا  
والمعنى ذوقوا ما انتم فيه من تلك الرقوس والخرى والغم **قوله**  
فانه الوسائط فلا سباسب المقضية له اي لذوقها العذاب  
بمعنى انه في الاسباب المقضية اليه من غير توقف عليه فليس  
لحقيق هو معنى لكل الازلي ويدرغ الخبر عقلة العقيد  
لعدا الكبر على اي الاشاعة وصرهم **قوله** وهو لا يتلوه  
لما ظهر له عطف على صفة الذين تتجاف من قوله يجوز ان  
يكون استئنافا وان يكون خبرا تاما لا يتلوه وان يكون حالاً  
المستتر في لا يتلوه فيفسر عن يقال مره في الموضع  
اي اراد وسرغ بفسه سرحا **قوله** ما المالكه عليه في الهية  
بانه ما المالكه عليه بانه من اسمها الانعكاس معنى دع وانك  
تقول له زيد وقدر وضع موضع المصدر ويتجاف فيقول  
بانه زيد اي توك زيد وقوله ما المالكه عليه في ان يكون  
مضروب الجمل ويجوز ان يكون على التقديرين والمعنى دع ما المالكه  
عليه من بغير الهية وعرفتموه من لذاتها **قوله** وقدر عجزه وقدر  
اخرى يعني ستكون الباء **قوله** وقدرت اعني قل ان جني موقرة  
التي على الصلاة والسلام ولي البردا واتر مسعود حتى الله عزهم  
وظام موصولة او استفهامية وكلاهما يدل على التعطيل  
**قوله** اي جزاء جزاء واجلة استئناف او حال **قوله** فان ايقفه  
لعوضاته تقليل لتقليل الاضغاب الجزاء وقيل هذا القول مخ عطف  
على قوله ان اخفاها الخ **قوله** خارجا عن الايمان الفسق وهو الزوج  
من الحق في اراويه هذا الفسق الجامل بقونية المقابلة للمؤمن  
**قوله** سبب اعماله ليس المراد السبب الحقيقي حتى يخالفه  
حديث لا يدخل احدكم الجنة بجملة بل ما يفضي الى الجنة بمقتضى

وعر الله تعالى

دعوه الله تعالى **قوله** او على اعماله يعني يكون الباء للمبالغة المقابلة  
فان الله على تسهيلها كما في ثوبهم بحيث من هذا العمل على الله  
**قوله** وقيل لهدو وقرا عزاب النار قال المصنف في الاستبانة  
فان قيل لم اعيد ذكر النار فظهر ولم يستغن بالخير لتقدم  
ذكر الجواب من وجهين احدهما ان مساق الآية المتهديد بالتوبيخ  
ويقطن الامر وفي ط ذكر النار من ذلك ما ليس في الخبر والآخر  
ان الحكمة الواقعة بعد القول بحكاية لما يقال يوم القيامة  
عند ادراكهم المزوج من النار فلا يناسب ذلك وضع الخبر  
اذا ليس قولهم حقيق مقود ما عليه ذكر النار وانما انفق  
ذكر النار قبل اخبار عن احوالهم الطيب وفيه نظر لان  
هذا القول داخل في خبر الاخبار لانه عطف على اعدوا  
وهما متربان على كل اعيانهم ان يخرجوا فخرجوا اعدوا  
فيها وقيل لهدو وقرا فكما جازا الامانة في المعطوف على  
فما المالكه في المعطوف موي اعادة المبالغة من وضع المظهر  
موضع المظهر قلت المانع في المعطوف هو ما بينه وبين الجواب  
من كونه حكاية لما يقال يوم القيامة والاصل في الحكاية ان  
تكون على لفظ الحق عنه لا تغير ولا اخبار في الحق لعدم  
تقدم ذكر النار فليتأمل **قوله** اصابه متعلق بقيل **قوله**  
روي ان الوليد بن عتبة ابن ابي مديط وفي الاستيعاب  
الولد ابن ابي مقيط اخو عتبة لانه اسلم يوم الفتح هو  
واخوه خالد بن عتبة **قوله** بعد التدكير طرف للاعراض  
مقلا متعلق باستبعاد **قوله** ولا يكتشف انما البيت احب  
لا يكتشف الامر العظيم الارجل ارم يري في الموت ثم  
يزورها ويتوسط **قوله** ولقد اتينا موسى الكتاب ادله  
يلق رسول الله صلى الله عليه وسلم عني كتاب موسى ويجوز



ان يراد المجرور وهو المضاف في اقامته اي لاقامته او يراى  
 اجنس محال المستلزم من لقايتك الكتاب على ان اللفظ صريح  
 مضاف الى المفعول لقوله وانك لتلقى القرآن تعلم لصحة  
 تفهم بما تسمعه **قوله** فانما القيناك لتعلم للذي والاشياء  
 بها الا يقابل شبهه الا بيا موسى عليه السلام بيا بيا بيا على  
 الله عليه وسلم وعلمنا بيا او من القاموس الكتاب على ان  
 يكون القامضا فالفاعل والمفعول او القامض موسى  
 فالصير مضاف الى المفعول والمراد بالكتاب حصيد التوبة  
 لا الجنس اذ الظاهر العهد فلا مانع قوله اية اي امر **قوله**  
 طولا او سورا او طويلا من طول شئ في امر  
 اليه تغلب علمه كقوة اي الميزة على موسى نفسه  
 يا من يا ماهر به اي ما يهروا **قوله** اي يصير كره على الطاعة  
 يجوز ان يكون بيان المعنى على القرائين فان الظرف قد تقدم  
 مقام التعليل نحو قولك اذ اذلت زيدا او على التاني  
 وهو الاظهر **قوله** وكانوا ياتنا بوقنون الظاهر انه تعلق على  
 صبروا وعليه بني الزمخشري تفسيره ويجوز عطفه على  
 جعلناهم امة من جنس المعطوف والفاعل ضمير ما ذكر  
 انه انما فلا يصح لان حرف الفاعل لا يجوز ان يلزم منه  
 الامتناع قبل الذكر لظاهر انه لا امتناع في حرف الفاعل  
 اذا اقيم دليله مقامه فانه حصيد ربه المزاو ثواب  
 المم حوز في طه ان يكون الفاعل على اكمة بعض ما **قوله**  
 اي كثرة من اهلنا المراد لثرة اهل الله في امتار المضاف  
 كما قاله في طه **قوله** او ميم الله والفعل حصيد معلق بحري  
 ميم الله **قوله** بالتشديد للتشديد لا التي تغيب لقوله  
 تخرج وانت خير بانه لا مراقبة بين الامانات بعد سوق

المأويين ان لا يثبت اصلا قبله والاولى ان يقتصر في تغييره  
 على النقل عن اكمة لافقة **قوله** كالحب والنس فيه ان المذموم هو الزرع فلا  
 يناسب ذكر الثمر الا ان يقال فضل المذكر لورق وكثر التنبية على انه  
 اريد بالزرع النبات مطلقا وفيه ما فيه **قوله** تاالزينة انعام قد مر انعام  
 كان انعاما مقدر فانهما كل قبل ان يبين **قوله** افلا يصرف حاش  
 انما صلت ضا افلا يصرف وفيها قبل الفلا يصرف لان ما ذكرنا  
 مري وفيها قبله من المبررات **قوله** والمراد بالذين امنوا الماتقون  
 وجوز الجببي حمله على قوم مخصوصين وهم الذين استزوا وعانزوا  
 وقالوا امي هذا الفخ على اقامة المظهر مقامه لا يكون من باب  
 على لا حب لا يهتري عنان اي لا يهتري فلا ينفهم ايمانهم قلت  
 فيغير كون قوله في الامم ينظرون عطفا على مجموع المقدم بالظرف مع  
 قوله ولا يكون القصد الى التوبيخ والامتناع **قوله** احيوا انما يبعث الى التخل  
 فانه قبل الاستعجال كما ذكر وقد حصلتم في ذلك اليوم وامنتم فلم  
 يفعل لهما فانه لم يزلوا ياتون في سوق الحجاز والحمد لله والصلاة  
 على من لا نبي بعده ليلة الاحد حادية عشر شعبان المحظرة ٩٢١  
**سورة الاحزاب برزخه** وهي ثلاثه وسبعون آية  
 من الله الرحمن الرحيم  
**قوله** تعظم له تعليل لناداه وتفيما لقائه للتقوي حيث امر به عظيم  
**قوله** والمراد به الامم النبات عليه جواب عما يقال ما الفايق في الامم  
 لم يوشق فل يزلوا شي فانه لا يقال الناس مثلا اجلس **قوله** يكون ما فيها  
 له بما هي عنه اخر فيه انه حينئذ يكون حقه النبي اي يصور الخايل  
 الظاهر ان الذي من يات الخصيص بعد التعميم لاقتضا المقام لاقتضاه  
**قوله** واما الامور السليبي التيسير اسمه عمن سفيان **قوله** في المودة وهي  
 الصالحة والتواضع التواضع **قوله** ارفضوا الضائفة كراهية ببالغة  
 ما به **قوله** وبذلك منصوب على انه جواب الامر **قوله** ما يصيب الضمير



المستحق للصواب والبار بما يعملون وفي كلامه انشاؤه الى ان الخطاب  
لا يرد على كلامه فالجواب يكون النظم **قوله** على ان الواو ضمير للفرقة يجوز  
كونه من باب التثنية او المصطلح والتوافق في العزان **قوله**  
لان القلب هو الروح الحيوان وقد مر بعض التفصيل في البحر **قوله**  
وذلك لان القدر لا يجي بهر كسارته يودي الى التناقض وكان يكون  
كل منهما اسما لكل القوى وغير اصلها **قوله** ولا ادعوه بكسر اللام هي ان  
حسب الانسان الى غير الله **قوله** ولذلك قيل اني من اولاد ابن اسد  
الفرسي في التبيين قيل اني من جليل بن ميم من امير الفرزي وقال  
ابو حيان وروى انه كان في بني نهر يلقوا له مع جليل اسمه ابيهم  
**قوله** والرواية المظلم عنها انصب عطف على الميب **قوله** كلام  
اي في الحرمة الموبة **قوله** ودعي الرجل انه يجري التواتر وغيره  
من احكام البرق بينهما مع كونه معلوم **قوله** ان محمداي واني محمد  
**قوله** وقرأ ابو عمرو الملاي بالياء ووجه اي بالياء كالكلمة بلا ياء  
اخرى والظاهر في وجه هذا وفي قوله بالجرم وجه تاييد الصبي  
الجرم **قوله** علي ان اسلمه الله المهزق اي المهزق وجرما بعد حرف  
الياء التثنية بالسرقة **قوله** تخففت يعني خففت موقفا وابلت  
يا **قوله** وعن الجازي يعني بانها واني كثير **قوله** مثله قال الشيخ بن  
الحوزي في الاثر واما اللاوي فقال ابن عامر والاكوتيون بانها كانت  
تساكنة بعد المهزق وقرأ الباكون بعد فها ومن نافع واني كثير وانج  
ولو جعفر ويعقوب واختلف عن هؤلاء في تخفيف المهزق وتسهيلها  
وايدوها تعرا يعقوب وقالون وقيل بتخفيف المهزق وقرأ ورث  
وابو جعفر بتسهيلها واختلف عن ابي عمرو واليزي فقطع لها الواو  
فأطرية بالتسهيل لذلك وقطع لها الحاء فطرية بالياء بين بين  
المهزق يا ساكنة والوجهان صحيحان انتهى قلت ومن هذا يتبين ان  
المصنف يرقى بين الابدال والتسهيل فانه يقول عن الجازي يروى بتسهيل

الابدال وانما الابدال المروي عن ابن كثير ووجه **قوله** وقرأ ابن عامر  
تظا من فتح التا واذا ظن ان الثانية في الظاهر واصلها تنظا ومن  
**قوله** بالمدى اي بحرف الف الثانية **قوله** من الظهور لاظهار كون الفعل  
ثلاثيا لبيان انه مأخوذ من الظهور حتى يخالف قوله مأخوذ من الظاهر  
**قوله** كالتلبية من لبيك فانها ان تقول لبيك **قوله** وهي في الاسلام  
ان عطف على امران وغيره والمراد ان معناه جاءني كان ايا سلاميا  
يتضمن معنى التفتب وتبني وعلى الترخي فتا مل **قوله** الذي هو  
عمود الصبر لرفع الظم والجور الوصول **قوله** فان ذكرته على بقوله  
الكتيبة عن البطن انهم ابلوا وان يقولوا انت على حرام لطف ايج  
فانك من ذكر البطن يذكرها ولازمه فان قوامه وسأله بالظن تخاشيا  
عن فكره يتارب الفرح خصوصا مع الابد **قوله** او التعليل في التفسير  
عطف على الكناية فلا كناية فيه جند **قوله** فانهم كانوا يرمون اخ  
وظهر الامر اغلظ في الحرمة **قوله** على المشدود لان قياسه فعيل يعني  
مفعول ان يجمع على فعل الخرج ورجي وقيل وقيل **قوله** يجمع جمع كذا  
واقفا وسقى واقفيا **قوله** فله قولوا اياهاكم الذي يحلوا الجاهل  
في تفسير اياه الكثرة ان الاشارة الى الامرين وذكر لاوي كان يهتد  
اصل تحليل عليه والحق انه ليس كذا في هذين مسند شرعي وانما هو  
امر اختر عمدة والهدى في مروي يشرع لعماده الشرايع ويبين لهم  
الاحكام **قوله** مطابقة له اي لقوله والظاهر فتح اليا ويجوز لهما  
لان المطابقة تكون من الطرفين **قوله** فينسبونهم الظاهر تربي الكون  
لحفظه على الجزم **قوله** يحطون قبل النبي اي جاهلون العلم فلا بد  
انه لا يفتح قبل النبي على المذهب الحق فلا خطأ **قوله** ولكن جليل فما  
تحدثت ان تقول قوله فيما تحدثت في محل المرح عطف على ما احطت  
وعلى لوجه كذا في محل الرفع على انهما وشارع محذوف **قوله**  
يوجب غنى مملوك اي مطلقا محذوف النسب او لا يمكن احقاق اولا



**قوله** لمجمله اي لمجمل نفسه **قوله** الذي كان الحاقه به بان يكون  
الذي اصغرنا بولده مثله مثله **قوله** غلظ انفس فانها امارق  
بالسوء مع ان لها عليه حقا **قوله** فلذلك اي تكون المراد حقيقة عليه  
السلام بالذين في الامور كلها الحق لهول على التعميم **قوله** فقلت  
قلت بطريق الالة على انه عليه السلام اولي من اياهم وامهاتهم  
**قوله** وقرى يعني بعد قوله من انفسهم **قوله** فان كل شيء ان كبري  
لصغري ملوثة والتقدير فانه يبي وكل شيء ابلامة في الدين وقوله  
من حيث اخر انهم مقامه في الدين **قوله** ولذلك اعز كونه نبيا عليه  
الصلاة والسلام ابلامة في الدين **قوله** لسا امهات النساء ادلاحيق  
فبين لهم الجوع **قوله** في الترات مخالف لما في الاطلاق من الالة على  
التعميم ولما يقوله من ان الاستشنان من غير ما يقدر الاولوية  
فيه من التمتع الا ان يقال كره على سبيل التسهيل **قوله** او اية الموارث  
او اواخر الاصل فالشيخ على هذا يروي هاتين **قوله** او صلة الاولى  
من الاية **قوله** الى اول ما يكره على بالي لتضمن معنى الاية والاسماء  
**قوله** استشنان من غير ما يقدر الاولوية فيه فالتقدير ووالقرات  
معهم بعضهم اولى ببعض من الالة في كل تقع ميراث وهرية وصية  
وصدقة ومعونة وغيرها الا في التوسية **قوله** ونقطع ان حص  
الاولوية بالتوايت **قوله** كان ما ذكر في الاية في الاووية ما وجه التخصيص  
فان الظاهر ما في التعميم لما ذكر في اول السورة او بعد قوله ما جعل الله  
ارجل الي هذا او التخصيص بما ذكر في الآية الاخيرة **قوله** مقدر يادك  
عطف على معنى والتقدير والله اعلم خذ هذا ويجوز عطفه على قوله  
**قوله** وقدر بيننا صلى الله عليه وسلم مع انه مؤخر بعبارة تفصيلا له  
واما تقدير مخرج على السلام في قوله فخر الذين الذين ما وصي به  
بوجاهة ان العهود بيان اصالة الدين وقدمه **قوله** او موكل  
اليهين اي على الوفاء بما جملوا وعلى الوحيي فالعطف مستعار من بعض

الايام **قوله** اي فعلنا ذلك المرامى فعل الله ذلك **قوله** على قالوا  
لنؤخذ من طاعة الصادق **قوله** او تصدقهم عطفا على ما قالوا ولنؤخذ من  
**قوله** تملك فتعلق بيبس اي يعني ان والى شيئا على السلام مما قالوا ومن  
تصدقهم اياهم لتلك من غير التدين **قوله** عطف على اخذنا الخ يعني على الوحيي  
الذين واما على الوجه الاول وهو معطوف على ايسالنا واول المصارع والاعظم  
عندي ان الواو الحار من فاعل يسال وقد يقال انية من الاحتياط وحرف من  
الاول ما ثبت به الصادقون وصير المؤمنين وذلك العلة وحرف من الثاني  
العلة وذلك ما هو قويا به فاستعد يسال الصادقين عن مدركهم فاعلموا ان  
عظمتهم وسبيل الكرامة عن اخرهم فاعلموا انهم اهلها **قوله** فاحضرتهم اجمعهم  
حضرتهم وولم يبين بالبر **قوله** وسعت التراب اي وقصرت **قوله** فالحال  
معهدهم مضروب بفعل مضى اي اجروا **قوله** من فوكم قيل لم يقل من الاكرم  
او من اعلمكم ليكون فيه وصف للآخرة بالعلو وفيه تامل **قوله** بنو عطفان  
يدل من ضمير جارا **قوله** من اسفل الوادي وقد يقال معنى قوله من فوكم من  
اسفل سكن من جميع الجهات على المساكن كما في قبيل اذا جاوركم بمبيلين  
يكن لقوله تعالى يوم يقسم لكم العذاب من فوكم ومن تحت ارجلكم  
**قوله** وشيئا يقال شخص بضم اذا اوتفج وامد **قوله** موكل الضمان  
والشراب يقع فيه الترخي والمشهور انه يجري لنفسه واب  
المرى يجري للمعام والشراب ووجت المطوق **قوله** التفتت  
القلوب يحون في ياء القلوب كقولك القلوات **قوله** او تفتت  
اي تافق يظن ان الله مخرج وعلق وتافق التفتت **قوله** فاف  
الزلا وضعف الاحتمال اي خافوا ان يزلوا ويضعفوا عن احتمال  
ما حملوا اذا امتحنوا **قوله** في امثاله من تخولوا وسبيل **قوله**  
بالقوا في كما في قوله اقل الودع اذوال العتابة **قوله** هنالك طرف  
بحان المبعد اي في ذلك على سبيل الجس **قوله** واحدنا لا يقدر  
ان يتقدم يقال اذا تفر اي اذا خرج الى البراءة لا اخرج بالفتح



**الواقع** **د** فربا بالفتحات اي خوفنا وقيل هو اسم ارض عطف  
 على ما قبله على معنى فانه في معنى هو اسم المدينة **د** لا وضع قيار  
 للمجعل الغار لمكان ويجوز ان يكون مصدرا **د** فارفعوا اليك  
 منازلكم خارجين يعني ليكون لكم عند هذه الجند **د** واطلوا  
 من اسلمه اي خذله **د** او لا مقام لكم يترساي ان اتيتم على دينكم  
 عن دينكم حال كونكم كافرين **د** فارفعوا الغار يعني ويجوز ان يكون  
 ارفعوا في معنى يرفعوا وكفار اخبر **د** يقولون حال استئناف **د**  
 واصفها الخلل مقوله عوق اماما اول بالوصف كما اشار اليه او على تقدير  
 المضاف اي ذات عوق ويجوز ان يكون الوصف بالمصدر على ما لغة  
**د** وقد قرئ بها في الموضعين **د** او اعطاهما اما على حرف المضاف  
 واقامة المضاف اليه مقامه واما على تانيث ضمير الاطفال **د**  
 الثاني من المضاف اليه **د** رثما يكون اي قد يكون **د**  
 الاسبيل ثانيا سيرا او زمانا سيرا فان الله تعالى به المكمرا **د**  
 يخرج من السيلين او قتل في وقت معين سبق به الفضا قال  
 مولانا العلامة لا لانه سبق به القضاء لانه تابع للقضي فلا يكون  
 باعثا له بل لانه مقتضي ترتيب الاسباب والمسببات بحسب الحادث  
 على مقتضى الحكمة فلا دلاله فيه على ان الفراء لا يعني شيئا حتى  
 يشمل هذا الذي الواقع في الكتاب على الفا النفس بالتركيب  
 قايما لمواقع في السنة في الزمان من المضاركتين وقد دل  
 قوله وذا لا يتصرف الا قليلا على ان في الفراء يقع في الجملة  
 اذ المعنى لا يتممونه على تقدير كبر الفراء الامتعا قليلا قلت  
 اما اول فلاله لادلاله في كلامهم على سببية سبق القضاء  
 ولسبق زمان لا اذ اني كما لا يخفى واما ثانيا فلان كون الموت  
 تابعا للمعلوم باطل فانه لا موصوف فيه للكسب واما ثالثا فلانه  
 لا مخالفة بينه وبين النهي عن الاتعا في التكاليف ما علم في سورة

البقرة

البقرة من وجوه تصحيح فلا يحال حتى يحتاج الى دفعه وليس في السنة  
 ايضا ما يدل على وقوع الفراء في الحكمة واما رجا فلانه لا دلاله  
 على مقتضى الحكمة وقوله اذ المعنى اني غير ملزم بل المعنى ما ذكر  
 الحكم من فرض رفع الفراء وقد بين **د** كما في قوله متعللا سببا  
 ورجحا فالتقدير ورجحا لا رجحا اوله باليت رجحا **د** **د**  
 او حال الثاني على الاول ومثل هذا الترجيح يجري في قول الشاعر  
 ايضا لان في التعلل معنى اكل **د** من سألني المدينة يعني من  
 انصار رسول الله صلى الله عليه وسلم **د** قريبا انفسكم التماسا  
 لما لكم في الانعام من انه هب الانم فكان ينبغي ان يقول اقبلوا  
 البنا **د** فانهم يتقدمون ان يتراعى حسب الظاهر انه متعلق  
 بالوجهين الاولين وقوله او يخرجون بالثالث ولكن الخاف ان كلا  
 من القولين متعلق بالوجود الثلاثة **د** على كل المعاونة الخ  
 بذكر ما قاله الزمخشري ايضا مكره يتوفرون مكره ليدل عن المقام  
 الاوجه على الرأيه **د** مع صحيح قال ابو جيان وهو جمع نصيبه  
 في الصفة المضغفة المعنى واللام افعل، نحو مليل واخلاء فالتي  
 اشياء وروى سموع ايضا **د** او المدونين ورد ياته فيه تغايرين  
 الموصول وبني ما هو من تمام صلاته وهو ان يكون حالا من  
 الغايدين وفيه ما ذكر ايضا **د** في احداهم فيه ان الاحداث  
 تكون في العيون لا العكس ولعل العباد كانت اي احداهم  
 فصحة الناسخون **د** كنظر المفتي عليه او تدور الي عينه  
 على ان يكون قوله كالمفتي صفة مصدر محذوف اما يتقدم  
 مضاف او مضاف الي بعد المضاف **د** او تدور بين على انه حال  
 من تدور **د** حرقوا ولو اذ متعلق بقوله ينظرون **د** **د**  
 في الثامون ذرب كفرح وذرب ذريا وذرب ذر ذر ذر ذر ذر  
 باليد متعلق باليسر بعد متعلق بالقر **د** نصب على الحال يعني



من فاعل سلقوه **قوله** ويؤيد قراءة الرفع على انهم استقروا اي هم اشدجة  
**قوله** اذا لم يثبت لهم افعال تعليل لتفسير الاحباط بانها مارة بعني  
لم يثبت لهم افعال شرا حتى يرد عليه الابطال فان قيل لم يرد  
نفس الاحباط بغير الاثبات قلنا لئلا يفتان اولئك اشدجة  
الوصوفي بتلك الاوصاف وفيه نظر **قوله** وقد انهموا ففروا  
الى داخل المدينة الطيبي ليس في العالم ولا في الوسط هذا  
وتل ذلك مثاله من فعل احسبان اذ اولم يفتيوا عن الخندق  
لم يحسبوا ذلك وهو ضعيف انتهى ولعل وجهه هو انه يجوز  
ان يحسبوا الجيوش انهم لم يذهبوا بل اكلوا عيلة وتناولوا  
كل ما في بيوتهم واسبلوا الخوف والرهبة عليهم ان يذهبوا افعالهم  
فلما امل ثم لظاهرا ان شاهده اكلهم قوله الدنيا وقوله ولو  
كانوا فيكم الآية على ما اشار اليه المصنف **قوله** اوصفة لها اعم  
لا مودة لانها قد وصفت **قوله** والآثرون ضمير الخطاب لا يرد  
الكل فانه لا يجوز علم مذهبهم بغير البصيرة ان يبدل في ضمير  
المتكلم ولا في ضمير الخطاب اسم ظاهر بدل الكل واياها  
ذلك الكونون والاختفاء ويدل عليه قول الشاعر **قوله** بكم  
قريب كفتيا كل معضلة وامر نرج الهوى من كان ضللا  
وقد يقال هذا يدل بعض من كل فانه الخطابين من لا يروى  
ايهم واليوم الآخر وتسمية الزمخشري لاية الاعراف انها صو  
في اعادة العامل فان قيل في نفس علماء النجاشي ومويع الضمير  
الرايب في بدل البعض والاشتمال وهو هنا مقود قلنا  
لا منع من تقديرهم فالمتعين كان يروى الله واليوم الآخر  
مستعمل فتأمل **قوله** قالوا هذا اي ما راينا او اكلنا والابلا **قوله**  
يقوله تعالى امر مستتم ان تدخلوا الجنة الآية في او اخر  
المقبور **قوله** وقوله عليه السلام انهم سايرون اخه قال اي العراشي

لم

لم اتصف عليه **قوله** بعد سبع او عشرين سبع ليا لا او عشرين ليا **قوله**  
**قوله** فيه ضمير لما او الظاهر ان ما موصولة ويجوز كونها ع  
مصدرية **قوله** فقد صرف فيه فاما كون ان يكون الامر صرفا  
الله فيما عاده عليه فحذف المفعول المزعج وحذف الحرف  
من المفعول بواسطة واوصل الفعل بنفسه وانما ان يجعل الواحد  
عليه موصوفا على الجاز العطف والاستعانة بالكتابة بان يشبه  
ما عاينوا الله عليه برجل عظيم فايم تجاهروا قالوا له سبق بك  
وموتعما صاهر الصوف وكلامهم ينتظمها **قوله** تدرو بان قاتل  
حتى استشهد فانهم تدروا انهم اذ القوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم  
هو يا قتلوا وقاتلوا حتى ب شهروا **قوله** امتعير الموت فيه تحت  
فانه لا منع من اكل على مضاه احدثي على ما نهت انفا فلا حاجة  
الى ارتكاب الجاز الان يقال ليس المراد انه استعير هذا الموت بل  
اراد انه يتعاركه كثيرا والمراد الاخارة الى ان حقيقة متروكة  
فتأمل **قوله** روي ان ملحة روي الله عنه رواه الثعلبي من  
موتف عايشة روي الله عنها ورواه الترمذي واسي خيان والعالم  
وعنه من حديث الزبير موقوف **قوله** اوجب ملحة اي اوجب  
لنفس اجبة **قوله** وفيه تحريض لاهل العقاب اخر فكانه قيل  
وما يدلوكم بدل الماتقون وصطات القلوب **قوله** تعليل المنطوق  
والعرض به يعني ان قوله ليحجز الله ويعذب متعلق بالمشيت  
والمشيت على ميل البشر لهما وان اللام باقية على معنى التعليل  
اما في الصادقين فظاهر واما في المعرض به فلا هم شبهوا بالمتقين  
للعاقبة السود ففيه استعارة بالكتابة واشتلت معنى التعليل  
تجمل لهما وبع يرفع ما اوردوه مولانا العلامة على المص من  
ان اللام وان امكن حملها على الحقيقة بالنسبة الى الصادقين  
لكن يمكن حملها على بالنسبة الى المنافقين لان التعذيب لم يكن



عن وقوع الطلاق **قوله** وقيل لان الفقرة كانت بارادته يعني وجرت الفقرة  
بسبب اعادة ترمين متاع الجوق الموبى لا بالطلاق فلا يكون الترميم خيرا من  
الشرع حتى يقال ان حقه التاخير عنه وعلى هذا فليس المراد بالشرع الطلاق  
بل الطلاق فثنا **قوله** ومن يدر على الطاعة قالوا لفظ القنوت ورواه  
افترق معان ونظيرها في غير هذا من الكون من العرائق بقوله  
ولفظ القنوت اعدو معاينه بخبر مرديا عن غير هذا من رضية  
وما مشور والعبادة طاعة اقامتها الا بالعبادة  
سكون صلاة والقيام وطوله كذا في برواه الطلاق  
**قوله** ولعل ذلك لانه لا يتقيد كما في قوله ان الله يردن الله ورواه  
لفظه وتول صالحا يعني ان عمل الصالحات وموطاة الدنيا في العسل  
يدل على التمسك المصروف عليه على المصروف فيكون ذلك الله للتقيد وفي  
بعض النسخ اول قوله ولا وجه له **قوله** ايضا يعني كقنوت **قوله** ثم وضع  
في النسخ ايام واعترض عليه ابو حنيفة بان الموضوع في النسخ العالم عن  
اصليته بعد تنقله عن الواو وضد الخلة واجب بان الذي يحكمه النسخة  
هو الذي يتخذ بالنسخ ولا يمنع استعمال ما عرفت وروى في النسخ وايضا  
ينبغي السؤال عن وجه جعل جهته منقلبة مع ان الذي جهته اخلاصة  
تختص بالاضلا وهو مشهور بانسوا الواحد والآخر فيه فهو اولى بالوقوف  
هنا على ما ذكر من المعنى **قوله** والمعنى انتهى جماعة واحد من جماعات  
الضافات الا انهم قد اصابته ففعلون ان جعل الكلام على الصواب  
المضاف بقرينة آخر ويقال كان الاصل ليست احلالا للاحكام  
من جنس النسا يستلزم تفصيل جماعة من على كل جماعة من جماعة  
النسا دون العلى ولا يرد قوله من النسا لانه النسا يعني الواحد  
**قوله** ان اتقن محالقة كماله قال ابو حنيفة انما هو انما هو  
ظن ان معناه ان استقبلت احدا فلا تحسبن وانتي بمعصا استقبل  
معروف في اللغة قال الشاعر سقط النصف ولم تر اسقاطه فتاواه

عن ما لم يستعمل اللفظ الواو حقيقة ومجازا في استعمال واحد  
ينبغي جعلها على الجواز يعني العاقبة انتهى مع ان الجمع بين الحقيقة والمجاز  
عن منع عند الشافعية **قوله** والتوبة عليهم اي قدوا لها من غير  
او المراد بها اي التوبة عليهم عطف على ما قبله على المعنى  
القاموس تاب الى الله توبيا وتوبة ومنا تاربع من العصى  
وتاب الله عليه وفقه للتوبة او جمع به من التشديد التوبة  
او جمع عليه بفضل وقبوله **قوله** لمن تاب ستر الخوبة وقبول  
التوبة وفي تفسير مولانا العلامة نظرنا مل **قوله** يتداخل  
او تعاقب التداخل ان تعجل الكمال الاولي في الثانية وتكون  
الحالان اثنين لفظا والتعاقب ان يكون لشي واحد وفي  
الكشاف ويجوز ان يكونا الثانية بيان للاولي واستيفاء  
وفي بيانها **قوله** ولقي الله المؤمنين اي اعناهم عن القتال  
**قوله** وشوكة الديك وهي فكله التي في سافيه **قوله** انزع  
لا تمك يعني ورك **قوله** من سبقه ارتفع جاء على لفظ التذليل  
كما نهى ال السقف في القاموس الوقوع السما والسماء **قوله**  
او الملقن ملاقات غير ضرورية قال مولانا العلامة الشرح كتابه  
من رفع النفاك وذلك بوقوع البيوت قلت اتفق اهل على  
التفسير على تفسير الشرح صا بالطلاق لان الطلاق الذي هو  
الذي يلحق به على كسلا والسلام ومن اسباب البيوت  
لا تضاهيه اليها بانقضاء العدة فتصح الكناية به عن الطلاق  
**قوله** يدل على ان المختارة اي قال مولانا العلامة هو دليل على انها  
اذا اختارت زوجها لا تقع البيوت واما الله لا يقع الطلاق  
اصلا فلا دلالة فيما ذكر عليه لما ثبت عليه انما ان الشرح ينبغي  
عن البيوت قلت نهت انما على عناية **قوله** فلا فليدر  
والحسن وما لك في روايه قالوا ان قوله اختاره كناية



فتساوت وتقتسا باليد وهذا المعنى ان يخرج من حرم اذا لم تعلق نصيبا  
 على التقوي ولا على تهنين على الخضوع بها اذ من مقتنيات في الضمن  
 والتعلق ظاهر من ان من مقتنيات لا تقوي فقلت معروف في الخفة  
 غير معلوم ولا ثبت ذلك بقول الفقهاء بعد تسليم انه معني استقبل  
 ثم على ما ذكره المصنف انظر من باب التخيير والامتناع ان على الخوف  
 بها ففهم تقوي كونه من مقتنيات التقوي كما لا يخفى على اولى النبي  
 وان على نصيبه من عليها فالمراد الاستمرار على التقوي فان نصيبه من كونه  
 جامعات بين السعادات والشدائد بصحة هو الذي لا يرد في التقوي  
 بالتقوي ولا يثبت في ان لها مخرجا في الافضل ان الزمير عند التكاليف  
 فلا غير في التعليل **قوله** وقرى بالخزير يعني بكسر العين لا نقشا  
 السابق **قوله** من قرير وقار اذا سكن فاسل مرة اخرى **قوله**  
 حرفت الاولى من راي اقرب **قوله** انتهى الراهة التضعيف وقيل  
 بعد تدبرها بالراهة التضعيف وتقل الكثرة لا القاف لتقل على كذا  
**قوله** ويجعل ان يكون من قار يقار يعني على فناء مانع وما صفت  
 لمحة **قوله** اذا اجتمع والمعني اجمع النفس في سوت **قوله**  
 ولا يمتحن في شسكن به فسر بجاهد وفتاة **قوله** مثل يروح النسا  
 اخر يشير الى ان في الكلام اظمار مضامين اي يروح النساء اياها طهينة  
 والى ان الاضافة النسا الى الايام معني في **قوله** وقيل ان الظاهر  
 ترك الواو **قوله** هي ما بين آدم ونوح قال في الحروهي تامة منه  
 كان الرجال صباها والنساء قباها وكانت المرأة تدعو الرجل الى  
 نفسها **قوله** جاهلية الكفر قبل الاسلام كانوا يتخذون البغايا  
 والمعني لا يتخذن بالتهوي جاهلية في الاسلام يشهن بها باهل  
 جاهلية الكفر وبعضه اي بعضه ان الجاهلية يطلق على  
 جاهلية الضيق في الاسلام كما يطلق على جاهلية الكفر قوله عليه  
 الصلاة والسلام لا يالهوا ان قالوا ان اعرابي لا يعرف هذا لا يفي

او انما قاله ابو زر كما هو في الصحيحين من حديثه وليس فيه  
 جاهلية ك**قوله** ولذلك احيى ولو كونه تعديلا **قوله** ففهم  
 الحكم بغير الحال والنسا من اهل البيت على سبيل التذليل  
 فقيل عنكم ويظهر كره دون عتقن حي لا يتخص به **قوله**  
 بما يجب ان يصدر الظاهر انه من خوف الخوف وايضا  
 الفعل بنفسه اي يصدر به قوله في القول والعمل  
 والصرف يستعمل ايضا يقال صدق فلا ما كبريت والقتال  
**قوله** وحوار جهل لا طلاق الخاشعين ولان خضوع القلب  
 يستتبع خضوع الخواص كما انشرايه في سورة المومن  
**قوله** بما رجب في ما لم يخص بالواجب خلاف ما في التشاف  
 لان امتحاف الوعد يتحقق بتحقق به وكذلك الكلام  
 في تخصيص الصور بالمرزوق **قوله** فما فيها خير اي فيها  
 معشر النساء على العموم ولا يلزم ان يكون قوله تعالى يا نسا  
 النبي الآية متاخمة النزول عن هذه الآية لانه خاص به  
 يا نسا ويزعمون **قوله** وهو ضروري اي العطف المتخاير  
 ذاتا **قوله** لتخاير الوصفين خبر المستد او متعلق بالمبتدأ  
 وقوله ليس بضروري اما عطف على الخبر او هو خبر **قوله**  
 ما مع له وحد الضمير باعتبار الفخا يقال ما جاني من رجل  
 ولا امرأة الامن شاة كذا **قوله** وذكر الله لتعظيم امر يعي  
 امر الرسول عليه الصلاة والسلام لا فائدة توفع الاختصاص  
 وانه عليه السلام عزله من الله تعالى وحقانة **قوله** والاشهاد  
 اخر الى وجه اخر فالمنظر على هذا كقوله افي ان رضى وعلى  
 الاول من باب فان له خمسة والرمول **قوله** لانه منزل في  
 نسب بنت جحش تعليل مقدمة مفروضة من سياق الكلام  
 وهي ان المراد قضي رسول الله صلى الله عليه وسلم **قوله** وقيل



في أمكنة وهم وهي أول من هاجر من النساء قال البرقيات  
والسبب الأول أصح ولذلك صدر المصنفين في  
**قوله** فزوجها من زيد فسلطت هي وأخوها وقالوا  
رسول الله فزوجناهم **قوله** ان يختاروا من أمرهم شيئا  
الظاهر ان من المبدل أي مختارون عن أمرهم **قوله**  
والخبر عن يتخير ويجوز أن يكون مصدر على غير القياس  
كالطيرة **قوله** وجمع الضمير الأول للبيوع وأعمال العايدة فيه  
الأيان بأنه كما لا يصح لكل فرد من المؤمنين أن تكون له كثير  
لكذلك لا يصح أن يجمعوا ويتفقوا على كلمة واحدة لا  
تأثير الجماعة وانما هم أقوى من تأثير الواحد فيجب  
الآية المضمين مع **قوله** وجمع الثاني للتعظيم قد است  
ولم يظهر عندي امتناع عود الثاني على ما عود عليها الأول  
على أن يكون المعنى ناشئة من أمرهم والمراد دواعيهم  
السابقة إلى اختيار خلاف ما أمر الله ورسوله صلى الله  
عليه وسلم فليتنا مل **قوله** بما وفقك الله فيه من عتقه  
واختصاصه **قوله** وذلك أنه عليه السلام أخبر الحديث  
قال ابن العراقي ورواة الثعلبي بغير إسناد وروى الطبري  
سجناه عن عبد الرحمن بن أسلم **قوله** أراك منفا في أع  
أوفك شي منفا في الريب **قوله** صرأ فيه أنه لا دلالة  
في كلام زيد رضي الله عنه على إرادة تطلقها صرأ في الأولى  
الاقتصار على قوله فلا تطلقها فان الطلاق لبعض المباحات  
فيستظهر قوله أتق الله إلا أن بعد التلويح نفسه صرأ  
فهو حال مولد **قوله** أو إرادة طلاقها أكرها لقا من عباس  
هذا الإعمال في الشفا وقال الثعلبي يتصوره كرمه علم السلام  
وهو نفس الحديث المذكور وإن أودت التفصيل فزاجعه

وبدل أيضا على عدم عتقه أنه لو كان ما أخضاه على الصلاة  
والسلام أو أداة طلاقها لا يراها الله تعالى فانه ما يدل  
القول في **قوله** يخبرهم إياك به أي يخبرها **قوله** والواقع  
الحال أي الثالثة فانه الأولي للعطوف على تقول لامواج  
حليها للحال إلى تقدير المتبدل إذ لا يدخل على كجالة الفعلية  
الاستقبالية الواقعة حالا ولو كان الثانية **قوله** وطلقها  
وانقضت عدتها الظاهر ان مراده الإشارة إلى أن في الكلام  
جملا مقدرة **قوله** وقيل قضا الوطء كناية عن الطلاق  
الأنتم أن يكون كناية عن طلاقها وانقضاء عدتها أو مجاز  
عنهما فأنها من أمارات أنه لا حاجة له فيها ولا لغيرها أو  
راجعا في العلق ولا دوى ما وجه عدم ارتضائه هذا  
القول مع تعين ما ذكر من التعليل لإرادة الطلاق وانقضاء العلق  
أن لا يشترط اكتمل بلوغ كجاجة منهن والظاهر الاتحاد **قوله**  
أو مغلها زوجة آخر والتقليل الذي ينطبق عليه أيضا **قوله**  
بلا واسطة عقداي من البشر **قوله** وقيل كان المقوم  
الضمير المستتر في كان تزيده **قوله** على قوة إيمانه أي إيمان زيد  
**قوله** وهو في الخرج الضمير لذلك في قوله من ذلك **قوله**  
قد رما قد قرأ الظاهر أنه من باب قل قليل وشعوطا  
وفي قوله المم وحكما مبتوتا نوع أشاق الله فالأم وقاله  
ابن عباس أني ذات قدر وعن قدر **قوله** صفة الذين خلوا  
في مجالس **قوله** كما في الجوف على أن حبيبا من حبيبه أي  
كافي **قوله** أو محاسبا تحسبا من حبه تحسبه من باب  
نصر أي محاسبا للذينوب صغيرها وأبرها **قوله** فيشت غضب  
على أنه جواب الكفي ولا ينتقض عومه بكونه بالظاهر  
والظاهر أنفق حبه واصل السير على أن أولاده عليه السلام











وليس فيه ان قال رمت نفسي الذي حتى في حجة في اعلانته المشهور في ما بين  
الكتاب عليا اولنا قلت قوله في كتابي مقناه ان قلت له عوده ايجاز المتقولة  
فما بين فها قاله تبين وجه اطلاق عما ذكره ان اللفظ تابع للغير فهو  
يقال قوله ما لم يمتدح في متعلق ما حلتنا والذي لا يحل كما بين هو ان لا يكون  
والاستدراج للكتاب الاول ان يقال في اللفظ حتى لا يكون عند الفكر ان كان لا يقول  
حتى يعني فعل ويؤي اليه قوله الاول اذ في كتابها فاما من من شرط الخبر  
تلاشروا والحق على من يسميه انه كيف ينبغي فذلك بعينه فخرجها  
قال محمد وقتاده والشيخان يعني بان لا يقتصر عليها او بان يكون عطف ففسري  
له او تطلق من تشابه نفسه ان عباس ولكن وانت قد رايته لا يقوم بين  
الا وادنى في معنى ان يجعل نفسه على التمثل ومن ابتغيت من عز لك  
الظاهر من قولهم في شيء من ذلك انه جعلها عطف على من شئت الكتاب  
قال ابو العباس المتعلق بقرينة المقابلة ويجوز ان يكون من مقادير متولدة  
او من قرينة او من جعلها على اطار القرينة والعائد يجوز ان ياتي بها وقوله فلا  
خارج عليك غير اشرط قلت يجوز ان تكون البولية سما اذا حوزت تكون  
الاية الثانية مقسومة بها ذلك المعنوي ويجوز ان تكون الاشارة الى  
الاولى واقر اي قرينة عيون اشارة الى ان ايجاز متعلق في معنى مع الاشارة  
و قد يستعمل من معنى القلة والاثرة موضع اخرى وتلك من معنى اك  
انتفا حوزين فالقلة هي معنى العدم واختار ربط القلة لما سجد مع لفظ  
المرة شران سوت يفرق في التي انصفت الروايات على انه ليس السلام كان  
يعود ليعين في القصة هي مات ولم يمتدح اشيا كما ايجاز له فخطا لنفسه  
واخر للفضل من سورة وفيه عينا ليلتها لاهية وفي الله عنها علم  
انهم كماله يعني بالاحقة والتفويض فخطا في شواهد حيث من سوت  
عن اعمق ان يقال لا رجحان لاحد من على الاخرى والفرق في حقه على السلام  
لعضها بقدرتي احياء الشرح وتري بالنص البولي في عينا انما ايجاز ادا  
كانت الاشارة الى ان الاطلا في صورة تزيق القصة والجامعة الان يتناول  
في احسانه التبرير في قوله فربما يبين ان اذ لم يكن استند  
لا تترك الاشارة الى العلامة اعادة الاخرى وان كان صيغة الجمع لا يطله  
بالترتيب اذ لم يفرق من لفظها ولم يفرق لمرارة لغيرها بالمرارة بملك الكهنة والاولاد  
المملوكة ذلك الكتاب بقرينة قوله من ارفاج قلت لادالة فيما ذكره على تبيين  
الكتاب بقدرية في استئناس ما ملكت منه يد على الجور وما قاله في جليل القول  
الاستئناس من قبلنا وخراب الامم وهو على عدد المستخرج حصل الاطرح  
المستبدل اي التي مراد انما هو انهم وهو حال اوصفة والاولى لتأخير  
الاصحوق لتوكله في انكاره انهم بوقوعه في سباق اليه فالتكسيرة  
التكثير فيصير ان يقع ما حال كما يلقى به الاجزاء مع ان منع المتكسيرة ولا يكون  
الامان بالصفة وهو يفرح بالاولى واخذت في ان الامة محلة قال الخليل  
كوب وابن عباس في رواية ولكن وابن سيرين وخامسة واختاره المحدث  
قوله ومفسر حقه ما في الية وهو ابن عباس وفيه اشارة الى حد اية لغير  
عنه والشيخان يقوله ترجي من شئت او يقول انا حلتنا الامة على حالي

الكشاف

الكشاف وهو الظاهر وقيل بالصفة على المعنى الثاني فيه نظر اذ لادالة في المعنى الثاني  
ولا يظهر ما ذكره على الكتاب لغيره من الا ان يقال اولا بالاسماء فبعد ما بين الكتاب كذا  
ايضا حب الاسماء ويجوز ان يكون هذا من حيث ان تلك الالوة هي لا يقتدر  
في قوله بما وتروي اليه من شئت بقوله من فلا مانع فيه عن ايجاز على ما بين المتكسيرة  
ايضا فاما فهو موقوف بها من ولا فاما رغبة الله الضرب في كتاب الثاني والحق  
وليس في كتاب الله تعالى ما سجد لتقدير المشوخ سوى هذا وقال ابن عطية وكلامه  
منع من جملات وتقول المعنى ان يرتفعه لا فضاه الى لزوم التكثير في قوله  
ولا ان قد روي الاستئناس منقطعا استئناسا من الاستئناس منقطعا فثبت  
في عمل الرفع على البولية على ما هو المتعارف الا وقت ان يؤخذ ان قال ابو حنيفة  
هذا ليس يصح فعد نصوا على ان ان المصدرية لا يكون في معنى الطرف فتقول الجمل  
صباح اليك وقد روي الكتاب ولا يجوز ان يستأثر ان يصحح اليك ولا ان يقدرك الكتاب ولا ما دونها  
فما بان يكون المصدر المستخرج في ان والفعل من معنى كذا في هذا الكتاب من حزب اليمين  
يعني مفرومة ويجوز ان يكون المعنى محسوبين الاذن انهم قد روي انما  
وان اذ انما في الية فتعني الباب وفتح المحل كما اشر به قوله غير ما بين انما اهل  
وجعه ان فيه ولا لانه انتظام الظاهر بما فيه من الحرب والشفة في يوم منه  
فتح الدخول في دعوة للافتراء في العلة وان الدخول من دعوة اليه رحا اليك  
الى النظر الذي ان اظهر وقت الطعارة بركات وتجن وهذا الوجه هو الظاهر  
حاله من فاعل لا يخلو انما رايته ملا مقربة وان جعل ان يكون خلا  
ايضا ففهم من الاحوال البراءة فثبات الاستئناس واقع على هذا بناء على قوايخورد  
الاستئناس الفرع على ما جاء في الاخفش والكشاف قال ابو حنيفة قوله غير ما بين حال  
والعامل فيه يجوز ان يقدريه او جاز غير ملطرين كما قد روي قوله تعالى بالبيانات  
والبر اسلمناهم ولعلهم لا يرحموا كما روي اسلمناهم قوله وما اسلمناهم او جاز  
فما كان والعامر حينئذ يورد وهو غير جاز عند المصنف في ذلك وفيما اورد  
الاستئناس المنة في غير ما بينت فحينئذ اي يصبون وقت اوراق الطعام  
وجيئة مخصوصة بهم غير تخصص واما المعنى في الادخال في حال الاستئناس  
في العلة والامام اذ اي كان له تلك الافة مخصوصة بل عامة لما كان ذلك  
ان تجعل الى الطعارة من قبلنا بالانتم من على المتنازع في هذا الظاهر وهذا قال  
ولا ان العلامة الطعارة ان الخطاب فاما انظر الجازم ومقصود السب لا يمتدح  
على ما تقرر في اسرارهم يكون وجها لتقدير الاذن فتوجه الى طعارة من غير ان  
مخومه فذلك غير لا اعتبارا كما كان التفسير في حقه في اثبات حله به وما بين الاثر  
كذلك فالتفسير يجعل اللفظ في الاذن لغير الطعارة من قبلنا الذي وازن هذا من ذلك  
عطف على ما بين اشارة الى ان كلمة الاستئناس مرادها ايضا حال مقدرة ان ذلك الذي  
اول الاشارة يجعل الاشارة لما تقرر من المعنى والاستئناس في الية والعلامة قوله يصح  
من قبل الجوزف ورواه المسافر اي ولا يمتدح في نفسه بملك والاولى بملك  
ولو كان المعنى يصح من اخراجه كان حقه ان يصدر الاول والماسطة قلت المسافر  
المسيرة انما تفرق على حسب دخولها على السب لئلا يجهل بمسبها والاستئناس  
الاخراج والحق مسب في الية اذ الفاعل في جملتها في هذا اللفظ لا يخرج من ذلك  
الطما في ان اللفظ اشارة ونصا والله اعلم من المعنى يعني لو كان البراء مع  
الاسم من القسم علامه وطال النظر لقا والادلة في فكر فاصحاب الكشاف  
قلت الاستئناس من زيد مثلا وكيفية والاستئناس من استخراجهم توسع يجعلها تضا



[illegible]

بعضها

سورة نساء واياها خمس واربعون كذا في الفسخ التي  
واينما والصواب خمس اواربع وخمسون لبسم الله الرحمن الرحيم  
قوله خلقه او نعمة تميزان عن سببته له ما في السموات وفي بعض  
الفسخ خلقا وملا والاوهو الموافق لقوله وعلي تمام نعمته  
كما لا ينبغي قوله فله الحمد في الدنيا تغيير عن حاصل المعنى لا تقدير  
للمعطوف عليه لعموم الاحتياج اليه كما نبه المصنف عليه قوله لان  
ما في الخلق ايضا كذلك الي الله تعالى خلقا ونعمة وكان في كلامه  
اشارة الى ان مكان الاحتياج في النظم حذف عن الاول مقابل  
ما اثبت في الثاني ومن الثاني مقابل ما اثبت في الاول قوله  
ففيه الحمد بها اي يكونه فيها قوله ونقديم الصلة للاختصاص بحاله  
مراد ه تأكيد الاختصاص فان اصل الاختصاص دل عليه  
اللام ولا ينافيه ثبوت الحمد لغيره تعالى في الدنيا فانما له تعالى  
حقيقة علي ما حصل في مقامه فالحمد الديني يختص به وان  
كان حمد غيره ايضا صورة بخلاف الاخرى فانها لا يختص  
بحقيقة ولا صورة فاستحقاق التاكيد للتنبيه على هذا الفرق  
قوله فان النعم الديني هو الخ منية تحت اما ولا فلان النعمة  
الاخرى ايضا قد يكون وصولها بواسطة من يستحق الحمد  
لاجله كالشفايعين من الانبياء والصديقين ولهم هذا الحمد  
محمد صلى الله عليه وسلم فعل المحشر كلهم عند شفاعته الكبرى  
علي ما ورد في الخبر الصحيح وجواب ما كان وصول النعمة بالشفاعة  
من الله تعالى حقيقة وصورة لا من الشفيع بخلاف النعم الدينية  
فان وصولها قد يكون من غيره تعالى ظاهر في المراد بثبوتها من حق  
الحمد لا حصولها منه ظاهر ولا اثنا فلان الحمد لا يختص بالنعمة



حيث يحتمل على شجاعتهم عليه فلا يلزم من اختصاص الحد فلا  
يتم التقريب وجوابه ان المراد هو الحد الكامن في مقابلة النعم  
لا مطلقا ونريد تامل **قوله** الذي احلها فانه اشارة الى ان الحكم  
بمعنى المحكم **قوله** بيوافق الاشياء فسر به مراعاة للمناسبة  
مع قوله ما يلج في الارض ولعل التقدير كما انه اولي وادعى المناسبة  
**قوله** ويبيح في اخرا الاظهر ترك ذكر اليبسوع فيها قلت الوضع  
هو الايلاج والولوج بيا وعه **قوله** فالغلظا تدعي ما في الارض  
من الجواهر المعدنية **قوله** والانداجع ندي وهو المطر  
الخفيف **قوله** وما يبعث فيها تعديته بغيره ونال الاشارة  
الى الحصول والاستقرار فيها فالمراد بالسمامة العفوق  
لا المظلة لا تنصا المقام التقييم **قوله** ويؤيده القراءة  
بالفتح يمين النصب فانه مستلزم بالمصناف فيكون معربا  
لامبينا ووجه التاثير ان اسم لامبينا في المعنى **قوله** لان  
الاستئناس نعمة قلت وبالله التوفيق لا يمنع في الاستئناس اذ  
اذ يجوز ان يكون من باب لا ينفذ وقوف فيها الموقفة الا الموقفة  
الاولي يعني ان كان هناك غروب فهو على هذه الصفة  
التي هي في غاية الجهد عن الغروب **قوله** اللهم الا اذا جعل  
الضباب الخ قال مولانا العلامة لا يساعده المعنى لان المعنى  
الغيبين اذا برز الى الشهاداة لم يذهب عنه بل يبق في الغيب  
على ما كان عليه مع بروزه قلت كيف يبق في الغيب على  
ما كان والغيبية والروح وصفان متقابلان فيا في الاتفاق  
يا حدتها الاتصاف بالآخر **قوله** والذين سمعوا في ايا تنال ما متوا  
خبره اولئك لهم عذابا ما عطف عليا الذين آمنوا اي وليخبري

الذين

خلاف ما استدل اليهم يكون ادخل وادخل **قوله** في القتا يا  
المتعلقة اشارة الى ان الفتح بمعنى الحكم باحوذ من الفتح  
بالمعنى المتقابل للاغلاق يعني غشيت الفتح في غير المتعلقة  
التي منها قضية التوحيد والاشتراك بالا ولو **قوله** قل  
اروي الذين الحقتم به شركا يجوز ان يكون اروي ضامعا  
اعلم المتعدي الي ثلاثة هنا عيل ثلثها شركا فالمتعدي اروي  
بالحجة والدليل كيف وجه الشركه وان يكون من الرواية البصرية  
وهو الظاهر من عبارة الكشف فان تصاب شركا ما على  
الحال من مفعول الحقتم المضمر اي ستوها شركا ثم اوتقن  
الا الحاق معنى الجعل والتسمية **قوله** وهو استفسار  
اي يجاز عنه **قوله** والضير به اي الضير المبرم راجع الى الله  
في الذهن وما بعده يفسره وليت شعري ولم لا يجعلوا الضير  
المذكور كالضير من التسمية فغيره مراعاة تناسق الضائر  
والمعنى بل ربنا هو المستجيب لجميع الصفات الكمالية بخلاف  
ما الحقتموه بعد قوله العزيز الحكيم كالانحصار بعد التقييم  
اولد لالة المدلول بحساق الكلام **قوله** اوللشان وقوله  
اسم العزيز الحكيم سبنا وخبر **قوله** الارساله عامه لهم فاعرض  
علي ذلك بوجوه احدها ان لفظة كاذبة في استعمال العرب  
مقصورة على الحالية وثانيها انها مختصة بالمتقدم من قبل  
وثالثها ان حذف الموصوف واقامة الصفة مقامه يكون  
فيها بعد اذكره مع الصفة ليستغني بها عنه والاتصال للصفة  
لغيره واجيب عن الاول والثاني بان كاذبة هذا ليست للموصوف  
الذي التزم نصبه على الحال واختصاصه باولي العقل



بل هو سم فاعل من الكف لا فائدة معناه قلت الاختصاص  
بالحالية والعقلا وبهذه اللفظة ولذلك لم ير واستقامها  
في كلام العرب الا كذلك مع انه قد اعترض المجيب بوجوهها  
الي معنى واحد وعن الثالث بالمتع مستد بان نحو قتلوا  
حسنا متقاس مطرد قلت السند لا يصلح للسند لاجتماعه  
مع المقدمة فان وصف القيام بطولوا الحسن شايع متقاد  
نعم يجوز ان يقال قد يكون في المقام ما يعبر الموصوف والمخوف  
كارسدنا في النظر وقت في المثال فيبع صلوح الصفة لغيره  
هذا وانما قدرا الموصوف مونتنا لتأنيث الصفة لكن يجوز  
ان يقال التاني في الوصف للمبالغة فيجوز تقدير الموصوف  
مذكر **قوله** من الكف فانها اذا رعنهم الخ فان قلت هذا بيان  
المصحح للحمل على الجاز لكن لا يكفي هذا في جعل اللفظ مجازا بل لابد  
من قيام قرينة مانعة عن الحمل على المعنى الحقيقي وهي متوفرة  
هنا الظهور باستقامة وما ارسلناك الا رسالة كافتة للناس  
عن الكفر والمعاصي فهو كتحضيضه عليه الصلاة والسلام  
بالندارة قلت لانهم ياتي عن الحمل عليه هنا قوله بشرا وتديرا  
فتأمل **قوله** او الاجامع لهم ذكره الرجاء واعترض عليه ابو حيان  
بان كوفي يعمي جميع ليس المحفوظ قلت لانسلم ذلك ومن ذكره  
ابن دريد في الجمهرة قال كل شيء يعمته فقد قطعت ومنه حديث  
الحسن رضي الله عنه ان رجلا كانت بهجرا ح نسأله كيف يتوجه  
فقال كفصخر قد ابي اجعلها حوله ولو سلم فباب المجاز واسع  
والكف يعمي المنعم قد يلزمه الجمع **قوله** ولا يجوز جعلها حالا لمن  
الناس على المختار وصح ابو حيان وغيره جعلها حالا منه مستهد

بما

المجوز لاحكم فيحق لو وصف بالصوق والكذب فانه مثل  
ما يصدر من الطير لا قصد له فيمع انه يجوز كون منقطعه  
على ما يشعر به فونت النفاذ لظاهره فيكون الاضراب  
الي قسم من الكذب **قوله** وبما هو مراده عطف على الضلال  
اي يورد الضلال **قوله** وجعله رسيلا اي جعل العذاب  
قريبا للضلال فان قلت الوا لا نذل على القرآن في ابن  
الدلالة على ذلك قلت من حيث ان وضع الجملة الاسمية  
للحال تدل على الكلام اسهم لان في العذاب كما انهم لان في الضلال  
**قوله** حتم جعلوه اقترأ وهذا الي اقترأ من رسول الله صلى  
الله عليه وسلم وهذا من انفسهم **قوله** وما يد لان عليه عطف  
على النظر وجعله عطف على الضمير المحمدي والنفكر فينا  
يدل السماء والارض عليه من كمال قد رة الله تعالى اقضيه  
البحريون **قوله** منا اي بلا واسطة **قوله** اي على ما راينا  
ينبغي ان يكون المراد انشيا بيا سرايل **قوله** وهو ما ذكره  
بعد من شجر الجبال والطير وتليين الحريد **قوله** فينبذ  
فينا النبوة ويجوز ان ينفذ فينبذ على الاول ايضا سوي  
النبوة **قوله** او الوضع عطف على التشبيح اي الكوفة على  
الذنب **قوله** او محمل ايان على التشبيح لفظه معصع ان لا ضرورة  
تدعو الي الحمل على خلاف الظاهر **قوله** وسير معصع لا يرب  
لهو سير لها **قوله** عطف على لفظها لانه الظاهر فان العطف  
على المستتر اوي معوج الي اعتبار التعليل **قوله** او على فضلا  
عليان يكون من باب متعلدا سيقا ورجا اي وسخره الطير  
او عليها ضار المصناف اي وشجر الطير **قوله** او مفعول معلا في



واعترض عليه ابو حنيفة بان لا يقتضي الفعل اثنين من  
المفعول معه الا على البدل او العطف فكما لا يجوز ان يكون  
مع زينا لا بالعطف كذا هذا قل لا يجوز ان يقال احد قالوا  
واستثنى لا اجتماع الواو بين كما مر مثله في اول الاعراف ويقال  
تعلق الاول لا يبر بعد تعلق الثاني فلا امتناع **قوله** وانعصر  
ويجوز ان يكون على سبيل حرف الجر اي انما بهل ساهات  
ولعله اولى لعدم الاحتياج الي اضرار الجملة **قوله** فتعلق اي  
فيجوز به جوازك فان موضع النصب اذا كان اوسع من  
الهاء ويكون كذلك **قوله** ورد بان درو عرا لم تكن مستمرة قال  
البقاع في اخر بعض من راي ما نسب اليه في سبيل  
قال مولانا العلامة عدم الحاجة الي التفسير على تقدير ان  
يكون الحديث لبنيا لانية واما اذا كان على طبيعة وتلخيصا و  
وسيلة قوته فلا بد من التفسير قلت ليس رد المصنبا على عدم  
الحاجة قبل على الرواية على ما نبهت ولو سلم فاذا كان  
الحديث كالسمع بقوته لا يبغي الاحتياج الي التفسير اي اذا لان  
بالانية لا ينفذ بينهما كما نبه عليه بقوله او يوبىه **قوله**  
والنا الحديث **قوله** وقرئ الرماح اي الرقع **قوله** الخامس  
المقاب تفسير للقطر ونسبة الاسا لثلاثة كما في جزم النهر  
**قوله** ولذا كذا اي شبه معدن القطر بالينجوع **قوله** ومن ملين  
حال ويجوز ان يكون من الحين عطف على الترح انما للتعبير  
ومن يجعل بدل **قوله** معذاب الاخر روي عن ابن عباس  
رضي الله عنه كما ذكره في الخشري **قوله** تصور احصية قاله  
بعضهم وفسرها جاهد بالساج على تسمية الكل باسم بعضها

تجوز

تجوز **قوله** بها ون له ما يشاء استثناف **قوله** لانها يذهب عنها  
ويجرب عليها فقامتها التي الحراب وتذكر ان الحراب هو الكثرة  
الحروب ونسبة الحراب به من وصفها مكان بصفة صاحبه  
**قوله** علي ما اعتاد واحال من تماثيل اي كهيئة تلك التماثيل  
علي الوجه الذي اعتادوه الانبياء والملائكة من العبادات **قوله**  
لبراهما الناس متعلق بيعلمون باعتبار وقوعه في التماثيل **قوله**  
وحروف النصا ويرشع محمد وجواب سوال العقدر **قوله** وكان  
جميع صحيفة قال علماء اللغة اعظم النقصان الجفنة ثم القصة  
تليها تشبع العشرة ثم الصفحة تشبع الخمسة ثم المنكبة تشبع  
الرجلين والثلاثة ثم الصحيفة تشبع الرجل فتفسير  
الجفان بالصحاف منظور **قوله** جمع جارية على الاسناد المجازي  
والافهي تحي الها **قوله** حكاية لما قيل لعمرو يعني التقدير  
قايدين لعمرو على انه حال من فاعل يحيا المضى في قوله  
ولسليمان الفرج او قلنا عطف عليه **قوله** او المصدر يعني  
من غير عطف الفعل **قوله** الوصف له اي المصدر والتقدير  
عمل اشكر **قوله** قيل لعمرو لانه خلا فظا هو تمام الآية  
**قوله** ما دلهم على عونه الادابة الارض الدلالة بالحقيقة المجزئة  
واسناده الي الادامة مجاز لانها سبب **قوله** اضيف الفعل وهو  
للعمل وتفسير مولانا العلامة بتاثر الخشبة منها هو فانه يعني  
الارض يفتح الركا كما ذكره المصنف وغيره **قوله** يقال ارضت  
الخشبة ارضا وهذا اولى بما في التفسير فيقال ارضت الخشبة  
ارضا لدلالة علي ان الارض مصدر من المبي للمفعول  
فانما فعل الارض بالذات هو مصدر المبي للمفعول للفاعل



**قوله** قلبا وخذوا اي قلبا للهزة الفا وخذوا للهزة **قوله**  
مستفاد من ساق القوس يعني استغفار اللغو فانه حينئذ  
مجاز غير مقيد اللف المقيد واريد المطلق **قوله** المدا  
من الهزة وهو مسوغ على غير القياس قال ابو عمر وبالله  
هو لغة فريش كذا في النشر **قوله** وابن ذكوان هزة سائلة  
وهشام ايضا في رواية الرازي عن اصحابه عنه **قوله**  
كما في تحفة وفتح بفتح القاف وكسر هاء كعدة من الوقعة  
قال المزدوني منها الفا واما الذي حذف من سببة فاللام  
الواو والياء **قوله** علمت الحق بعد التباس الامر عليهم التبيين  
والالتباس بالحقيقة لضعفهم والشبهة اليها الحس بحارة  
كقولهم بنو فلان قتلوا زيدا هذا والظاهر من ساق  
المص ان الالتباس والتبيين لكل فاما كما نواصبهم  
انهم كما نواصبهم الغيب بما يتلقفون من الملايكة عن  
استراق السمع مثلا **قوله** حيثما وقع مستفاد للزمان **قوله**  
او ظهرت الحق عليهم لانهم غابوا بحجلا وامتهدوا  
بعد منه بدل استنك **قوله** في موضع فسطا موسى عليه  
السلام العسطا هو بيت من شعر قال صاحب الكشف  
والظاهر ان فسطا موسى عليه السلام المتوارث كانوا  
يقربون يتصدون فيه تبركا فبني في ذلك الموضع لانه  
كان يصيب هناك في زمن موسى عليه السلام لبلايا بني  
لما نقل من موته في النبوة ولما جاء في الحديث الصحيح انه  
سال زيدا ان يدنيه من الارض المقدسة وصية عجم انتي  
وصية تامل **قوله** فلم يتم اذني اجله فانه مخالف لما سبق

في

في سورة النمل من ان سليمان عليه السلام لما امر بنات المقدس  
بجهنم **قوله** قد يعطي القريب من الشئ حكما وذكر الشئ  
فصل الاما من اتمامه تقريده من الاتمام والاعلم عند المهين  
العلام **قوله** فوجدوه قد مات منذ سنة يعني هو متصل  
لهم العلم بالوحي الي بني ذلك الزمان مثلا ان علمه مات حين  
انقضا الارض باكل المشاة والا فيجوز ان ابتداء الدابة باكل  
قبل هوندا وبعده بزمان **قوله** لا ولد سببا بنسب ظاهرا  
علي انه صار المصناف ويجوز ارادة الهي وينسب كينهم  
يا الجيم **قوله** لانصار اسم القبيلة لم يذكر احوال كونهم  
البلدة وقد ذكره في النمل علي ان يكون منير مساكنهم لاهلها  
اما استغنا بذكره هناك اداستعداد له هنا **قوله** ولعله  
اخرجه ذكر الضمير للهزة بتاويل الحرف **قوله** فلم يورد للراوي  
كما وجب لاستثناء الاخر ج بين بين بالقلب فظن انما من  
كثر قلبها الفا فاداه كما ظن **قوله** في مساكنهم الظاهر ان  
كلمة في هذا معني عند جان المساكن محفوف بالجنسين  
لامطروف لهما **قوله** يتا لهما ما رب في القاموس ما ربطزل  
موضع بالبين ملحمة **قوله** بالافراد والفتح قال ابو حيان  
ينبغي ان جعل عليها المصدر اي في سكناءهم حتى لا يكون  
مفراجا بهاديه الجمع من المعز ص ورة يحولوا في بعض بطم  
نصفوا **قوله** قد عجز اعنا فخر حله الجواميس اي  
بطونكم وحلودها وكلام الزمخشري صرح في انما اسم مكان  
**قوله** معاصده للبرهان السابق يعني شيرا ليه في قوله  
تعالى فلم يردوا الي ما بين ايديهم وما خلفهم الا بقول كل واحد



منها اشارة الى وجه افراد الجنة مع ان المراجع جماعة منها **قوله**  
او صنفنا كل رجل منهم عطف على قوله جعلنا من الخلق على  
هذا القول وارجعلنا الى الكعبين حيث لم يجمع الجنة لان الحاجة  
للجمع تقتضي انقسام الاحاد على الاحاد ولو جمع يكون  
لكل مسلمين رجل الجنة فيثبت لئلا يلزم هذا **قوله** او دالة  
عطف على كناية **قوله** ولا هامة قال ابن زيد لا يوجد فيها  
برغوث ولا يعض ولا يعذب **قوله** سبل العدم قد مر  
للعدم اذ لا مسامح لا منافاة الموصوف الى معضته عند الجرح  
**قوله** من عدم في القاموس كضرب وكرم وعلم عروامة  
وعدا ما بالضم وهو عارم وعدم استند **قوله** او المظهر  
بالجرح على الامرا لعدم **قوله** او الجرد كصرد فاراعي يسمى  
الخلد بضم الحاء وقد تفتح **قوله** اضا في اليه السبل لانه  
يغنى عنهم سبل اي اضافة السبل الى العدم على هذا  
الادنى الملازمة لكونه سببا لخراب السبل وبجي السبل  
**قوله** تخففت ما الشجر اي جمعت والشجر يسكونا كما المهملة  
في القاموس الشجر كما المنع فتح الغم وما حل الجرحين عماد  
ومعدن وبطن العادي ومعدن الماء والمناسبت للمقام  
هنا المعنيات الاخيرة **قوله** او المساقعة عطف على الجرح  
وهي ما بين السبل الى الماء على انه جمع عرومة فهو من  
باب تمر وتمق **قوله** وهي الجوارق المرومة يقال ركم الشيء  
يركمه من باب نصر اذا جمع والقي بعض على بعض **قوله** فان  
الخط كل ثبت الخ يشير الى ان الخط اريد به معنى يشع  
مجانا بعلاقة المذوم كلف الظاهر انه لا حاجة الى هذا التوجيه

فان

فان الخط قد يعني الوصف قال البقاعي الخط ضرب من الراك  
له ثم يركل وكل شجرة مرق ذات شوك والخامس او لم من كل شيء كل  
ثبت اخطا من مزارق حقي لا يركل ويكون كله فلا يكون الوصف  
به من الوصف بالاسم الجامد **قوله** وكل شجر لا شوك له وفي الكشاف  
وعبر له الشوك وما ذكره المصنف في القاموس ولكن المناسب  
للمقام ما ذكره الذي يحش عذ فان الاشجار التي لها شوك قليلة النفع  
في اكثر الاشوك معرفة خاصة **قوله** والتقدير لكل يعني على هذه  
الاختلاف الاخير من فانه عليه لا ولا يغنى لانه لا يثبت عليه  
**قوله** معطوفان على اكل يعني على التقاسيم الثلاث لخط ولتخص  
التقليد بالخيرين اذ لا استنباه فيه على الاول **قوله** هو الطرفا  
ولا يتركه الا ويضرب من الطرفا والا فالضرب المشهور منها له ثم  
تستعمله الا هنا **قوله** لا للتخصيص لان المقام ياتي ولا يتركه  
بغيره ايضا كما يجي **قوله** محيلنا بينهم وبين القرى التي باركنا  
فيها قال ابو حيان جلت هذه الجملة بعد قوله ويدناهم وذلك  
انهم اذ كانوا نعم به عليهم من جنسهم وذكر شربها بالخط والاكل  
والسدر ذكرنا نعمهم عليهم من انصال قراهم وذكر شربها بالماء  
والبراري وقوله وجعلنا ومنعنا لهم قبل تحيها السبل وهي انة مع  
ما كان منيهم من الحبيب والنع الخاصة بهم كان قد اصلع البلاد  
المتصلة بهم وعمرها **قوله** وقد رانا فيها السير اي جعلناه على  
مطاريق **قوله** سير وا فيها في جعل القرى طريقا للسير والدالة على  
تقاربها جعلنا في اتصالهم بلسان الحال **قوله** فاسم لما  
مكونا من السير وهيت لهم اسبابه فكانهم امروا بذلك وانهم  
فيه كما في الكشاف وفي كلامه اشارة الى صيغة الامر في قوله



سببها لا باحة واعتبر من عليه اوجوب بيان بان دخول النافي في قوله  
 فكلهم لا يجوز والصواب كانهم لانه خبر الحرف المشبه بالفعل  
 والصواب كانهم لما حرف وجود لوجود عند يسوية ويجوز دخول  
 النافي في جوابها اذا كانت جملة اسمية عند ابن مالك فلهذا جملة  
 لما سلكوا الخ لا قوله فكانهم **قوله** لا يختلف الامن فيها اي في تلك القرى  
 فهي تقدم اليها اي معانها مظنة الخوف من مقتال العلانية فظاهر على  
 ذلك التفسير **قوله** كسبها سرا بل حيث سألوا البصل والنوم  
 بقرانها الم والسلموي **قوله** ليظنوا لو ايزها اي ليظنوا في تلك  
 الغاوير **قوله** وشام بن عامر **قوله** ويعتوب ريتا بعد وتلي  
 هذه القرائات فبين نصب عليا المفعول به لا عليها لظرف  
 لان المراد باعداد وبعد مسافة اسفارنا ولان باعد وبعد  
 متعديان فحوزت بغيرها منزلة اللازم اي وقع البعد في  
 نصبها عليا لظرفها اي ببي مسافات اسفارنا **قوله** عليا منهم  
 ويجوز كونه دعاء بلفظ الخبر **قوله** ليعده سفرهم مع قصره ودنوه  
**قوله** افرط في التزييت بما ورا عليا لمد فيه وفي الجوز ذلك  
 شكوي ما حل بهم من بعد الاسفار التي لم يزلوا فيها انهم وبه  
 يحصل التوافق بين القرائات وظاهر انفسهم علي هذا  
 اما طلبهم المباعرة فاعدم رضاهم حال **قوله** واساد الفعل  
 الي بي فهو مرفوع في هاتين بالقرأتين اما الغطا او على  
 ما قاله الاخفش ايم فتحه بناي **قوله** حيث بطر النعمة  
 البطل الطغيان لما حصل بسبب كثرة النعمة **قوله** او لم يقدرا  
 بها علي القرائات الثلاثة الخيرة **قوله** تجرد الناس لهم مشاركة  
 الي ان المعنى فصلت لهم وتباعدت بالانتم قصدوا الباقية

بدل

قوله

فخذ من المعناني **قوله** فيقولون نعرفوا اي في سبب الجار  
 اي في طرف شئ لا سبب نعرفوا في البلاد من قولهم اخذ بها الجار  
 اي طريقه ونيل اي اولاد سبب لان الاولاد انتصارا والجار شئ  
 بهم وفي الفصل ان الادي لانفس كناية او محار **قوله**  
 فخرقتا هم اشارق بانيان الفا التفسير في الخان قوله  
 ومزقتا هم كل مرق جار مجرى التفسير للجملة الاولى **قوله**  
 صبار من المعاصي الانسب للمقام صبار غيا النعمة بان لا ينظر  
 ويظن **قوله** اي صدوقا في ظنه فيكون انتصاب ظنه على ترجع  
 الخافض **قوله** مثل فعلت جهدا اي بجهد جهدك **قوله** لانه  
 نوع من المفعول ان كان الغدير للظن كما هو الظاهر اذا الكلام  
 فيه ظاهر فالمراد بالقرات التفسير وهو يوصف بالصدق  
 ايها **قوله** وذلك الامتار في الظنه **قوله** حين راي اباهم النبي  
 منسجبا العزم فقال ان ذريته ما ضعف عزما منه **قوله**  
 او ما دكب عطفها علي اباهم **قوله** فقال علي التفتاد **قوله** سلك  
 واعتبلا بالوسوسة والاستغوا فعلي هذا يكون الاستش  
 مفرغ من اعم عام العمل اي لامر ما من الامور الانعقاد ويجوز  
 ان يكون منقطعاً فيكون نفي السلطان علي وفقا لايات الخ  
 والمعنى كان نحن سادتنا عليهم سلطانا وملكانه فبادهم  
 بغيرنا نعم الابية والله اعلم **قوله** لا يتعلق علينا الخ يعني  
 التعلق الوقوع في عالم الشهادة بعد التعلق الارابي الغيبي  
 فان ترتيب الخرافة مرفوع **قوله** ادلبيته الخ يعني انه اراد العلم  
 معني المنزج لا بعللة النسبية فانه صفة توجب تميزا واما  
 فخصين العلم معني التميز فلازم في الوجهين الاخيرة فخصا



كلمة من **قول** والمراد بالخ يعني علي هذا الوجه وفيه إشارة  
إلى أن المعنى لتعلم إيمان من يؤمن وشك من يشك **قول** في  
نظم الصلوات فكذلك لا يخفى أن مخالف بين بابا العقلية الدالة  
على الأحكام والاسمية المشعرة بالدوام واللباس ومقابلة  
الإيمان بالشك المؤذن بأن أدنى مرتبة الكفر يقع في الوطء  
وحصل الشك محيطا وتقدم صلته والعدول إلى كلمة من مع  
أنه ينبغي أن يفي السالبة والاستعارة بشدتها وانها لا يوافق والده  
فإذا كان منشأ الشك متعلقة لا مراعية كغيره لكان من  
كان حاله على خلاف هذا يكون مرجع الفلاح وإما إذا كان  
العلامة الطيبية فكل النكتة أيقاع الشك في الصلة الثانية  
في مقابلة الأيمان المذكور وفي الصلة الأولى فإنه لم يفعل من  
هو مؤمن بالآخر من هو كافر منها أو من يؤمن بالآخر من هو  
كافر بها أو من يؤمن بالآخر من هو في شك من الآخر بان  
أدنى شك في الأخوة كفر لأن الكافرين لا يؤمنون في الرد  
بل هم مستترون في الشك لا يتجاوزون إليها ليقين أنهم في قيد  
قصور يقينهم عليه من تقديراتهم مع أن الآية أن ياد في شك  
في الآخر كفر ولو سلم أنه مقصود هنا فهو في تكثير شك في  
مجرد المقابلة **قول** والذين هنا حجتان يعني فعلا لا خاعلا  
كالعشير والمهاجر والمجلى والمجالس **قول** أي وعمومهم  
الجمعة قال ابن هشام الأول بان يفكر في عمومهم أنهم الهمة  
قال ابن هشام لأن الغالب على زعمهم أن لا يقع على المفعولين  
متجانسيان وصلوا ولم يقع في التثنية لا كذلك قلت إذا  
صح وقوعه على المفعولين بالقرينة يجب في مثل قوله زعمني  
شيئا

شيئا ولست بشيخ كما اعترف به في البصيف علي من قوله  
كذلك **قول** ولا يجوز أن يكون هو ذكر ضمير الصفة لتأويلها  
بالوصف والتمت أو لا تأويل لها بقوله من دون الله **قول**  
لأنه لا يلتزم مع الضمير لا ما مضى **قول** لأنهم لا يؤمنون إذ  
الزعم هو الاعتقاد الباطل واعتقاد أنهم لا يملكون حق والمراد  
أنهم لا يظهرون زعمه ولا يؤمنون بحسب قضية مذهبهم  
**قول** والمعنى ادعهم الخ وصيغة الأمر للتكيت وإقامة الحجج  
عليهم **قول** يستجيبون أي راجلين استجابتهم **قول** وذكرها  
للعموم العربي جواب سوا السعد رتق حجة علي نفسه بقوله  
في امرئاه وهو أنه لا دلالة لقوله في السموات والأرض على العموم  
لما في العرش والكرسي مثلاً يعني أن أهل الأرض يغيرون بها  
عن جميع الموجودات كما يغيرها المهاجرين والأنصار عن جميع  
الصحابة رضي الله تعالى عنهم **قول** أولان التهم السماوية لا تقدر  
عليها امرئاهي ولأن لا يقدر على غيره أو لم يكد إلا في التهم  
الأرضية **قول** أولان الأسباب الفريسية الخ فإذا لم يملكوها  
أو شر فيها مع استجماع الأسباب لا يملكون في غيرهما لا ولو تية  
وبعد أن يكون مراده الإشارة إلى أن كلمة في السببية متعلقة  
بقوله يملكون لا محضه متعلقاً بذكره فتأمل **قول** ولا ينبغي  
شعاعهم الخ تصوير كجاصل المعنى والنفي متوجه إلى المقيد مع  
فنده أي لا شعاع لهم ولا نفع لهم التفرع على قوله لا يملكون  
متعلقاً بذكره **قول** كما يؤمنون حيث يقولون هو لا شفاة وأعند  
الله **قول** لا لمن أذن لنا شئنا معذرة إمامنا عام الأحوال  
عليها اختاره الزمخشري أي كابتة لمن أذن له بالشعاعية



اول شفعية او من اعلمهم الذوات اي لا تتفع الشفاعة  
 لاحد من الخلق الا لمن اذن علي المحتملين في اللام فان قلت  
 يجوز هذا ان تتعلق اللام بشفاعة قلت يا بابه اللام فان التفع  
 يتعدى بنفسه **قوله** واذن ان لا يتفع له يجوز من اياها وتحتها  
 ايضا على ان فاعله ضمير الشايع المذكور بالشفاعة والنفلا  
 ما تنازع في قوله **قوله** لعلو شأنه اي شأن المشعوع  
 بانضافه بالامكان فهذا التعليل مخصوص بالوجه الثاني كانه  
 قصد بذلك الاشارة الي ترجيحه كما في الكشف ويجوز ان  
 يكون الضمير للشايع اوسه تعالى علي ان يكون الاشارة  
 في له يثبت ذلك للاذن **قوله** ولم يثبت ذلك اي يعلو شأن  
 بالتوحيد والامكان في المشركين فلا شفاعة لهم ولا تفع  
**قوله** واللام علي الاولي يعني لام اذن له وكذا الحال في لام  
 لمن **قوله** حتي اذا كشف الغزاع اشارة الي ان صيغة التفضيل  
 هنا للسلب والارادة **قوله** وقيل الضمير للملائكة ضعفه لان  
 التخصيص خلاف الظاهر **قوله** وقد تقدم ذكرهم فضافان  
 الذين زعمتهم او من اذن له يتناولهم ايضا **قوله** لعل احد  
 الامر بين اشارة الي ان حزاننا او اياكم لعل يهدي في ضلال  
 مبين ولا يحتاج الي ارتكاب المحذوف كما في عموا اذ للمعني كما قرأه  
 وان احد العريقين لفي احد هذين قبال **قوله** وفيه نظر  
 وجهه ان كلمة اذنا بابه ومجيها بمعنى العوا ولا يرتفع اليه  
 وان اثبتها لكونيون والخفض والحرفي **قوله** والبلغ في الدنيا  
 وهو الخشوع والتواضع **قوله** حيث اسند الاجرام الي انفسهم  
 ثم باسناد الاجرام الي انفسهم صيغة المضي الدالة علي التحقق  
 خلاف

الذين سعووا وعلي هذا محتمل ان تكون الخلقان المصدرتان  
 با وليك علي نفس التواب والعقاب ان يكون مستانفذين  
 والتواب والعقاب غير ما تضمنتا اعطى والهم ما تضمنتا كقوله  
 الله تعالى عن المؤمن دايما وسخطه علي الكافر دايما **قوله**  
 مسابحين ي يغنون وي سيعصرون المص في اخر السورة بوجه  
 اخر وقد مر في المحج ايضا **قوله** او من مسلم لاهل الكتاب اهل  
 المم ذكر احتمال اداة منه من لم يؤمن من الاحبار لان  
 المعنونة باولي العلم يا بابه **قوله** وهو مرفوع مستانف  
 قال صاحب الكشف هو علي هذا عطف علي قوله وقال  
 الذين كفو والاثنتين الساعة علي معني وقال الخليل لاسا  
 وعلم ولوا العلم انه الحق الذي تنطق به المثل انك باحق  
 وانتخير ما ذكره تكلف بجهد فلا لالة النظم علي الاقلام  
 بشأن المغنات لا غير **قوله** ويهدي الي صراط العزيز الحميد  
 عطف علي الحق عطف الفعل علي اسم كقوله صافات  
 ينتصن **قوله** يعنون محمد صلي الله عليه وسلم واما نكروه  
 واسمها شر علم بينهم للتعجب واحواج اخياره بالبعث  
 محذوح الاعاجيب التي لا يعرف ثافلها ووافلها بل يحكي  
 للتلين والسخرية **قوله** جعدكم يا عجب الاعاجيب فدلالة  
 المخام **قوله** انكم تنسئون بفتح التهمزة ان وكسر هاء علي اختا  
**قوله** وتقديم الظروف في بيان اداة الشرطية حقا في التقديم  
 فا الوجه الي العذر فان قيل فليكن ظرفه محضنة قلنا  
 لا داعي الي اخراج عن معني الشرط وليف وقد اخرجوا لايها  
**قوله** للدلالة علي البعد يعني من اول الامر **قوله** والمبالغة



فيه اي في البعد بقوله كل من عرف **قوله** وعاملهم محذوف وهو  
تبعثون وتتثنون فان ما قبله وهو نبيكم لم يقارنه  
لتقدم التنبيه على تزيينهم **قوله** وما بعده من افعالي  
من قتم لكن قد يمنع الاصنافه فاسم افعاليها اذا جازت  
كما في قوله واذا نصبك خصاصة فيجعل لا يضاف الى الدليل  
علي وجوب الاصنافه اذا لم يحزم وعن ابن عباس ما كونا العامل  
في اذاه وفعل الشرط الى المحققين **قوله** او محبوب التي  
خلق خلقا جديدا **قوله** اجعل ان يكون مكانا يكون نصا على  
الطرفية **قوله** وطرحكم كل مطرح الاولي وطرحكم الرياح كما في  
الكشاف فالتزني لا اختصاص له بالسؤال **قوله** وجدير عني  
الفاعل يعني عند المصير بين **قوله** وقيل عني مفعول  
وهو مذهب الكوفية اسندوا بقولهم ملحقه جديدا  
المصريون بانه من باب رصة الله قريب **قوله** منجد الساج  
الثوب اذا قطعه قالوا الجديدي اصل هو الثوب الذي جدد  
المناسخ لسانه ثم شاع **قوله** واستدل جعلهم اياه قسم الاقتران  
المستدل هو الاحتط وفيه اشارة الى ان ام متصلة وكان  
الاصل لم ينعقد الى ما في انظر الى اليان ان كانت هود لك  
الشقا والشقا والتقابل لان المحيوت لا اقترانه **قوله** غير  
معقدين حال من ضير جعلهم **قوله** صدقه اي صدق  
رسول الله صلى الله عليه وسلم خبره اي صدق خبره **قوله** علي  
ان من الصدق والكذب واسطة المراد الصادق والكذب  
والا لا تكون الواسطة هي الخبر فتدبر **قوله** لان الاقتران  
من الكذب يعني فالترديد بين نفسي الكذب لو سلم فكلام  
الجهنم

بالحق في كلام العرب واشعارهم واعترض عليه بانه يستلزم  
ان يعمل ما قيل الا فيما بعد ها وليس بمشني ولا مستثنى منه ولا  
تابعه ذلك لا يجوز على مذهب اكثر من قلت ان اراد بها  
بعد ها لفظا ومنه فليس كذلك لظهور تقدمه بالترتيب لانه  
ذو الحال وان اراد لفظا فقط فلا نسلم انه ممنوع مطلقا  
وقال الزمخشري ويستلزم ايضا جعل اللام بمعنى الى وجيب  
عنه بان ارسل يفعدي باللام ايضا كقوله تعالى ارسلنا  
الناس رسولا والقول بانه يجوز ان تكون لام العلة الجارية  
خلاف الاصل لا يهبط الى بلاض ورف ثم ان هاهنا قصيدة  
ذكرها العلامة تقي الدين الشنقي في شرح معني البيت  
عن القاصي العفياي قال اجتمعت بمراكش يهودي يشتغل  
بالعلوم فقال لي ما دليكم على رسالة نبيكم عليه الصلاة  
والسلام قلت له قوله عليه الصلاة والسلام بعثت اليهم  
والاسود فقال ههنا خبر احاد فلا يغيب الا الظن والمطلوب  
في المسئلة القطع فقلت له قوله تعالى وما ارسلناك الا نبيه  
للناس فقال هذا لا يكون حجة الاعلى من يقول بحجة تقديم  
الحال على صاحبه المحذور بالحرف وانا لا اقول بصحته  
قلت دليل عموم رسالته عليه الصلاة والسلام في غلبة الظن  
لكن من لم يجعل الله نورا لم يوراه من نور من ذلك كنية عليه  
الصلاة والسلام الى القياصرة والا كاسرة وملوك الحبشة  
وغيرهم يدعوهم الى الاسلام واجماع الامة المعصومة على ذلك  
فان قيل كيف قال المطرود الآية لا تكون حجة الاعلى من يقول بحجة  
تقديم الحال على صاحبه جبرامعها اذا جعلت صفة مصدر محذوف



كما خالف الزمخشري وأحال من الكاف علي ما ذكره الزجاج يثتم  
به الاحتجاج قلت لعلمه لا يقول بحجية العام اذا لم يكن مفسرا  
لكونه دليلًا قطعيًا والمطلوب في المسئلة القطع **قوله** فخر  
جهلهم قال لولا اننا العلامة ثمن فخر نفقتهم لان فخر جهلهم  
ولذلك عطف بالواو دون العاقلة فخر الجهل غير الجهل  
فالمراد فخر الجهل المودي الي مثل هذا **قوله** قل لكم معباد  
يوم عظيم لا يكتنه كنهه **قوله** وععم يوم علي ان يكون  
المبيح مصدر **قوله** او زمان وعد علي ان يكون اسم  
زمان **قوله** واصنافه الي اليوم يعني علي الاحتمال الثاني  
**قوله** ويوم عيده انه قري علي البدلية فانه يدل علي الاتحاد  
والقول بانه يجوز ان يكون علي صان المضاف واقامة  
المصنات اليه مقامه اي معباد معباد يوم ارتكبا لاصار  
بلاض ورة داعية اليه **قوله** باصا راعني ولا يبعد واه  
اعلم ان ينتصب بالظرفية علي ان يكون المبيح مصدر  
معني المفعول لا اسم زمان حتي يلزم ان يكون الزمان  
زمان وتكثير معباد للتفظيم كتكثير يوم **قوله** وهو جواب  
تقديم الخ جواب عما عني يقال الجواب لا يطابق السؤال  
لانه عن تعقيب الوقت والفرق في الجواب له يعني ان  
قصد هم من السؤال لم يكن الاسترشاد فان منشأه كان  
التعنت والعباد فاجيبوا بالتحديد والابصار علي ان  
في تكثير يوم دلالة علي انه عليه السلام لا يعلمه وانما علمه عند  
الله تعالى **قوله** وقيل ان كفا رتبة الخ ضعفه لعدم ملائمة  
المقام فانما قبله وما عني في امر البعث والحوال الاخر **قوله**

وقيل

وقيل الذي يعني بديه القيامة ووجه ضعفه ان بين اليد  
في اللغة هو المتقدم في الزمان كما قاله بن عطية وفيه  
انه قد يطلق علي المتأخر ايضا كما سبق في تفسير اية الكوفي  
**قوله** لولا اضلالكم وصدكم بانه يشير الي ان هناك مضر **قوله** اي  
لم يكن احدا منها هو الصاد المراد بهم باجلهم سواء اختارهم  
**قوله** بل وتكرهم لنادايها اي دايم **قوله** حتي اغترب علينا راينا  
يقال اغترب علي العدو واذا غلب عليه واستلب ما معه  
ومنه **قوله** والعاطف يعني في وقال **قوله** واصا قل المكر  
الي الظرف علي الانشاع حتي يجري مجري المفعول بهما المكر  
واقع حقيقة علي المستضعفين ووقع علي زمانهم علي  
الانشاع واجري مجري الفاعل حيث كان الماكر المستكبر  
واسند الي زمانهم علي الجان العقلي **قوله** واصا قل المكر  
اي عن الحاكمين **قوله** علي الضلال والاضلال المستكبرون  
علي كليهما والمستضعفين علي الاول وعلي كليهما ايضا  
فبهمون علي الاضلال من حيث القول **قوله** واخفاها  
كل عن صاحبه فانه ان قولهم لولا انتم لكانوا مومنين بالمرح  
في اظهار المستضعفين الزمانة ثم اخفاها وما خفاها  
في مثال تلك الحالة التي تشلب العقول في غاية البعد  
**قوله** وتقديرة يجري اي بلا واسطة الباء وعلي **قوله** اما  
لتصنيف معني يقتضي بان يجعل المضن اصلا والمضن فيه  
حالا اي ما يقتضي الاما كانوا يعملون مجزيين به قبل كلامه  
يقتضي ان يجري لا يتعدي بنفسه مطلقا وتبين كذلك  
بل يكون متقد باقارة وغير متقد اخري فقد قال الجوهري



جزئياً بما صنع وجزئياً عن هذا الامر اي قضى قلت  
 لا يجوز ان يكون ما في النظم من جزئى بمعنى قضى بقضية المعنى  
 الذي اقيم مقام الفاعل بنفسه بدون عن والقول المذكور  
 والايصال ثم انما اراد من المطر وقوف تحت المزارب  
 والاولى ان يقال ان جزئى بمعنى متعديا الى مفعوليه كما في قوله  
 وجعلهم باصير واجنة وحريرا الى نظائر **قوله** لان الداعي  
 عن المعظم اليها لتكبر ومنشأ التكبر في الامر الخ في الامر الاكثر  
 الاثران والغنى المودى الى البطر فان المعامل المتكبر في غاية  
 النذرة ووقع في بعض النسخ الى التكبر واعلم من هو  
 النسخ **قوله** صنوا التهم الذي منشأه الاستهانة بمعنى  
 يعني بقولهم ارسلتم به فانه صدر منهم على سبيل التهم  
 فصار لا يقولون بما ارسلهم من رسول والمفاخرة بقولهم غنا اكثر امولا  
 واولاد **قوله** على مقابلة الجمع بالجمع يعني ارسلتموكم ورون  
 والجمع في ارسلتم اما لتغليب المخاطب على جنسه من  
 الوصل وهو اظهر وعلى اتباعه والمقابلة ليس لانقسام  
 الواحد على الاحاد فانه لا يطرده وليس المعنى على بل للالة  
 على ان كلامهم كافد لكل منهم **قوله** فحق اولى بما يدعو  
 لانهم كانوا على الله لاستعجابنا الكرامة فحق لهوة هذه  
 الكرامة ايضا **قوله** رد الحسنات يعني حسبان انهم لم  
 بما يدعوهم لكثرة اموالهم واولادهم وحسبان انهم لا يقدرون  
 لانهم يكرمون فلا يهابون فيكون اشارته الى ترجيح الوجه  
 الثاني والاول هو الوجه **قوله** لا يمكن مشيئة قال مولانا  
 العلامة ان المشيئة تجامع الايجاب انما في له القدرة مع  
 الفعل

الفعل والترك قلت المشيئة بالمعنى الذي تسمى اهل  
 الحق به لا تجامع الايجاب كما اسلفناه ولو سلم فليكن المراد  
 لم يكن مشيئة بالاستقبال فان قيل الكرامة والهوان ايضا  
 بالمشيئة ومثله لا ينافي الاختيار بل تحقيقه قلنا المراد بهما  
 مباديها ثم الظاهر ان تقرير مشيئتهم على ما اشار اليه  
 المصنف قوله لانه اكرمنا به فكفلا بهما هوانا ايه تعالى كرمنا  
 بتوسيع اركاننا والكرام لا يهين من اكرمه بلا سبب فليغ  
 من هو اكرم الاكرمين والشرك لا يصلح ان يكون سببا للاهانة  
 لجماعته مع الاكرام فجوابه منع انه اكرام لا سببا الموالي  
 والمعادى فيه بل ذلك بمشيئته ومقتضى حكمته لا ما ذكره المصنف  
 اذ ليس في ذلك التقدير فرض للايجاب كما لا يخفى على اولي البصائر  
**قوله** كما قال وما اموالكم الخ فانه يعرف من نفي التقريب تحقيق البعد  
 عرفا ويندفع به ما قاله مولانا العلامة **قوله** اولاد المراد  
 دما جاعقا موالكم الخ مرادة الاشارة الى ان الجمعين المكرمين يعني  
 الجماعة لا الاحتياج الى اشارة المصنف **قوله** اولاد صفته مدنية  
 واشارة الى محشرى الى ان قوله التيقظ لكم كناية عن التقوي  
**قوله** استشأن من مفعول تغزبكم قال ابو حيان الظاهر انما استشأن  
 منقطع اي يكتف من امن وعمل صالحا بما ناله وعمله بقرانه **قوله**  
 اي الاحوال والاولاد لا تقرب احدا الا المؤمن الخ اشارة  
 الى ان الخطاب في تقربكم ليس بمعنى بل يندفع الى الخطاب فيجوز  
 في المعنى مع كلمة احد **قوله** اومنا موالكم الخ وينبغي هذا الوجه  
 اذا جعل التيقظ لكم صفة التقوي ويجعل الاموال والاولاد من  
 جنس التقوي بل في المبالغة فهو نظير قوله تعالى الامن لبي الله



يقبل سليم على بعض الوجوه على حذف المضاف في  
الامان من امن وعمل به في طاعة الله تعالى **قوله** ان يجازوا  
الضعف كانه اشار الى ان الجزاء صدر منا لمبني المفعول  
وقد نازع في صحة بعض علماء العربية ولو قال ان يجوز  
الضعف لكان اسلم **قوله** والاصل في كثير وفي بعض النسخ  
والاصافة **قوله** ونصب الجزاء على رفعها فهذا ايضا  
رواية عن يعقوب **قوله** على التمييز او على الحال مضمير لهم  
المستتر ومن الضعف **قوله** والمصدر لفعله الذي دل  
عليه لهم يعني حصل في حصول الضعف لهم في بعض الجزاء  
قبل جزاءهم كذا قيل والظاهر انه اراد به يجوز **قوله** سابقين  
الاولي سابقين فالماجزة على السابقة **قوله** او طائفتين  
انهم يقولون ان النبي اظن معتبرا في مفهوم المماثلة وانما قصد  
المصنف ان كان كونهم ثابتين بحسب حسابهم وزعمهم والواقع  
خلافه **قوله** فهذا في شخص واحد على ما هو الظاهر من كونه  
ذكر مولانا العلامة هنا مخالف لما اسلفه في العكس  
في تفسيره مثل هذه الآية فراجع **قوله** اما عاجلا بالمال والاشياء  
التي كبر لا ينفذ كذا في الكشف **قوله** ولا حقيقة تدرار رتبة  
يعني رتبة غيره امر صوري يجوز ان كان يطلق عليه الارزاق  
لغة حقيقة كالملاقاة الذي على رسول الله صلى الله عليه  
وسلم مع ان الله تعالى قال لو ما ربيت اذ ربيت ولكن الله ربي  
وبدار صحة التفضيل هذا فيندفع ما رده العلامة  
**قوله** المصنف ان التفضيل يقتضي الشركة في اصل الفعل حقيقة  
انتهى لوجوه الشركة في اصل الفعل على ما بيناهنا عليه غايته  
انه

انه مفعول بالشك في كل واحد من المضافين في غيره تعالى باقتض  
**قوله** وتخصيص الملازمة يعني دون الاصنام والافعال  
لغيره عليه السلام انتقلت للناس الخوف في ديارهم  
ولا اختصا من مثل هذا الخطاب بالملازمة والتخصيص  
بالذكر لعلنا لان المقصود بالذكر حكاية ما يقال لهم **قوله**  
ولا عبادة لهم من عند الشركة فان المشركين عبدة وهم ولا تتم  
اخذه والهم صوري وتماثل فعبد وهم ثم حدث عبادة عيسى  
عليه السلام **قوله** الاكثر يعني لكل كونهما ان يكونا الاكثر  
عن مثل ايطالب ممن يعتقده حقيقة التوحيد بقلبه واكثر  
عليه معناه **قوله** لان الدار دار جزاء وهو المجازي وحده يعني  
ان المراد بالنفع والضرب هو الجزاء بالتوبة والعقاب فلا يرد  
التقص بالشفاعة ان ليس نفعا نفعا بل هي وسيلة اليه  
مع ما لا يشفع فيه احدا الا بذاته كما مر **قوله** ذوقوا عذاب  
النار التي كنتم بها تكذبون الظاهر ان الموصوفين وصف  
للمضاف اليه وقد وصف به المضاف في السجدة ووجه ذلك  
لم يكونوا هنا ملتبسين بالعذاب بل ذكروا حجب النار  
فوصفت لهم النار بانها هي التي كنتم تكذبون بها واما  
في السجدة فهم لا يتوبوا العذاب لقوله تعالى كلما ارادوا ان  
يجزوا منها اعبوا فيها فوصف لهم العذاب الذي هم  
بأسره ويجوز ان يكونوا هنا نعتا المضاف لاكتسابه  
الثابت من المضاف اليه فيوقف النظر في السجدة وبه  
يندفع مقال مولانا العلامة ان فيه دلالة قاطعة على ان



عود الصبر علي المصافق اليه لا يحل حسن الكلام اذا لم يكن في محل  
الاستنباه وكتب في الهامش من وهما انه محل به فقد وهم واراد بالوهم  
صدور الافاضل لظهور ان لا قطع مع الاحتمال ثم ان اعادته الضمير  
غير الوصف فاعمل صدر الافاضل يعرف بينها **قوله** لعدم مطابقة  
ما فيه من التوحيد والبعث **قوله** لامر النبوة او الاسلام ولعل  
ولعل حكمهم بانه سحر لتغير بينهم بين الابا والابنا وبين المرزوجه  
**قوله** والاول ايم قولهم اوك مقتري **قوله** وما في اللامين يعني  
الوصول ولا م التغير يعني الحق عليا للتغليب **قوله** وما استباهم  
من كتب كان في صيغة الجمع تنبئ علي انه لا بد لثلث تلك الشبهة  
من تظاهر الادل **قوله** وفيها دليل الواو اما عاطفة علي ندر سوزها  
او حال **قوله** فحيث كذبوا رسلي الخ تفدير الطر فليس لا تقتضا  
الفا الفصيحة تفدير صانها تستوفي مقتضاها بتفدير المظروف  
وحده وانما ذلك لما عرف من قنصهم واشتهر من حالهم وقوله بالتدبر  
اشارة الي انهم من تزييل الفعل منزلة القول **قوله** لان الاول للتكثير  
الخ يعني يعني ان القصد في الاول الي افادة كثرتهم وقوتهم  
فحسب منه يد الما المقصود ومن تخدير هو لا واما ذكر التكذيب  
للتولية **قوله** او الاول مطلقا الخ والمعني فعلوا التكذيب كذبوا  
رسلي **قوله** وعمله الجبر الي عمل ان تقدموا **قوله** او البيان اعترف  
ابو حبان علي التخصيص بان واحدة مكرة وان تقوموا معرفة  
تفديره فيعلم الله تعالى وعطفا لبيان خيه مذهبنا ان احدهما  
انه يشترط فيه ان يكون معرفتكم معرفة وهو مذهب الصبر  
والثاني ان يتبع ما قبله في التفسير والتكثير وهو مذهب الكوفيين

واما

واما التحالف فلم يذهب اليه ذاهب واعتذر عنه بن هاشم في  
معني السبب بانه غير عا ليدل بعطفا لبيان لتاخيرها فلا يتبين  
هذا الاعتذر في كلام المصنف بينه ليدل وعطفا لبيان **قوله**  
فتعلموا ما يصحون ينشروا الي ان ما يصح احكامكم من جنة علق عنه  
فتعلموا المصنف بعد ثم تفكر واذا لتفكر طريقا العلم **قوله** او اعني الطيبي  
هذا التقدير وفق لاختيار المصنف واذا عني لا تقتضا المقام لان  
لان طلب الواحد مقصود اولى في كلام المصنف واذا العنا انني  
في القاموس عن عناه الامر بعينه وبينوه عنانية وعنوا العره  
واعني به ايم **قوله** عجله علي ذلك الاشارة الي امر محمد علي  
الله عليه وسلم من دعوا للنبوة العامة **قوله** واستيقا عطف  
علي قوله فتعلموا علي المعني انه علق عنه ما قبله وهو متعلق  
به او استيقا وعلي هذا قال الوقف علي ثم تفكر واذا اختاره ابو  
حاتم وابتدأنا **قوله** منه لهم علي ما عرفوا الخ يعني انني  
المجون عنه تذكر او تنبيه بطريق الاستدراج علي ما عرفوا من رتبة  
عقله الكامل الذي اكمل منه **قوله** وقيل ما استغناسية والترتيب  
لان فيه تطويل لمسافة بلاط بل فان المال الي النقي فافهم **قوله**  
ثم يتفكر وا اي شي الخ وبهم في ظاهر كلامه اسما اذ جعلت  
استغناسية يتبعين تعلقها بما قبلها وانت خيرا يانها تحتل استغناسية  
ايضا **قوله** في رسم السبعة ايم ايا يلها **قوله** اي شي من كلامه لا ظهر  
مها ما التكم منه شي **قوله** ثم بقي كلاما فان قيل المنفع الدنيوي  
مطلقا من لفظ الامر يجوز **قوله** وقيل ما موصولة ولا يبعد ان يكون  
ما نافية وقوله فهو لكم جواب شرط محذوف اي اذا لم اسالك احدا فليكن  
لكم **قوله** مراد ابراهيم اساله بقوله يعني في سورة الفرقان ولكن



لا اختصاص في هذه الارادة بالموصولة لعحتها في الشرطية ايضا  
كما يعلم من الكساق **قوله** يا غيبه وينزله وعلي هذا فقوله بقذف  
من استعمال المقيد في المطلق والباقي قوله بالحق زائدة **قوله**  
يلقبه وينزله وعلي هذا فقوله بقذف فعنا استعمال المقيد  
في المطلق والباقي قوله بالحق زائدة **قوله** او يري به الباطل  
اي يورده عليه فغيا النظم استعارة مصروفة بتعبية وكذا علي  
الوجه الثالث **قوله** قد نافع وابو عمر وبغض الباطل هكذا وقع في  
المنسخ ولا وجه له فانها انما فتناها في قوله فيما يوجب الي نري  
**قوله** او بدل من المستكن في بقذف ولا يلزم في البدل جواز  
حذف المبدل منه كما صرح به في المفصل **قوله** ما خوذ من هذا  
الحيث يعني كان اصل هذا الكلام مستورا في معنى هذا الحيثية  
عنه من غير نظر الى مفرداته فاحذفته واستعمل في ذهاب  
الباطل ذهابا لم يبق منه اثار **قوله** قال افقر من اهل الله القليل  
هو غيبه بانه لا يري وقصته ان المندرجين مما السما كان له  
يوم في السنة يذبح فيه اول من يلقي ذاتنق اليوم اثنان غيبه  
فامر بقتله فغيب له امدحه فقال حال الجريص وذاتنق  
فقال الملك استونا فؤلك افقر من اهل ملجوب والعطية  
فالغروب **قوله** فقال افقر من اهل عبيد **قوله** فاليوم لا يري والي  
**قوله** الحويص القصة والقريص الشعر والملجوب والعطية اثنان الغروب  
مواضع في القاموس القطبية كوفية قما ومنه قول عبيد القيس  
فالذئوب اجعها بل حولها **قوله** وفيل الباطل بليس فعلي هذا  
لا كفاية والكلام يجري علي الظاهر **قوله** والمضي يعني علي ولا  
الاحتمال **قوله** وقيل ما استغفامية اي اي يبيسي باليس والضم  
بعينه

بعينه **قوله** وبهذه الاعتبارت قابل الشرطية قالوا الآية من  
باب الاحتيال حذفها ولا كون الضلال من نفسه جادل عليه  
ثانيا من ان الهدي من الوحي وثانيا كون الهدي له عامل عليه  
من كون الضلال عليه وما اشار الى امرها من الاحتياك واذا جعل كلمة  
عليها لتقليل صحت المقابلة بلاتا ويل **قوله** فان الاهتداء بهذا  
تفسير لقوله فيما يوجب الي نري واشاره اليها به كذا يتبع هذا  
المعني واللام في الاهتداء للهدي اي اهتداء **قوله** ولو نري اذ  
فزعوا يجوز ان يكون اذ مفعولا نري اي كون نري وقت فزعهم  
علي المجاز الضمني ويجوز ان ظرفا له ثم يقال حذف المفعول  
اختصارا لاشتمال المقام علي ما يبينه في ولو نري الكفار  
او نزل المنفرد بمنزلة الارض فصور المبالغة اي ولو تكون  
صكروية والمحاطب علي التقديرين اما رسول الله صلى الله  
عليه وسلم واما كل من يتاقي منه النظر **قوله** فافقوا الظاهر  
ان الغالبية دخلت علي السبب فان قلت كيف تضمن  
ترتيب السبب علي السبب بالعام ان الواقع ترتيب علي السبب  
قلت من حيث ان ذكر السبب يقتضي ذكر سبب **قوله** من  
ظهر الارض الي بطنها الخ منسرب علي ترتيب اللفظ **قوله** والظن  
علي فزعوا ولا يبعد ان تكون الواو والهمال وذو الحال لفاعل  
فزعوا او المقدري قوله فلاموت اذ التقدير فلاموت لهم  
**قوله** ويؤيده انه قري واخذ يعني يصيد **قوله** وهناك  
اخذ قوم لان المنع بكثرة **قوله** محمد علي الصلاة والسلام  
ولا ولي ان يذكر احتمال الضمير للعدا به المذكور في قوله  
بين يدي عذاب شديد كما ذكره في قوله وقد كفر وابعد **قوله** في



الاستحالة من بالايمان اي طلب الخلاص **قوله** بعد ما فات عنهم  
اي فات الخلاص بالايمان **قوله** تناول من ذراع المصدر معاني  
الي المعقول اي كتناول الاخوة تلك الشئ من خبير ذراع الخبي  
عيبك انه لا دلالة في التنظيم عليها اعتبار خصوصية العلوة الذراع  
واما ذكرها علي سبيل التمثيل **قوله** علي قلب الواو لتعنيها  
اللازمة وقيل الزجاج كل وار مصمومة صفة لازمة فانت  
فيها بالخيار ان شئت هزتها ان شئت تركت هزتها تقول  
ثلاث ادور بالهزعة وادور بلا هزعة والصحيح انه لا يجوز قلب  
الواو والمتوسطة هزعة اذا كانت مدغما في آخر بقوة وقوة  
مصدرين ولا اذا وصي بالفعل نزهول نزهول كما ويقاوم  
تقاومنا الي نظاير **قوله** او انه من ناشت الشئ يعني يكون  
مادة المقدر بالهزعة غير المقدر بالواو **قوله** تخني جار اي  
الخامس **قوله** انك ناش الغد والنوشي يقول يعني فاعل  
اي الغد والطالب **قوله** ومنه تخني البيت اي قول غشل  
ابن حربي وقيله ومولي عصا في واستدبر ايد كالم يلزم  
فيما اشار قصير فلما راي ما عجب امري وامره وتليت بالجاز  
الامور صديور وبقي بيتا اي بعد ما فات **قوله** فيكون  
معني تناول من بعد يعني ان يكون المراد البعد الزماني  
بعد ما فات وقته كما ينبغي عليه تفسير بيتا في البيت فيكون  
من جم البعد الزماني الي الجاز ويجوز ان يقال استغل التناول  
هنا في مطلق التناول **قوله** ويرجون بالنطق ليس قوله  
بالظن تفسير القول بالغيب كانه قد بل المقصود بيان حاصل  
المعني وتفسير قوله بالغيب **قوله** بما ظهر والمراد بالغيب

الغائب

الغائب فعني يغذ فوك بالغيب يتكلمون باله يظهر لهم فيكون  
رجيا بالظن **قوله** كما حكاه من قبل يعني بقوله وما نحن بمعذبين  
**قوله** لا محالة للظن والخوف اي لغاية بعده **قوله** في تحصيل  
ما ينبغي ومنطلق جالهم **قوله** عن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
من قد اسورة سيات مربيان حال امثاله  
**سورة الملائكة** قابها خمس واربعون لميسر الله الرحمن الرحيم  
**قوله** مبعثها من الفطر يعني الشق لا يعني عليك انه لا مانع  
عن العمل علي المعني الاصلي فيكون اشارة الي تعني الاطار  
والاثنان واليه انزال الملك الذي به يحيى الارواح **قوله** كانه شق  
العدم باخراجها منه بيان لوجه الجاز يعني اطلق الملزوم  
واريد به اللازم فان الابداع يلزم شق العدم وكان قوله وكانه  
اشارة الي ان شق العدم امر تخييلي او اشارة الي ان يقع الغطر  
علي السموات والارض علي الجاز العقلي والحذف والايصال للاصل  
القاطر من السموات والارض فعلي هذا يكون قوله مبعثها  
بيان حاصل المعني لا بيان المعني المراد **قوله** يبعثون اليهم  
اذا رصفه ولعل منهم ملك الجبال وملك البحار علي ما ورد  
في الاخبار **قوله** يبعثون بها ويعرجون ناظر الي الوجه الاول من  
وجهي تفسير رسلا كما ان قوله او يبعثون ناظر الي الثاني  
**قوله** ولعله لم يرد خصوصية الاعداد وبقي ما ردي  
ان العدد ههنا المعني النقصان لا المعني الزيادة **قوله** لما  
روي انه صلى الله عليه وسلم اذ بعثوا ربي الاعداد الخاصة  
لم يبعثوا والكلام جبريل عليه السلام مع انه اشهر الملائكة  
بالرسالة والناظر لبقا لقران الذي لا نعمة اعلي منه فخلو المقام



عن الاستشارة اليه مثل تلك النعمة غير مناسب **قوله** لزم تقافي  
الأمور المتفقة لما تقرر عند أهل الجملة أن الاحتمال  
متاثر **قوله** وتخصيص بعض الاستجابات سوال الخفي  
تقديره **قوله** وهو من تجوز السبب المناسب فانا القمع بغضي  
الي الاطلاق كفتح باب السجن وفتح باب القمع **قوله** وفي  
ذو الاستعارة اي فيما ذكر من تفسير المتشابهة الموصولة الاول  
دون الثاني فان فيه ابتاع الفتح على الوجه والامساك على  
العصب فليتل **قوله** لا يحفظوها ام يريد ان ما في النظم كناية  
عن هذا المعنى وفي كلام الكشاف اشارة الي ذلك **قوله** ثم انكر  
انه ظاهره مخالف لما ذكره الرضي ان التهمة تستعمل في الامثان  
للاستفهام والانكار ايضا قال الله تعالى تقولون علي الله  
ما لا تعلمون وقال الشاعر اطربا وانت تنسري ولا تستعمل  
هل للانكار ويجوز ان يقال الانكار على ثلاثة اوجه انكار  
علي من ادعي وقوع الشيء كقوله تعالى فاصفكم ربكم بالنبى  
وانكار على من ادعى وقوع الشيء نحو انظر بيزيدا وهو اخوك وانكار  
لو وقوع الشيء ويستعمل فيه هل فراد الرضي انها لا يستعمل في الامثان  
فليتل **قوله** فان الاستفهام بمعنى النفي لتعديل الحق اليه لانه  
فان غير المصانفة انما تستعمل في الكلام المنفي لانه في الاستفهام  
تغريب اعداب التالي لولا **قوله** واستئناف مفسر لم يعترض  
عليه لما يريد في باب هذا الوجه ضعيف لا ينبغي حمل عليه  
لان وجهه مما يؤول اليه من يحدج وتقلعنا من الحجاب الحكم  
هتد وده ولقد وقع عن العلامة الطيبي ما يقتضي منه العجب  
حيث جعل الامر ارض على الوجه الثالث وهو جعل بين قول الاما

مبتدأ

مبتدأ او المنفرض انما يتكلم على الوجه الثاني وهو ظاهر كلامه  
ثم شفع عليه بان يخرج عن رتبة البلاغ وحكي عن السكاكي  
استعمال البلاغ كلمة هل فيها سعية كلام اسم جزئيا لام ولاساس  
له بكلام المنفرض قال الرضي لا يقال هل يريد خرج لا على كون زيد  
مبتدأ ولا على كونه فاعلا لعمل منفرد لان اصل هل قدر وهي  
من لوازم الافعال ثم تطلعت على التهمة فان رأت فعلا في جملتها  
حنت الي الاعمال الوفي وعانتقته وان لم تره في جملتها حنت  
عن هذا اهله مع وجود الفعل لا يفتن به مصدر ام مفسرا  
بفعل ظاهر والحق ان يقال لا لوم في ذكر الوجه الضعيف  
في ضمن الاختلالات **قوله** وتكبير رسل النظم وللتكثير ايضا  
**قوله** وهو مصدر راي مصدر غره **قوله** عداوة عاسة فذيمة  
العموم يفهم من قوله حيث لم يخص ببعض دون بعض  
والغندم من الجملة الاسمية الدالة على الاستمرار وقطع التامني  
الفارغة لا ياسب المذهب الحق **قوله** وبنا للاصر كله على  
الاميان والعمل يعني به دلالة اللام الاختصاصية والمادة بالامر  
اما الامر المنازع او ما يشبه انصار فقول علي الايمان اه اي  
وجود او عداوة لكن لا يعني عداوته فزق بين مطلق الامر والامر  
التكبير **قوله** سوء عمله من اضافة الصفة الي الموصوف في عمله  
الحي **قوله** محمد وفي الجواب واذا جعلت كلمة من موصولة فالمعنى  
هو الخبر كافي الوجه الاول ولا يجوز ان يكون الخبر اهو قوله فراه  
لوجود الغاية الماضية بدون قد وايضا لا معنى لانكار رتبة  
سوء العمل حسنا على تقدير تزيينه ثم ان المص العمل ذكر بالتثنية  
صاحب الكشاف في تفسير الآية حيث قدر هكذا ان رتبة

مبتدأ



سوء علمهم من هذين العريقتين كمن لم يربح له وقال  
فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تقال تعالى  
فان الله يفضل لان في ترتيب ما بعد الفاعل يرفع عفا **قوله**  
والذات ثلاث يعني التي في قوله تعالى اخن زبيل له والتي  
في قوله فان الله يفضل من بشر او التي في قوله فلا تذهب  
واما قفراه فهي عاطفة لاسبية غير ان الاوليين دخلتا على  
السبب فان التزيين المذكور معض الى اختصاصهم بالذات  
الشديد وعدمه الى الاختصاص بالمفردة والاجرا الكبير  
وكذا اتصال الله تعالى بفضي الى التزيين المذكور وهذا بيته  
الى عدمه ووجه دخول الفاعل السبب ذكرناه في اخر سبب  
**قوله** لان صلة المصدر لا تتقدم من وقدم وجهه مرارا **قوله**  
او كثرة مساوي افعالهم والعرق بين الوجهين ان الاول  
ليبان الشدة وهذا للدلالة على العدة **قوله** او كثرة ايراد  
بيان احداثها لهذه الخشية الظاهر ان المصدر مضاف  
اليها لفاعل اي بيان احداث الرياح للآثاره وهي تحدث بعد  
ارسالها فلدلالة على هذا اجازت على لفظ الاستقبال  
لا يقال الفاعل يغني عنه لان تعدد الدلالة على امر واحد  
ولاسبيا في مقام الاهتمام مما لا يترك **قوله** وذكر السحاب  
لذكره جواب عما عسي يقال ضمير القبية يقتضي ذكر المرجع  
ولا ذكره هنا **قوله** فانه سبب السبب فيجوز جعل الاحيا  
مسيا عنه **قوله** او الساير مطر اعطفا على سبب السبب **قوله**  
بعد تيسرها اشارة الى موت الارض مستقارا ليس بها ان حياتها  
مستعارة لطوبى بها حيث يكون حينئذ يكون مستعارة لآثارها  
المخصوصة

المخصوصة من نبات النبات وغيره كما ان الحيوان يكون  
بالحياة مسببا لآثاره المخصوصة من الحسن والحركة والآلية  
**قوله** الى ما هو ادخل في الاختصاص يعني التكلم **قوله** وذلك لانه  
فيها بل لا عادة له اهيون من الابل على متعارفهم كما سبق **قوله**  
وقيل في كيفية الاحياء عطف على قوله في صحتها المقدم ووجه  
**قوله** اي قلبها من عنده فان قيل لا يجوز ان يكون الجواب  
المقدم فالسبب عليها علي ما هو مقتضى ظاهر الشرط قلنا نعم  
للدلالة قوله تعالى نفذ من تشا وقوله والله العزوة ورسوله  
والمؤمنين علي خلافه فتأمل **قوله** او صعودا لكتابة  
مجدد وموقوف علي قوله يعني ان في صعود الكلم والعمل  
مجازا ما في الصعود علي المجاز المرسل وهو الوجه الاول  
او في الكلم والعمل بان يرد بها صحتها بعلاقة الحلول  
ويجوز ان يكون وجودها الخان هي ثم اكتنا في السما  
بالصعود ثم يطلق المشبه به علي المشبه ويستقيم الفعل  
علي الاستقارة التبعية **قوله** فان العمل لا يغني اشارة الى  
ان الرفع مجاز عن جعله مقبولا **قوله** ويؤيده انه نصب  
العمل يعني ان الاصل هو توافق القراءات فحيث تعين الكلم  
للدفعه والعمل للرفعية في قراءة النصب فان الاول  
ان يعمل علي في قراءة الرفع ايضا **قوله** فانه يحقق الايمان  
ويؤيده اي يرفع قدوم **قوله** وتخصيصا لعمل يعني علي  
تقدير ان يكون المسكن لله **قوله** محبا بها وجه الرحمن  
استقارة من استقبال المحبا وهو الوجه **قوله** فاذا لم  
يكن له عمل صالح لم يقبل الي قبوله لا محلا حسنا **قوله** المكدرات



السيئات يعني ان السيئات نقت لمصدر محذوف فلا يتوجه  
ان محذوف لازم فكيف نصب السيئات مع انه محذوف ان يفسر  
لنعتين معني بقصد دون او يكسبون **قوله** لا يوبىه دون  
اي لا يبيالي عنده في القاموس الوبه الفطنة والكبر وبه  
للمنع وسمع واوبه فظن ولا يوبىه وبه لا يبيالي به **قوله**  
يفسد ولا ينفذ الراغب البوار فذا لكساد ولما كان  
فذا لكساد يودي الي الفساد كما قيل كسد حتى فسد  
غير البوار عن الهلاك **قوله** لان الامور مقدرة لا تتغير به  
رده مولانا العلامة بان لا تأثير في التقدير كما نعت الخيرة  
قلت لادلالة في الكلام علي ان في التقدير تأثيرا كما ان عدم  
تغير ما علمه الله تعالى لا يستلزم تأثير علمه فليأمل **قوله**  
كاد علي بنقوله والله خلقكم يعني الي قوله لا في كتاب **قوله**  
الاعلمون فقول له عليه السلام ان الحامل دون المحمول  
لان العلم بالحامل والواضع يتضمن العلم بالمحمول والموضوع  
دون العكس وفيه نوع تأمل **قوله** وما يد في عمر من صيره  
الي اكبر اذ كرمه فيلا يلزم تحصيل الحاصل في تغير العمر لا ينجي  
عليه ان يعمر لعمريه من التحصيل الحاصل في شيء من  
**قوله** لغيره للام للبيان اي هذا التقص لغيره **قوله** والغير  
له اي للتقص عمر **قوله** وللمر عليا كشاح في معنا المر  
او من غير ما من شأنه ان يعمر علي الاستخدام هذا وان مولانا  
العلامة يؤول ما فسر لا يتجه هذا قال هذا بحسب الجليل من النظر  
واما النظر الذي فقهكم صحة ان المرعي الذي قدر له عمر طويل  
يجوز ان يبلغ ذلك العمر وان لا يبلغ فيريد عمره علي الاول وتتقص  
علي

علي الثاني موضع ذلك لا يلزم التغير في التقدير وذلك لان المقدر  
لكل شخص انما هو الانفاس المعداد لا الايام المعداد والحدود  
المعدودة ولا خلاف في ان ايام ما قدر من الانفاس يزيد وتتقص  
بالصحة والحضور والمرض والبعث فانهم هذا السر العجيب  
وكتب في الهامش حتي يتكشف كذا خبا رجب النفس وتفتح  
وجه صحة قوله صلى الله عليه وسلم ان الصدقة والصلة  
تغمران الدنيا تريد ان في الاعمار قلت العمر بينا والمتنفس  
وغير المتنفس يعني واحد فكما لا تعتبر الانفاس في الثاني  
لا تعتبر في الاول والاكثاف لفظ العمر مشتركا كلقطيا ولم  
يعلمه احد من بعثه به ولو سلم فالقول بان ازمنة  
الانفاس لا يسلمها التقدير كلام في غاية الشناعة والفساد  
والله ولي الرشاد وما حكمي عن كفر اليهود من حبس الانفاس  
من الاكاذب التي لا ينبغي ان يعول عليها احد من الناس فان قلت  
الذي قدر عمر طويل يجب ان يبلغ ذلك الحد ولا يلزم التغير  
في التقدير لظهوره ان حده حينئذ ما عين له من الانفاس  
قلت اراد به حده الزماني وتوضيحه انه اذا فساوي يزيد  
وعمر من جهة عدد الانفاس لا يتكلم ان يزيد زمان يزيد علي زمان  
عمر ويزيادة زمان انقاسه علي زمان انقاس عمر وفيه نظر  
**قوله** كقوله لا يثيب الله عبدا التشبيه انما هو في جعل الخبر  
للمذكور مراد به غيره ذاتا فيبينها فوق اذا العر لا يتا ولها  
بمعني واحد بخلاف العبد ثم المراد بالاثابة والمعاقبة الكاملتين  
بالجلد بدلالة الاطلاق او المقصود حكاية قول من قيل اجلها  
مطلقا كالمقترلة ومن يجد وحده وهم فيه يتم الغرض فلا يدانه



لا يوافق المذهب الحق فان عصاة المؤمنين قد جتعا فيهم  
**قوله** ضرب مثل للمؤمن والكافر ولعل الظاهر ان يقال انه لبيان  
عظم القدرة وكما لها كالايات التي قبله وبعده فلا يحتاج حينئذ  
الي تكلف توجيه لقوله ومن كل ثاكلون الآية **قوله** ونري سيع  
علي وزن فيعمل روي ذلك عن ابن عمر وعاصم **قوله** وما لي علي  
وزن فعل قال ابو الفضل لرازي هي لغة شاذة او مقصورة  
من منح حذف الالف تخفيفا قلت والي الوجه الثاني مال الم  
في الغرقان **قوله** استطر دلصقة البحر بين جواب عن معني  
يقال لا يناسب وصف البحر الملح بما يشعر بمدحه بعد ما ضرب  
بمعتلا للكاف لانه في معر عن الغم يعني انه ليس من عام  
التمثيل بل هو استطراده **قوله** او تعطيل للاجاء علي الكافر  
فان قلت بين هذين الوجهين تناق ظاهر حيث اثبت  
في الاول بعض المنا في ذلكا فروي في الثاني مطلقا قلت  
اشارة اليهم بقوله وان اتفق اشترآكها الي دفعه يعني  
انه قلما يتفق ذلك في الثاني بين الحكم علي اكثر الاغلب  
ونقي القليل النادر من غير الاعتبار **قوله** والمراد بالتملية  
اللاي والبول قيت فلا دلالة في النظم علي استخراج البول  
والمرجان من العذب **قوله** ويجوز ان يتعلق عليه بملء علي  
الافعال المذكورة يعني ههنا البحر لتلك المنافع لتبين  
**قوله** وحرف القوي باعتبار الخ والافال ترجي علي الله محال **قوله**  
هي مدقة ورم او متناه اشارة الي تفسيره الاجل **قوله** ويحل  
ان يكون المذكور الخ وعلي هذا فقوله والذين يدعون عطف  
علي قوله الملك وعليه الاول حال من المستر في الطرف كذا قال  
الطبي

الطبي وعليه الاول يجوز ان يكون عطف علي قوله الملك وعلي  
الاول حال من المستر في الطرف ذلك اسه وهو الظاهر وحالا  
**قوله** وما يعني لكم يقال عن عين من باب ضرب ونفا اذا ظهر  
امامك واعترض **قوله** كما منهم لشدة افتقارهم وكثرة احتياجهم  
فلن لهم احتياجا نكوي بنا وتكليفيا وقد ركب فيهم اليهية  
والملكبة بخلاف غيرهم فان قلت ان مثل هذا الاحتياج صل  
في الحق قلت **قوله** وهو سلم لاشتهار كفي التفاصيل جرد ان  
يقال غلب الناس عليهم فهم من جملة المخاطبين ولا يبعد ان  
يقال في تفسير النظم والله تعالى اعلم برأيه القصراني  
بالنسبة الي الله تعالى لبل لا يتوهم متوهم من امره تعالى  
اياهم بالتوحيد والطاعة احتياجا له تعالى عن ذلك فعلي  
هذا يكون قوله تعالى الي الله للبيان ثم اني بعد ما كتبت  
هذا رجعت الي التفسير الكبير للامام فاذا هو فسر  
الآية بمثل ما نسخ لي وقال في سبب نزولها اكثر الدعاء  
من النبي صلى عليه الصلاة والسلام والاصرار من الكفار  
قالوا ان الله لعله محتاج الي عبادتنا حتي يامرنا امورا بالفا  
ومهد لنا علي تركها مبالغا فتركت فستكرت الله **قوله** المنعم  
علي ساير الموجودات اشارة الي ان الحميد كناية عن كونه  
تعالى منعم علي الموجودات **قوله** حتي استحق عليهم الحمد يعني  
لولا انعامه عليهم لم يستحق عليهم الحمد وان كانا استحقاق  
الحمد اصل له بدونه لا تصافه بالا وصادف الجبلة ففرق  
بان الاستحقاق عليهم والاستحقاق في ذاته اطوع منك لا يقال  
لا دلالة في النظم علي هذا الفيد لان في دلالة قرينة المقام





كفاية **قوله** ولا تحمل نفس الله يعني فحذف الموصوف للعلم  
**قوله** وما قوله يعني في العنكبوت **قوله** وكل ذلك اوزارهم فان  
 قيل قوله تعالى وانثقالهم على ان التابع غير اوزارهم  
 قلنا المراد من انثقالهم حصول لهم بمصارفهم ومنثقالهم  
 ما حصل بتسببهم بدون المباشرة وفما اشار اليه ذلك في العنكبوت  
 فقوله فانهم يحملون انثقالا من لا يدبرها الا انثقال الميسر  
 عن انثقالهم وقوله **قوله** وكل ذلك اوزارهم ما يعبر المباشرة المسبب  
**قوله** يعني ان يحمل عنها اه عن النفس المشقة فيها سواء  
 كان الحمل اوزار او لا وبه تعيين بطلان زعم اتحادهم  
**قوله** علي حذف الجز وهو مدعوها **قوله** وهذا اولى بحذف  
 الخبر اولى **قوله** فانها لا تلائم نظم الكلام لان الجملة الشرطية لا تتم  
 والمبا لغتها في ان لا غيات البتة فتعطين ان يكون المعنى ان  
 المنثقلة ان دعت احد الي حملها لا يجيب اليها دعت اليه وان  
 كان المدعو ذا اقتراين او وان كان ذا ففراينها مدعوها شيئا منه  
 وان وجد ذو قربي لغات تلك الملازمة لعدم ملاحظة كونه  
 مدعوها **قوله** او غايبا منهم عذابه علي ان يكون قوله بالغيب  
 حال امن المفعول المذكور والمقدّر علي ان التقدير يجهلون  
 عذاب ربهم **قوله** واختلاف الفعلين لما مر يعني في تفسير قوله  
 قوله فتشير سبحانه ولاشارة الي الوجه الثالث وهو قصد  
 استنزال الامر **قوله** وقري من اركي اصله تزي او غمت التام في اركي  
 ثم اتي بهزة الوصل **قوله** وهو اعتراض موكلة بغيره في اركي  
**قوله** الكافرو المومن فهو عطف علي قوله وما يستوي بالجران  
**قوله** وقيل هما مثلالا له فيكون من تنية قوله ذلك الله ورسوله

الاية

بكت من اله